

我听见有大声音从宝座出来
说：看哪，神的帐幕在人间。
他要与人同住，他们要作他的
子民。神要亲自与他们同在，
作他们的神。

——启示录 21:3 和合本



神爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生。——约翰福音3:16

论民主

现代民主主义制度的目的、本质与内容

（基督教信仰与现代民主制度诞生与发展之间的关系）

（从一个基督徒的视角，反思现代民主主义）

2020年6月

第一章

关于民主的三个方面的问题。。。。。。。。第 11 页

是什么、为什么、怎么样。。。。。。。。第 11 页

什么是民主。。。。。。。。第 14 页

为什么要进行民主。。。。。。。。第 40 页

继续讲述为什么要实行民主。。。。。。。。第 52 页

民主与基督教信仰之间的关系。。。。。。。。第 61 页

怎样建立民主。。。。。。。。第 63 页

社会的目的、国家的目的、人生的目的。。。。。。第 89 页

和平的目的。。。。。。。。第 116 页

人生的价值与信仰的价值。。。。。。。。第 117 页

民主与信仰的关系。。。。。。。。第 119 页

为了信仰，以及为了信仰的自由。。。。。。。。第 119 页

自由的涵义。。。。。。。。第 120 页

关于信仰的社会公约。。。。。。。。第 126 页

基督徒的信仰与信心。。。。。。。。第 129 页

基督徒应有的贡献；信仰与生命的见证。。。。。。第 129 页

憎恨罪与爱罪人。。。。。。。。第 130 页

公义、公平、正义、良善、恩慈、和平、仁爱。。。。第 131 页

尊重与教化。。。。。。。。第 138 页

第二章

怎样建立、进行民主：—— 出发前的思考。。。。。。第 140 页

关于民主的政治学认知。。。。。。第 140 页

渐进的原则（怎样具有实用性、可实现的实际价值和意义）

。。。。。。第 142 页

渐进的路径（怎样维持运作与妥协）。。。。第 146 页

渐进的方向（怎样保持耐力与恒心的努力方向）。。第 149 页

行动的基础与依靠力量。。。。。。第 161 页

第三章

再思为什么要讨论政治民主。。。。。。第 171 页

目的是什么（荣神益人；见证；谦卑；诚实；勤勉；人生的价值目的、呼召与尽职的事奉）。。。。。。第 171 页

目的不是什么（不是为了寻求终极的正义与归依）。。第 210 页

关于民主讨论的途径。。。。。。第 212 页

民主的起源。。。。。。第 212 页

西方国家现状与内部矛盾。。。。。。第 243 页

反思在民主起源历史中的五件重要事件的本质、影响与意义，正确与缺失之处。。。。。。第 253 页

民主与基督教信仰之间的关系。。。。。。第 270 页

第四章

在一个社会中，人与人之间怎样和平相处。。。。。。第 283 页

妥协与坚持。。。。。。第 284 页

地上的国，与理想国；妥协的基础与出发点；放手；热忱的信仰，与解决问题的诚挚心态。。。。。。第 284 页

什么是妥协。。。。。。第 294 页

什么是坚持。。。。。。第 305 页

妥协与坚持两者之间的关系。。。。。。第 330 页

在真正的爱之中，包含着两个看似矛盾的方面，公义（憎恨罪），与恩慈（爱罪人、宽容、饶恕）。。。。。。第 331 页

饶恕的根基。。。。。。第 335 页

公义的根基。。。。。。第 335 页

公义与饶恕，必须建基于真诚的信仰之上。。。。。。第 336 页

消极与热忱：尽力而行的事情，行动力与耐心等待；恰当的沉默；渐进行。。。。。。第 340 页

团结稳定原则与个人自由原则。。。。。。第 340 页

集体的团结与个人的自由：良知、信仰与道德法则；宽容、饶恕与坚持正义。。。。。。第 355 页

什么是真正的团结稳定。。。。。。第 355 页

什么是个人自由与社会中的团体自由。。。。。。第 356 页

怎样面对潜在性的冲突与矛盾。。。。。。第 358 页

压制与自由。。。。。。第 360 页

公义与恩慈。。。。。。第 366 页

良善与罪恶。。。。。。第 371 页

正义、公平、公正、公义。。。。。。第 398 页

人群、团体、利益群体、阶层、等等之间的协作。。。第 401 页

个人与国家之间的关系。。。第 402 页

个人的本质是什么。。。第 402 页

个人的利益、兴趣、关切点、方向，在于什么。。。第 403 页

国家的本质在于什么。。。第 405 页

国家的利益、兴趣、关切点、方向，在于什么。。。第 407 页

第五章

在一个社会中，怎样实现和平有效的治理。。。第 410 页

什么是治理；治理事务的范畴；治理的内容、对象与任务（协调、制裁、纪律、赏善罚恶；建立和维护秩序；利益管理与分配；法律；资产；等等）
。。。第 410 页

君主政权等自上而下的治理结构（优点与缺点；前提假设）
。。。第 411 页

多层级治理（优点与缺点；前提）。。。第 412 页

人民的自我治理（优点与缺点；前提）。。。第 413 页

治理的本质与人民的顺服。。。第 415 页

治理的目的与目标；怎样衡量；衡量的标准之目的与原因是什么
。。。第 417 页

国家机器。。。第 423 页

社会秩序体系。。。第 424 页

第六章

在一个社会中，怎样实现法制。。。。。。。。第 426 页

法制的本质是规则。。。。。。。。第 426 页

规则的本质是诚实、公正、公义。。。。。。第 429 页

法治、宪政与民主之间的关系本质。。。。。。第 430 页

怎样尽量确保法制、治理、案件审断的公正性（言论与新闻自由；寡头治理与平民治理；审断权力的分散化、适用化、实用化、时时更新化）【自上而下的公义与治理结构】。。。。。。第 440 页

顺服在上掌权者的原则【自下而上的公义与治理结构】
。。。。。。。。第 442 页

第七章

在一个社会中，怎样实行民主。。。。。。。。第 453 页

民主的目的在于什么。。。。。。。。第 453 页

民主的目的不是什么。。。。。。。。第 454 页

民主的原则在于什么。。。。。。。。第 455 页

民主怎样运作。。。。。。。。第 456 页

运作的原则是什么。。。。。。。。第 459 页

运作的机制是什么。。。。。。。。第 460 页

什么是人民。。。。。。。。第 461 页

人民的组成部分；人群、团体、阶层、利益集团、行业，特征群组，人口
。。。。。。。。第 461 页

个人的多重身份、利益、角度、志向、兴趣、倾向、口味、价值观、人生观、
道德观、世界观。。。。。。。。第 463 页

当民众口难调、纷争不断、喧嚣混乱的时候，应当怎么办？
。。。。。。。。第 465 页

人民的特征。。。。。。。。第 470 页

应当怎样看待人民。。。。。。。。第 478 页

应当怎样对待人民。。。。。。。。第 478 页

民意是什么。。。。。。。。第 479 页

民意的规律。。。。。。。。第 481 页

怎样测量民意（恰当、准确、诚实、时时更新；假设前提）
。。。。。。。。第 487 页

怎样代表、反映民意。。。。。。。。第 488 页

代议制。。。。。。。。第 488 页

法不责众吗。。。。。。。。第 490 页

民意的缺陷、不完美。。。。。。。。第 490 页

民意在立法中。。。。。。。。第 491 页

民意在审判中。。。。。。。。第 492 页

民意在政事事务执行中。。。。。。。。第 492 页

民主的缺陷、不完美。。。。。。。。第 493 页

上帝的普遍启示与良知。。。。。。。。第 494 页

信仰与福音的传播。。。。。。。。第 495 页

信心与信仰。。。。。。。。第 496 页

制度与情感。。。。。。。。第 497 页

忍耐与宽容。。。。。。。。第 497 页

仁慈与放手。。。。。。。。第 498 页

输赢与结局。。。。。。。。第 500 页

价值与意义。。。。。。。。第 501 页

多数与少数。。。。。。第 502 页

民主与自由。。。。。。第 503 页

民主背后的基石与基础性原则。。。。第 507 页

民主与秩序。。。。。。第 507 页

民主与无政府主义。。。。。。第 508 页

民主与罪恶。。。。。。第 508 页

民主与正义。。。。。。第 509 页

民主与理想。。。。。。第 510 页

民主的价值和意义。。。。。。第 510 页

民主的正面意义、正面作用。。。。第 511 页

民主的负面意义、负面作用。。。。第 511 页

第八章

在一个民主社会中，信仰与政治、法制的关系.。。。。第 513 页

政治与信仰。。。。。。第 513 页

若两者兼容、并且秉公行义，那么，政治权力与制度应当具有什么特征
。。。。。。第 515 页

信仰应当具有什么特征。。。。第 538 页

民主政治一定要与基督教信仰结合吗？（这正如，虽然基督教信仰的文化土壤导致了现代科学的开启，但是，一定需要是基督徒才能进行现代科学的研究吗？那么，民主政治与宗教信仰之间，或具体地，民主政治与基督教信仰之间，是什么关系呢？）。。。。第 568 页

第九章

在一个社会中，有效的经济运行模式.....第 577 页

亚当斯密的国富论与经济的本质.....第 577 页

社会主义与资本主义.....第 616 页

自由贸易与社会分工.....第 645 页

财富的定义.....第 646 页

经济贸易与民主社会.....第 658 页

信仰，政治与经济.....第 659 页

第十章

社会契约、人生价值与目的.....第 660 页

教会与社会.....第 660 页

契约与联合.....第 663 页

社会契约论.....第 663 页

人怎样活在这个世界.....第 664 页

人生的价值与目的.....第 671 页

上帝之国与地上之国.....第 672 页

马太福音22章15-22节：

15法利赛人就去商量，怎样找耶稣的话柄来陷害他。16他们派了自己的门徒和希律党的人一同去问耶稣：“老师，我们知道你为人诚实，照着真理把 神的道教导人，不顾忌任何人，因为你不徇情面。17请把你的意见告诉我们，纳税给凯撒，可不可以呢？”18耶稣看出他们的恶意，就说：“虚伪的人，为甚么试探我呢？19拿纳税的钱币给我看看。”他们就拿了一个银币给他。20耶稣问他们：“这是谁的像，谁的名号？”21他们回答：“凯撒的。”他就对他们说：“凯撒的应当归给凯撒， 神的应当归给 神。”22他们听了，十分惊奇，就离开他走了。

A 10x20 grid of small circles, resembling a dot grid paper. The circles are arranged in 10 rows and 20 columns, with a small gap between the first and second columns.

民的幸福呢？

是安居乐业吗？如果仅仅从安居乐业的角度而言，那么，专制国家、君主制国家、等等，也都有可能会在一定的时期内、一定的条件下，使国家与人民处于安居乐业的状态中。

是长治久安吗？如果仅仅是从政权稳定性的角度来考虑，那么，虽然一般人都会认为，民主制度会更稳定、更长久，而专制制度会更动荡（因为民主制度的权力更替似乎有着更稳定的机制）；但是，事实上，若我们仔细认真地思考这个问题，就会很快发现，这一论点，虽然看似符合很多国家政治中的实际情况，但却也并不尽然、并不一定能够完全站住脚。例如，在有的威权政体、或君主政体内，政治治理架构也可能在很长时期内很稳定。而反之，在很多民主政体内，政治治理却也可能在很长时期中很动荡、不稳定、乌烟瘴气，充满了暗杀、贿选、纷争、龃龉、扯皮、吵闹、撕打、不义、等等之事。

我们如果严肃认真地深入思考这些问题，就会发现其中存在着很深刻的机理、与本质性思考题目。

那些认为民主制度会导致国家长治久安的人们，有没有深思过：——为什么，民主制度会导致国家政治的长治久安呢？难道，在许多选举政治中，不会有你争我夺、好勇斗狠、甚至许多暴戾、谩骂、污蔑、不公不义之事吗？

人们常常说，民主制度下，政权更迭会比较和平；而在专制政体内，政权的更替则常常会伴随着血雨腥风、权利倾轧、权力斗争等等。不错。如果我们放眼今天世界上的各国的政治现实，似乎的确如此。那些实行民主政治的国家，大多数往往是和平的、先进的、发达的、稳定的；而那些实行专制政治的国家，大多数则往往是动荡的、落后的、贫穷的、充满了政治动乱。

但是，在民主与稳定之间，究竟哪一个是因、哪一个果呢？是因为民主导致了稳定，还是因为稳定导致了民主？亦或是，在民主与稳定的背后，还有更深层次的原因与机理？

另外，坦率地说，为什么——在今天世界上那些主要的、发达的民主国家政体内部，往往是与基督教信仰与文明有着千丝万缕的联系呢？

公道地讲，我们并非是说，那些以基督教信仰为主的国家，一定就是实行民主；或者，那些实行民主的国家，一定就是以基督教信仰为主。但是，如果我们看主流，看起源，看大趋势，就会发现，民主制度诞生于基督教信仰的欧洲，这似乎并非仅仅是一个巧合。而且，像日本、台湾、韩国、等等一大批国家或地区，她们的民主制度，是在西方的支持与保护下才得以建立的；甚至像日本这样的国家，是在西方军事力量的胁迫下，才得以建立民主。

关于上述这些问题的深入思索，我们都将会在本书后面的章节文字中进行。

当我们想要思考一件深刻而重要的题目的时候，常常应当从三个方面来入手：
即，是什么？为什么？怎么样？

那么，什么是民主？为什么要进行民主、实现民主？怎样才能实现民主、进行民主？

——上述三个方面的问题，正是我们在本书中所想要深入思考的事情。

在本章这里，对于上述问题的回答，我们先仅仅一般性地、简单性地作出一些抛砖引玉性质的陈述，并在本书后面章节中，尝试进行更加深刻的探索与反思。

什么是民主

什么是民主？从根本层面而言，我们的回答是，所谓民主应当是指，自由、

圣洁之民所进行的自我管理的政治组织形式。

从抽象的概念而言，民主并不能适用于任何百姓中间。这是因为，显然，在一个社会中，如果人人都是暴民、好勇斗狠之辈、自私自利之徒，如果人人都以“为达目的、不择手段”、“厚黑学”等等为人生的根本法则，甚至公然地杀人放火、荒淫靡乱、坑蒙拐骗、以罪恶为荣、毫无底线，那么，这样的人民所组成的所谓“民主”社会，就会像圣经创世纪中所记述的所多玛、俄摩拉等古城一样，其中充满了荒淫、暴力、欺压等等喧嚣混乱罪恶之事，并最终必将灭亡，面临那无限圣洁公义之上帝的终极审判与刑罚。

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

以下引述圣经相关段落以及马太亨利圣经注释

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

【引述 圣经 创世纪 关于所多玛与俄摩拉的灾祸】

圣经创世纪 13章13节：所多玛人在耶和华面前罪大恶极。

创世纪18章16-33节：

16三人就从那里起身，向着所多玛观望。亚伯拉罕与他们同行，要送他们一程。17耶和华说：“我要作的事，岂可瞒着亚伯拉罕呢？18亚伯拉罕必要成为强大兴盛的国，地上的万国，都必因他得福。19我拣选了他，是要他吩咐子孙，和他的家属，遵守我耶和华的道，秉公行义，好叫我耶和华应许亚伯拉罕的话都可实现。20耶和华说：“控告所多玛和蛾摩拉的声音甚大，他们的罪恶极重。21我现在要下去，看看他们所行的，是不是全像那声闻于我的控告；如果不是，我也会知道的。”

22其中二人从那里动身，向所多玛走去，亚伯拉罕却仍然站在耶和华面前。23亚伯拉罕上前说：“你真的要把义人和恶人一同除灭吗？24假如城中有五十个义人，你还真的要除灭那地方，不为城里的五十个义人而赦免那地方吗？25你绝不会作这样的事：把义人与恶人一同杀死，把义人和恶人一样看待，你绝不会这样！审判全地的主，岂可不行公义吗？”26耶和华说：“我若在所多玛城中找到五十个义人，我就因他们的缘故，赦免那地方所有的人。”27亚伯拉罕回答，说：“我虽然是灰尘，还大胆地对我主说话。28假如这五十个

义人中缺少了五个，你会因为缺少了五个就毁灭全城吗？”他说：“我若在那里找到四十五个，我也不会毁灭那城。”29亚伯拉罕再问他说：“假如在那里找到四十个呢？”他回答：“我因这四十个的缘故，也不这样作。”30亚伯拉罕说：“请我主不要动怒，容我再问：‘假如在那里找到三十个呢？’”他回答：“我若在那里找到三十个，也不这样作。”31亚伯拉罕说：“我再大胆地对我主说，假如在那里找到二十个呢？”他回答：“我因这二十个的缘故，也不毁灭那城。”32亚伯拉罕说：“请我主不要动怒，容我问这最后的一次，假如在那里找到十个呢？”他回答：“我因这十个的缘故，也不毁灭那城。”33耶和华与亚伯拉罕说完了话，就走了；亚伯拉罕也回到自己的地方去了。

创世纪19章1-29节：

1黄昏的时候，那两位天使到了所多玛，当时罗得正坐在所多玛的城门口。罗得一看见他们，就起来迎接他们，俯伏在地，2说：“我主啊，请你们到仆人的家里住一夜，洗洗你们的脚，清早起来再赶路。”他们回答：“不，我们要在街上过夜。”3但由于罗得再三的请求，他们才肯跟他回去，进了他的家。罗得为他们预备了筵席，烤了无酵饼，他们就吃了。

4他们还没有躺下睡觉，那城里的人，就是所多玛的男人，无论是年轻的或是年老的，都从各处来围住罗得的房子。5他们呼唤罗得，对他说：“今晚到你这里来的人在哪里？把他们带出来，我们要与他们同房。”6罗得出来，随手把门关上，到门口众人那里，7说：“我的弟兄们，请不要作恶。8看哪，我有两个女儿，是还没有和男人同房的，让我把她们带出来，你们高兴怎样待她们，就怎样行吧！只是这两个人，因为他们是到舍下来的，你们不可向他们作甚么。”9众人却说：“滚开！”又说：“一个来这里寄居的人，竟作起审判官来；现在我们要害你，比害他们还要厉害。”众人就向罗得极力拥挤，他们冲前要打破房门。10那两个人却伸出手来，把罗得拉进屋里去，并把门关上。

11然后击打那些门外的人，使他们无论老少，都眼目昏眩，以致找不到门口。
12那二人对罗得说：“你这里还有甚么人没有？无论是女婿、儿女，或是城中所有属你的人，都要把他们从这地方带走。13我们快要毁灭这地方了，因为控告他们的声音在耶和华面前实在很大，所以耶和华派我们来毁灭这地方。”14于是罗得出去，告诉娶了他女儿的女婿说：“你们起来离开这地方；因为耶和华就要毁灭这城。”但是他的女婿以为他在开玩笑。

15天快亮的时候，两位天使催促罗得说：“起来，带你的妻子，和你这里的两个女儿出去，免得你因这城的罪孽被除灭。”16罗得还在犹豫不决的时候，二人因为耶和华宽容罗得，就拉着罗得的手，和他妻子的手，以及他两个女儿的手，把他们带出来，安置在城外。17二人把他们带出来以后，其中一位说：“逃命吧，不要回头看，也不可留在这片平原上，要逃到山上去，免得你被除灭。”18罗得对他们说：“我主啊！请不要这样。19看哪，你仆人既然在你眼前蒙恩，你又向我大施慈爱，救活我的性命；可是我还逃不到山上，恐怕这灾祸就追上了我，我就死了。20看哪，这座城很近，可以逃到那里，那只是一座小城，请让我逃到那里去。那不是一座小城吗？这样我就可以活命了。”21有一位天使对他说：“这事我也答应你，你所说的这城，我必不倾覆。22你赶快逃到那里去，因为你还没有到达那里，我就不能作甚么。”因此那城名叫琐珥。

23罗得到达琐珥的时候，太阳已经从地面升上来了。24当时，耶和华就使硫磺与火，从天上耶和华那里降与所多玛和蛾摩拉；25把那些城和全平原，以及城中所有的居民，连地上生长的，都毁灭了。26罗得的妻子在他后面向后一望，就变成了盐柱。

27亚伯拉罕清早起来，到他从前站在耶和华面前的地方，28向所多玛和蛾摩拉，以及平原全地观望。不料，看见那地有烟上升，好象烧窑的烟一样。29 神毁灭那平原上的众城，倾覆罗得所住过的众城的时候， 神記念亚伯拉罕，

把罗得从倾覆中救出来。

【引述 马太亨利圣经注释】

V。16-22

从天国来的信使完成了此行的一件事情，即把恩典告诉亚伯拉罕和撒拉；他们先去传递了那应许的消息，现在他们要去做另件事。所多玛将要被毁灭，他们必要去如此行（创19：13）。正如神有恩典存留，他也有复仇和公义、以及对罪的惩罚。我们看见，1.他们向所多玛观看；他们以愤怒观望着所多玛，正如神观看埃及的主人（出14：24）。虽然人觉得，似乎神长久地轻忽不看罪人，他们因此也以为神没有看见，没有听见，但是当愤怒的日子来到，神必观看、神已看见、神必审判。2.他们向所多玛去，而且后面我们也相应地看见、那二人在所多玛（创19：1）。至于那第三人是谁：或者就是耶和華神，亚伯拉罕在他旁边站立（大多数人这样认为）；或者那第三人在其他两人去所多玛时离开了，而与亚伯拉罕说话的神是在特别的显现和交通中（如以前神和亚伯拉罕交通的方式）；对此我们并不确知。但是，我们这里肯定知道，I。亚伯拉罕对他们的敬重。亚伯拉罕也与他们同行，要送他们一程。亚伯拉罕对他们的尊重和不舍，愿意向他们致以极大的敬意。这是一个范本，我们应当以此对朋友表达友爱和敬重；而且一定要如使徒所指示的方式（约三6），应当以出于神、配得神的情感和方式。II。他们对他的荣耀和看顾；荣耀神的人将得荣耀。神告诉亚伯拉罕他将毁灭所多玛，不仅如此，还与他深入地交谈。神已经向他启示显现，把他带入自己的约（创17），现在比从前更把亚伯拉罕带入熟悉亲密的交通之中，仿佛一个亲密的

朋友。1.神对亚伯拉罕友好的心思意念。我们看见，神定意告诉他关于要向所多玛做的事，及其原因。若亚伯拉罕没有与他们同行、送上一程，他或许不知道这件事情；但那愿意与智慧人同行的也得智慧（箴13：20）。神的话：我所要作的事，岂可瞒着亚伯拉罕呢？这里以人的语言记述表达，显示了神的定意与心思意念。为什么神愿意把他的心思计划告诉亚伯拉罕呢？这里神给了两个原因：--(1)亚伯拉罕须知道那些，因为他是一位朋友和神所爱的人，神特别为他有恩慈及大事存留。他将成为一个大国；不仅如此，因着他腰里将出的弥赛亚，世上万国都因此蒙福。耶和华的奥秘向敬畏他的人显现（诗25:14）（箴3：32）。因信而与神同行的人，必比别人知道更多属神的事，虽不是靠卜算，但是凭谨慎和实际的知识而知道。他们比别人对今天的事情有更深的洞察（何14：9）（诗107：43），对将来要到的事有更多的预知，而这些是为了对他们的指引和安慰。（2）亚伯拉罕须知道那些，是因为他可以教导自己的家庭：我眷顾他，为要叫他吩咐他的众子和他的眷属。【1】这是亚伯拉罕智慧的品格和榜样。他不仅与家人同祷，而且以知识和权威教导他们；他是家中的先知、王和祭司。首先，虽然神已经与他和他的后裔立约，他的家人也已经受割礼、寻求神的约，亚伯拉罕仍然要谨慎教导并管理他们。盼望家人得祝福的人，必须教导家人、家庭的职分。若我们的孩子是神的，我们就必须为神抚养他们、把他们献给神；若他们穿工作的制服，那他们一定要受训练、可以参加作工。第二，亚伯拉罕不仅看顾家里的孩子，他更看顾全家；他的仆人们是敬虔敬畏神的仆人。一家之主应当教导并鉴察屋檐下所有的人与事。即使最贫穷的仆人也有宝贵的灵魂要看顾。第三，亚伯拉罕把在家中施行敬虔的信仰当作自己的事情和职分。他没有让他们脑子里尽是怀疑、争吵和思虑；而是教导他们持守主的道路，行公义和公正的事，即，以庄严和敬虔来崇拜主耶和华，并真诚诚实地对待所有人。第四，亚伯拉罕眼中注视的不只是现在的家庭和家人，还有他的后裔；使他们不只是现在遵守主的道路，也要让敬虔的信仰

在他的后世昌盛。第五，他这样行，是要为了神的应许、与他的约成就。只有那尽职分、遵从神的人才能盼望神的应许的恩顾。【2】这也是为什么神要告诉他神对所多玛的定意。神把此事与他交通，是为那属神子民的知识、利益和职责。那有的，还要给他更多（太13：12）（太25：29）。那善用知识、谨慎相待的人，还要知道更多。2.神友善地与亚伯拉罕交谈，告诉他所多玛的事，许可他自由地思想此事。（1）神告诉他所多玛罪恶的证据：罪恶甚重，声闻于我。人的罪恶，罪人的罪，声音吵杂传至上天，等待神的复仇与惩罚。所多玛罪大恶极，声闻于神，等待神的刑罚。（2）神将审问：我现在要下去，察看他们所行的。不是神对此不清、有疑问；而是，他愿意以人的方式表达，【1】来显明神的审问和审判，显明他的审断无可置疑、无可争辩。罪人或许抱怨神的道路不公平，但要让他们知道神的审判是出于永恒里的智慧，从不急忙草率。神从不以道听途说来审断，而是以他自己确定无误的知识。【2】来给世上掌权者、主事者、审断者一个榜样，在审判断定之前，仔细鉴察所有的事情来寻定事情的原委。【3】神在这里说的话，也为鼓励亚伯拉罕的祈祷和代求。（赛59：16）。

V.23-33

与神的交通是在神的话语和我们的祷告之中。在神的话语之中，他向我们说话；在我们的祷告之中，我们同他说话。神已经向亚伯拉罕启示、显明了对所多玛的意旨；现在从亚伯拉罕的角度，他为所多玛的缘故向神说话，为他们代求。当神的话语使我们完全、使我们以祷告回应、使我们得激励、在我们心中燃起属灵的火，神的话语就是有效效的。当神对我们说话，我们就要来思想怎样回答。I。亚伯拉罕在此事中对神的庄严敬重：亚伯拉罕近前来。这里暗示了亚伯拉罕的，1.一个圣洁属神的关注：他把自己的心置于神的面前（耶30：21）。“所多玛真应该被毁灭，而我也不发一言吗”？2.一个

圣洁属神的把握：他以确据的信心近前来，如同来到君王的面前（伯31：37）。我们在祷告的职分中，应记得我们在进到神的面前，使我们里面满有对他的尊敬（利10：3）。II。亚伯拉罕祷告代求的内容。这是我们在圣经里第一次看见的庄严肃穆的祷告；而这个祷告是为所多玛的挽救。无疑，亚伯拉罕极憎恶所多玛的罪；即使所多玛人给他国中最好的产业，他也不愿像罗得一样住在他们中间；然而，他在这里急切地为他们祷告代求。虽然罪令人憎恨，我们却当为罪人怜悯、为他们代祷。神不喜悦他们的死，我们也不应当；而是盼望他们能悔改，免去那灾祸的日子。1.亚伯拉罕的代祷从记念那里的义人开始，愿他们得幸免，不卷入普遍的灾祸之中；特别心里记念着罗得，他的从前的谬误已经早被亚伯拉罕原谅和遗忘，而且曾热切地把他从刀剑之下救出，现在更以代祷挽救他。2.亚伯拉罕还进一步祈求，愿因那其中的义人而饶恕其余的人；神自己考虑了这个祈求，而且实际应允了这个祈求。我们不仅要为自己祷告，也要为别人如此；因为我们都是一个身体上的肢体，至少都是人类的一员。我们本是骨肉弟兄。III。在这祷告中特别看见的恩典。1.这是极大的信心；因信而有的得胜的祷告。他的信心向神祈求，靠着神的义，向神明辨。（1）神不会将义人与恶人同杀。不，这断不是你行的。我们绝不可轻看小视神的义与荣耀，见（罗3：5，6）。【1】在这世上义与恶相混合。即使在最好的人群中也混合着一些恶，在坏中也有好：即使在所多玛中也有一个罗得。【2】虽然义人在恶人中，但公义的神必不会将义人与恶人同杀。虽然在这个世上他们或临到同样的灾难中，但在那末后的大日子里，他们的区别必被显明。（2）义人与恶人必不会被同样看待。他们虽会与恶人一起受苦，却是完全不同的经历。灾祸苦难对义人、恶人意味着完全不同的东西（赛27：7）。（3）那审判全地的，必行公义；无疑他必会行公义，因为他是那审判全地的，这是使徒的明辨（罗3：5，6）。【1】神是全地的审判官；他把职分和责任给万人，认识他们，也把审判放在他们身上。【2】全能的神从未、也永不会对任何所造的物做错事，亦或是禁止公义、

亦或是以恶为善。（伯34：10，11）。2.这是亚伯拉罕极大的谦卑。（1）深刻明白自己的卑微和不配：我只是一个灰尘。他看见神的伟大和荣耀，以及自己的渺小鄙陋，深为自己的胆大和神所许可的自由而感到惊奇。【1】即使最伟大的人，最崇高和光鲜的人，也只是灰尘和尘土，在神面前不过是鄙陋、必死、软弱、可悲的。【2】每当我们近前向主，都使我们尊敬地看见我们跟神之间的距离是多么远。他是荣耀的主，我们不过是地上的虫。【3】我们近前到神的权柄宝座边，面对神许可我们的自由，真地是谦卑和惊奇。

（撒下7：18）。（2）深深畏惧神的不喜悦：求主不要动怒。【1】若把我们的祈求跟人说，很可能会引致他们的怒气。但我们祈求的对象不是人而是神。神不会对正直祷告的人迁怒（诗80：4），因为他们是他的喜悦（箴15：8）。祷告中谦卑地与神相搏的人，得神的喜悦。【2】即使我们得神的特别恩顾和应许，也当小心谨慎自守，免得因我们的谬误惹动神的不悦。也因此，我们应当靠着我们信心中的中保、基督，在圣洁的事情里赎回、洁净我们。3.这是极大的善意。（1）对所多玛人品行的善意：即使他们罪大恶极，亚伯拉罕也想，他们之中或有一些良善的人。我们期望在最坏的地方，也有一点点良善存在。（2）对所多玛人结局的善意：他在神的施恩宝座前尽力为他们寻求恩典。我们没曾看见亚伯拉罕为自己、为家人这样心中焦急地祈求，像为所多玛人一样。4.这是信心中极大的把握和勇气。（1）他以神许可的自由，向神祈求顾念所多玛中的义人。他猜想那城中或有五十个义人。（2）他进一步祈求神的顾念，并屡次三番地祈求。随着神的允诺，他更祈求期望得着更低的义人的人数。（3）他一直祈求到令人羞愧的程度（若那所多玛的五座城中有十个义人，神也不毁灭他们），或许低到连亚伯拉罕自己也无法继续下去。IV。祷告祈求的结果和得胜。那与神相搏的，奇妙地得胜、得着神的恩典；像一个君王，有从神来的权能；祈求，就得着。1.神在此显明的普遍的善意，他愿意为了义人的目的而不毁灭恶人。看神怎样立即地显明他的恩典；也愿意人为此求告、明辨。看良善的人对任何地方都是何等的祝

福，看与人为善的人是多么不愿意去憎恨和迫害别人。2.神对亚伯拉罕特别的恩顾也在此事中表明出来，神一直应允着他的祷告，直到最后。这就是义人祷告的力量。为什么亚伯拉罕没有继续求下去，而是停在这里，即，只要有十个义人，那城就不毁灭？（1）因为他觉得如果那城中没有或只有很少义人，就真的只配毁灭；像修理葡萄园的，如果葡萄树再经过一年的修剪也不结果，就要砍掉扔掉（路13：9）。或者，（2）因为神约束他的灵，不要他再继续问下去。当神定意毁灭一个地方，他不愿有为那里的祷告（耶7：16；11：14；14：11）。V.神与亚伯拉罕交谈的结束。1.耶 和 华 与 亚 伯 拉 罕 说 完 了 话 就 走 了。神在这个世上所显现的异象一定不在这世上持续如此，因为我们在这个世上只有是凭信来到神面前。神没有离开，直到亚伯拉罕说完所有他想说的话；因为神从不疲倦听人的祷告（赛59：1）。2.亚 伯 拉 罕 也 回 到 自 己 的 地 方 去 了。他不是带着神给他的荣耀回去沾沾自喜，也不是因着这些特别的异象而不回去尽日常的职分。他回到自己的地方去了，也留心观看所多玛将遭遇的事；他的祷告被听见；所多玛被毁灭，是因为里面甚至十个义人都没有。我们不可向人随心所欲地原谅，正如我们不可向神随心所欲地要求。

亨利马太圣经注释简本

创世纪

第十九章

本章的内容我们在（彼后2：6-8）看见，神把所多玛与蛾摩拉判定、倾覆，

焚烧成灰，只搭救了罗得。这是所多玛毁灭的历史；罗得从毁灭中被救。我们在（创18）读到神来察看所多玛的罪恶，以及其中是否有义人，这里我们看见那察看的结果。I。我们看见，那里只有罗得是良善的，再没有别的人。

（V。1-3）。II。所多玛人及其罪恶与邪恶（V。4-11）。III。特别提到对罗得以及家人的保守，把他们带到安全之地（V。12-23）。IV。公义的审判显明在所多玛的覆灭中、在罗得妻子的死亡中（V。24-26）。此事并被重复强调一遍（V。27-29）。V。罗得与两个女儿乱伦的愚蠢的罪。（V。30等）

V。1-3

这两个天使，可能就是前面与亚伯拉罕在一起的三个中的两人，他们是神所造的天使，去执行神毁灭所多玛的旨意。1.在所多玛只有一个良善的人，而这些天上的信使很快就能发现是谁。不论我们在哪里，我们都应寻找在神面前敬畏地生活的人，并与他们在一起。（太10：11）打听谁是好人，就住在他那里。就像一国的同胞，在外国生活时，喜欢在一起。2.罗得与其他所有的邻人鲜明地区别开来，也就在那时在自己的身上刻了印记。那不与其余人同流合污的，也不与他们一同吃饭。（1）罗得晚上坐在所多玛的门口。那时其他人可能正在饮酒嬉戏。（2）罗得对两个天使极为尊敬，他们虽没有以异样的形象到来，但是清醒严肃。罗得一看见他们就脸伏于地下拜，仿佛第一眼就感觉到他们是从神来的。（3）他殷勤好客，慷慨地愿意邀请和款待他们。他把这些陌生人请到自己的房屋，款待他们，表现真诚。**【1】**这些天使先拒绝了他，但他更加殷勤地邀请他们，也为避免他们在所多玛的街头露宿的不便和危险，也为他愿意与他们相伴。他或许从未在所多玛看见这样诚实的面孔，因此更加愿意邀请他们。生活在败坏的社会里的人，应当注目于良善和智慧之人，殷切地渴慕他们。**【2】**天使接受了邀请，罗得尊敬地招待他们；他做了无酵饼来给他们，想好好接待他们。神的子民应当是慷慨

（也简朴）的人。

V。4-11

毫无疑问，所多玛的罪恶之声喧嚣震耳。这一晚的事情就足够说明。我们看见，I。他们都是邪恶；恶在这里如此普遍，以致他们的心思被邪僻完全充满。这里从老到少，从各处来的人，都参与到其中；老年人顽梗没有廉耻，少年人速速地行恶。他们没有管事的人来维持和平秩序；连管事的人都尽是邪恶。当罪像疾病一样传遍各处时，任何地方都面临必死的境况（赛1：5-7）。II。他们到了罪恶最极端的程度；他们在耶和华眼前罪大恶极（创13：13）；1. 他们现在是最可憎、最邪僻的罪恶。他们放纵可羞耻的情欲，就在自己身上受这妄为当得的报应（罗1：26，27）。比残暴更坏，直指人的身体和本性，没有一丝品德和良心。放纵自己在不洁净和罪恶之中的人，必面临永恒之火的永刑。见（犹7）。2. 他们毫无廉耻，且以暴力和强势行恶。这罪恶已经极大，即使他们使用勾引和迷惑；但这里他们公然挑战任何品德，以强暴行恶，藐视一切善良和圣洁。世上任何胆大妄为的罪人和凶徒，就是在宣告自己与所多玛同罪（赛3：9）。在罪中胆大妄为的罪人，经常也在罪中焦躁不耐；他们速速地奔向死亡和毁灭。心硬的罪人，真是在罪的极处（耶6：15）。3. 罗得用所能想象出的最极致的谦卑来恳求，来阻止他们的恶与淫欲，但這些所多玛人更加狂妄地残暴和粗鲁。罗得冒险自己出来，和他们礼貌地说话，称呼他们弟兄，求他们不要这样行恶；并且，被他们的邪恶而搅扰，罗得不智地、不义地愿意把自己的两个女儿送给他们。不错，两害相权取其轻；但我们在两个罪中间一个也不要选，也决不能以恶成善。罗得和他们理论，想用待客之道说服他们；但是他还不如去和狂吼的狮子或凶残的虎狼理论，也会比跟这些残暴的罪人理论有用；他们的心里全是淫欲和凶恶。罗得与他们的说话只是更激怒了他们；他们愚顽凶暴地冲向他，恶贯满盈。（1）他们

讥讽罗得，嘲笑他还想做官，而他只不过是那里寄居的。提出反对或批评意见的人，常常被别人当作不怀好意的人；罪人面对别人的友善，却把别人的良言相劝当作要来管辖他----好像每个人都该事不关己，高高挂起。（2）他们威胁罗得，以暴力的手段相待；这个良善的人处在被恶人撕碎的危险之中。

【1】不愿悔改的罪人，也憎恨别人的批评，不论那批评多么温柔友善。这世上胆大妄为的罪人也如这些所多玛人一样对待批评、劝说的人。他们嘲笑别人的动机，反咬一口，以残暴压制别人，直到堵上别人的嘴，使他们自己在罪中恶贯满盈。【2】这些罪人睥睨和妄然地攻击神的使者与信实的批评者。但这本身，速速使那罪人的恶充满，并把自己带入无可医治的毁灭之中。见（箴29：1）（代下36：16）。若批评与劝服不能医治罪，就没有别的医治，见（代下25：16）。Ⅲ。没有比天使力量更小的，能把一个良善的人拯救出恶人的手。我们无可争辩地看见所多玛人的品性，以及什么样的审判应该落在他们身上。因此，天使立即显明他们要做的事：1.他们挽救了罗得。那愿意给水的人自己也将得水。罗得刚才努力要保护他们，现在是他们对罗得有效的保护，以回报罗得的友善。神的使者被神差遣，保护那因善行而落入危险之中的人。圣徒们，在他们死去的时候，也像罗得一样被拉进一个安全平安的屋子，外面的门永远关闭，让追索他们的恶人永远也寻不到。2.天使惩罚了那些所多玛人的狂妄：使他们眼都昏迷。（1）这是为了阻止他们的狂妄企图，使他们不能再追索。对批评和劝服的声音耳聋的罪人，也被神公义地置成盲人。凶暴地压迫、迫害人的人，常被弄得愚蠢，使他们的恶意不能阻挡神的信使（伯5：14，15）。但是，这些所多玛人，即使眼目已经昏迷不清，仍然在徒劳地试图摸门，想把门撞破，直到他们倦怠。没有什么审判本身，能改变罪恶之人的败坏与罪性。如果他们的心思意念没有像他们的眼睛一样完全盲目败坏，他们会说，这是神的手，我愿意屈服。（2）这是他们在急切地奔向自己完全的毁灭，毁灭就在第二天发生。当神在审判中公义地使人眼目昏迷时，他们的光景就已经几近无望（罗11：8，9）。

我们看见对罗得拯救的准备。I。天使清楚地告诉罗得：我们要毁灭这地方。圣洁的天使施行神的愤怒审判，毁灭罪人；也把神的恩典、保护和拯救带给属神的子民。从这个角度说，施恩的使者成为降灾的使者（诗78：49）。II。罗得被指示通知他的朋友和亲人，使得他们可以因他被救：“你 这 里 还 有 什 么 人 吗 ？ 无 论 是 女 婿 是 儿 女 ， 和 这 城 中 一 切 属 你 的 人 ， 你 都 要 将 他 们 从 这 地 方 带 出 去”。这里意味着，1.这个指示是给罗得很大的职分，要他告诉、拯救所有属他的人，仿佛把人从火海里抢出。那因恩典而被从罪的光景里救出的人，应当尽一切可能、尽一切努力去拯救其他的人，尤其是自己的亲友，属自己的人。2.这是很大的恩惠。他们没有问罗得是否知道城里还有义人应当被救：不，天使知道没有；但他们问罗得是否还有亲友，可以与他一同被救。坏人在这世上也常因他们有良善的亲友而得益处。与属神的人亲近是有福的。III。罗得去告诉自己的女婿们。1.罗得给他们的警告：起来，快离开此地。他诉说的方式匆忙且令人吃惊。当毁灭就在门口的时候，没有时间争吵。他们不像尼尼微人那样有四十天的时间可以悔改。或者现在逃命，或者再也不能逃命。罗得催促的声音在半夜显得特别令人瞩目。我们对那还在罪中的罪人也当如此行，告诉他们快快悔改，快快选择生命、而不是灾祸死亡。2.罗得的女婿们多么轻看这警告：他们以为罗得是在说戏言。他们或许想，刚才那些所多玛人过来闹事，把罗得的头弄晕了，以致于现在不知自己在说什么。又或者他们根本就看不起、不在意罗得要说什么。那些过着欢愉、愉悦生活的人，轻轻呼呼地、戏笑地看待和对待每一件事，也轻轻呼呼地、戏笑地对待别人的警示和劝告，因此他们就都瞬间在倾覆里灭亡。世上有许多人，都听过关于悲惨和危险的警示，但是他们都以为传道的人是在说戏言；他们也因而都瞬间覆灭，血流在自己

头上。

V。15-23

I。罗得被救出所多玛。那城中连十个义人也没有，否则就会免于马上到来的灾祸；但是，即使城中只有一个义人，那人的灵魂也会被救（结14：14）。早晨天明的時候，罗得的客人催促罗得和家人快走，甚至拉着他们的手，把他们救出来。那已出嫁的女儿们与不信的丈夫们一同灭亡了；但是和他在一起的未嫁女儿们得以活命。1.罗得被天使恩典地催逼出城。罗得虽没有像他的女婿们那样以为这灾难的警告是戏言，但是，他也停留耽延了，没有果断坚决地采取行动离开。同样，许多人在属灵的里面虽处于罪中和悲惨的景况里，却不悔转改变，耽延当作的工，愚昧地停留着。罗得耽延，若不是天使急切地拉着他的手离开，把他从那恐惧可怕中救出（犹23），罗得也会马上淹没在覆灭之中。耶和华在这里对他施恩；神本可以不顾不管他，因为罗得不愿意离开。（1）对即使最有义之人的拯救，也当归因与神，而非由于那人自己的善。我们是被恩典所救。（2）拯救灵魂从罪里面出来----神的大能在这其中显明。若神没有带领我们，我们永不会向前。（3）若神没有对我们施恩，我们的滞留必引致我们自己的灭亡。2.罗得被带出来的时候，他被怎样急迫地催逼离开。（1）在危险之中，他仍然必须自己警醒、主动努力，疾速地逃离灾祸，奔向生命。在使我们得拯救的工作里，要使我们有所对危险和审判的恐惧和敬畏----这是必需的。（2）罗得必须以极大的关注和积极的态度，迅速地为自己的性命逃离那罪恶的环境。他不可留恋所多玛，也不可为那地方而耽延自己：不可回头看；因为那会瞬即变成一片死亡的海洋。他必须不可轻看那给他存留生命的避难所：要往山上逃跑，免得你被剿灭。我们在属灵中因神的恩典而得救的人，也当如此。【1】不要回到罪中和撒旦的引诱中去，因为那就是向所多玛回望。【2】不要在上为

自己寻找安息之所，因为那就是在平原站住。【3】要跑向基督和天国，因为那就是我们山上的避难所，若没有这避难所，我们必被覆灭。II。罗得逃避灾祸的地方。天使本让他逃向山上去，但是，1.他却想要在一个城中避难，即，比拉，是五个相连相近的城中的一个（创14：2，18-20）。这是罗得的软弱之处，他以为自己选中的那城要比神所指示的山上避难之地更安全。他乞求的话里自相矛盾：虽然你莫大的慈爱挽救我的性命，我却不能逃到山上，恐怕这灾祸临到我，我便死了。难道，那把罗得救出所多玛灾祸的，那把罗得从他自己的耽延滞留中拉出的神之救恩，不能把他安置在山上、在那里保护他的安全吗？难道那把他从极大罪恶之中救出的，不能在那指示之地看护他吗？罗得尽力强调那自己看中的城是一个小城：这不是一个小的小的吗？所以罗得觉得，那里应该可以是一个不错的休息的地方。这给了那地一个新名字：琐珥，就是小的意思。为小地的祈求当纪念的。2. 神答应了他的恳求，尽管在这请求里面，有罗得很多的错误。我们看见神对一个义人，（尽管那人软弱），有着怎样的恩惠。（1）琐珥被存留，以回应罗得的请求。虽然罗得的请求，不像亚伯拉罕为所多玛的祈求那样是出于属神的善意，而只是出于自己的原因，但神也答应了他的要求；这显明了义人的祷告的功效。（2）直到罗得安全了，所多玛的毁灭才来到：因为你还没有到那里，我不能作什么。良善的人所在之处，使神的普遍的、最终的审判耽延。我们看见神怎样地爱护以及保护、存留属他的子民。风被止住，直到神的仆人得着安全（启7：3）（结9：4）。III。我们注意到当罗得进入琐珥的时候，日头已经出来了。当一个良善的人进入一个地方时，把光也带去；我们都应该如此。

V。24-25

那时，当罗得安全地进入琐珥时，所多玛的毁灭立刻来到；所有良善之人离

开或离世的时候，也是这世上的罪恶满盈、惩罚立刻来到的时候。那时，日头出来且明亮，或许本是一个晴朗的天，但突然硫磺与火降下，显示这绝非自然的原因。在这个毁灭里，我们看见，1.神是此事的成就者。这毁灭是从全能的神来的，凭他自己的大能。这是从圣子来的，因为父神已把所有审判的权柄交给子。那救赎者，也是所有不愿接受救赎之罪人的毁灭者。2.这是祸患与灾难的审判，（伯31：3）岂不是祸患临到不义的，灾害临到作孽的呢？烈火、硫磺是恶人杯中的分（诗11：6）。不是一道闪电，而是闪电如雨降下，毁灭他们。硫磺撒遍他们的所居之地（伯18：15），火焰燃遍他们的所有地方。神可以用水淹没他们，就像旧世界在水中淹没；但神显明，在他的箭袋里有许多弓箭，也有火和水。3.这是使地上成为废墟的审判：它倾覆了那些城，毁灭了其中的居民、平原、及其中生长的活物。这是完全的废墟，不可修复、不可挽回。那本来丰美之谷地，变成今天的大湖，死海，也叫做盐海（民34：12）。那湖有数十里长、数十里宽，里面却没有生物；风不吹动它，其味难闻刺鼻，也没有什么能在那里轻易沉没。4.这审判惩罚是对他们的罪恶的回应。那如火燃烧的情欲、邪僻、罪恶、凶暴、罪大恶极，被公义的审判的烈火焚烧、惩罚。（犹7）又如所多玛，蛾摩拉，和周围城邑的人，也照他们一味地行淫，随从逆性的情欲，就受永火的刑罚，作为鉴戒。他们甚至要逼迫天使，并使罗得害怕；现在神的惩罚临到，使他们在神的风暴里惊惧（诗83：15）。5.这个惩罚，显明、启示了神对罪的愤怒。对所有世代恶人与罪人的愤怒，是对所有世代的警戒。因而，所多玛常在圣经中提及，如讲到以色列悖逆将受的刑罚（申29：23），巴比伦（赛13：19），以东（耶49：18），摩押必像所多玛，亚扪人必像蛾摩拉（番2：9）。这更是神永恒的审判、永远刑罚的火焰的预表（犹7），是所有不属神的生命所受的惩罚（彼后2：6），也是鄙视、轻看福音之人的结局（太10：15）。这也显明，那将毁灭的被咒诅之地，如同燃烧的火湖，如所多玛的硫磺与火。让

我们从中看见，（1）罪之恶，以及它毁灭的本质。罪恶必导致毁灭的废墟。

（2）落在永生神审判的手中真是可怕的！

V。26

这里的记述也是对我们极大的警戒。我们的主也曾提到她（路17：32），记住罗得的妻子。正如给所多玛那样的恶人的警戒，让他们速速转离他们的罪；这里也是给每一个义人的警戒，让他们不要从义中转离。见（结3：18，20）。

I。罗得妻子的罪：她在后边回头看。这似乎是一件小事，但是我们确知，这实际是一件极大的罪，有很深的罪性。1.她违背了一个清晰地表达的诫命。类似于亚当违背了的清晰的诫命----因而我们都生在罪中、陷在罪中。2.这件事显明她心底深处的不信；她甚至心底疑惑所多玛是否会被毁灭，觉得那地仍可能是安全的。3.她回头望向那些曾经的邻居，对他们的关注好奇超过本所应当的；他们得恩典的日子已经没有，神的旨意和审判已经显明在他们的覆灭之中。见（赛66：24）。4.她在所多玛还滞留了自己的财物和房屋物业，心中不愿离弃那些。基督以此讲到她的罪（路17：31，32）；她看重自己属世的东西。5.她的回望也透露出心中想要回去的念头；因此我们的救主以此来警戒那离开基督信仰的不敬虔之人。我们都离弃了这个世界和肉体的败坏，我们的脸朝向天国；我们在平原上，受试炼和检验；若我们回到那已经离弃的败坏之中，那就会成为极大的危险和毁灭。退回就是面对永远的咒诅，而回望也就是开始向那里走去。因此，让我们一直向前，不要回头，不要惧怕畏惧（来4：1）。II。对罗得妻子之罪的惩罚。她就死在当场；但是她的身体没有倒下，而是成了一个柱子，像一个雕像，虽不毁坏，却正如人的身体在那里变成了死的东西。（罗11：22）可见神的恩慈与严厉，对着前行的罗得，是恩慈；对着他那向后望、留恋所多玛的妻子，是严厉。尽管她是一个义人的亲人，尽管她好过别的邻舍，尽管有一个柱子显示神曾有拯救她的恩典，

然而神没有宽恕她的悖逆不从；如果，我们不谨慎地、信实地来回应、遵从神给我们的益处、权利，那么，我们就不能免于神的愤怒。这盐柱是对我们的警戒。让我们一直向前，永不回头（腓3：13，14）。

V。27-29

在我们与神的交通里，有我们对神的尊敬，也有神对我们的尊重；我们也在
这里看见，神与亚伯拉罕的交通，在关于所多玛的事情上，如同以前所说的
一样；因为神与我们的交通也在神的意旨里。I。在这里此事上，有亚伯拉罕
对神的敬虔和尊敬，1.他仔细观察和预期着这件事。他早晨起来望向所多玛；
他仔细走到曾站在神面前的地方，好像在瞭望塔上观看一样（哈2：1），心
里思量着曾经的祷告祈求（在上章记述）以及神的回应。我们祷告以后，当
仔细思量神对我们的回应，察看神对我们的应允。我们应该把自己的祷告当
成一封信，并等待神的回音；又如用箭指引我们的祷告，警醒地看是否靠靶
（诗5：3）。我们的祈求，期盼着神的听允。2.他极其敬畏、畏惧地观看：
他向所多玛那全地观看，不是如同罗得妻子那样有什么留恋，或是对神的严
厉有任何小视，而是谦卑顺服于神。因此，当圣徒们看见燃烧巴比伦的黑烟
与烈火升起（如同这里的所多玛），他们会一遍一遍说：哈利路亚（启19：
3）。那在恩典时代为罪人恳切祈求的人，也在神末日审判和永远惩罚的时
候，把公义和荣耀归于主。II。这里是神对亚伯拉罕的恩惠。如同以前亚伯拉
罕为以实马利祷告祈求，神听允他，也为以撒的缘故；亚伯拉罕为所多玛祷
告祈求的时候，神听允他，也为罗得的缘故。神纪念亚伯拉罕的祷告，听允
他的恳求，也把罗得从那倾覆之中救出。1.神必会以平安的回答来回应义人
的祷告，以神自己的方式和时间；虽然，或许看起来像被耽延，像被遗忘，
但是，或早或晚，神的纪念必被显明。2.与属神之人作为友、为亲人，会得神
的喜悦；属神之人也会为他们祈求。由于神对亚伯拉罕的尊重，罗得被拯救：

[illegible]

+ + + + +
 + + + + +
 + + + + +
 + + + + +
 + + + + +

Page | 34

然而，我们必须反复强调的一个重点是，民主本身，并非是绝对的、终极的、放之四海而皆准的真理，更不是解决人类社会与政治经济中任何问题的万灵药。

在这一点上，一百多年前当满清灭亡、民国政府成立的时候，当后来的五四运动很快爆发的时期，甚至直到今天，绝大多数中国人或许都对于民主的价值和意义有着深深的误解。

一百多年前，中国的许多开明知识分子、许多拥抱西方文明的人士们，以极其渴慕的心态，期望把德先生（即民主）与赛先生（即科学）引进到中国来，希望——使近代史上多灾多难的中国得到拯救，使许多贫穷落后、精神愚昧的中国亿万百姓能够得到救助、更新，使中华民族能够真正走上民主富强自由之路。但是，过去一百年的中国近当代史显明了，当年那些知识分子们的梦想，今天并没有完全实现。固然，今天的中国，在很大程度上而言，科学教育的普及早已经深入人心，但是，人们的心灵与信仰却仿佛仍然是空的。今天的中国人，似乎离民主、自由、和平仍然很远。即使有一天，假如在中国大陆实现了民主制度，可是，人们是否会在民主体制下和平相处、互相尊重，而不是互相争斗、剑拔弩张、苦毒暴戾——这却仍然是一个很大的未知数。

因此，我们在谈论民主之目的、途径、方式、等等之前，首先应当谨慎、认真、深入地思考，究竟什么是民主，民主意味着什么。既然我们已经着急了一百年了，那么，就让我们再多有一些耐心，来冷静、客观、深入地思考一下：我们所追求的、梦想的目标，所谓民主，究竟是什么。

民主的一个核心精髓，也是一个核心难度性的挑战在于，人们怎样能够和平而智慧地处理彼此之间的不同意见。

如果不能做到这一点，那么，社会很快就会跌入吵吵闹闹、混乱不堪、甚至失序的无政府状态。事实上，在社会政治中，民主所面临的两大敌人，正是这两个极端败坏的社会政治形式：专横暴力的专制主义，与混乱无序的无政府主义。

社会是由人群组成的。人是这个宇宙自然世界中最为复杂、微妙、珍贵的存在体。人与人之间的相处之道，也是这个世界上最为复杂的事情之一。在人与人之间，有一件似乎存在着内在本质性矛盾的事情，就是，我们既应当坚持正义，又应当宽容待人、并愿意常常妥协。换言之，我们既要有公义，又应当有恩典。在某些事情上，我们应当坚持己见；而在另外一些事情上，我们则要愿意常常妥协、后退。常常地，在坚持与妥协之间，我们究竟应当采取什么态度，不仅取决于我们所面对之事情的性质本身，也取决于社会中其他相关人士们对于此事的意见。在许多事情上，我们既要学会坚持原则、据理力争，又要不失灵活性，时刻准备放手、时刻准备妥协、让步。很多时候，我们并没有统一的、一成不变的公式，来决定什么情况下应当坚持，什么情况下应当妥协；因为世上的万事之中，都存在着长期、短期、全局、局部、

主流、支流、大环境、小气候、大目标、小阻碍等等数不胜数的变量与因素，决定了我们应当如何对待每一件具体的世事。

民主的关键，绝不仅仅是是什么简单的所谓“人民当家作主”；而是，民主的关键在于，在一个庞大的、由许许多多个体之人所组成的复杂社会中，人与人之间究竟怎样能够求同存异，和平共处，在各样的事情上最大程度地达成一致意见。换言之，民主的核心涵义是在于，由数量巨大的个体之人所组成的人民，究竟怎样才能够自己治理好自己。

在一个国家、社会中，在人民自我治理的这种过程中，若想要达成顺利的民主进程与民主制度，人民至少需要具有以下特点。

第一，在大多数人民中间，人们应当认识到个人利益与公共利益的异同，并且愿意重视公共利益的重要性。

第二，在大多数人民中间，应当有起码的是非、公义、平等、诚实、和平、仁爱、等基本的道德法则与道德品质。

第三，在大多数人民中间，人们应当愿意以诚实谦卑、实事求是的心，寻求

事实真相，寻求真理。

第四，在大多数人民中间，人们的生活、生命、心灵应当是基本上自由的，而不是如同奴隶一般，眼睛被蒙蔽，耳朵被堵上，嘴巴被捂住，既无法知道世事真相，也无法发声。

我们如果深思以上条件，就会认识到，上面的四个条件虽然看似简单、基本，但却实际上非常复杂、深邃，而且很难量化、测量、验证、校准。

不过，至少，正如上面所引述的所多玛、俄摩拉那样的情况所显明的，我们无可置疑地知道，民主本身，并非是没有前提条件的。

因此，我们在这里强调指出：所谓民主应当是，自由、圣洁之民所进行的自我管理政治组织形式。

这并不是说，民主社会中的人民，就非得要完美、毫无瑕疵不可。事实上也绝非如此。在这个地上世界中，在人间社会中，不可能有完美的国度，也不可能完美的、毫无任何缺点的百姓。从本质上说，只有上帝的国度才是那完美的、能够持续到永远的国度；上帝之国是属乎天上、而不是属乎地上的。

上帝的国度要在那属他的百姓中间建立起来；上帝的百姓要有着成圣的生命；上帝的国度是指向永恒、永生的。

但这并不意味着，地上之国与上帝之国之间，就根本没有任何关系。无论是世上的法律，还是世人的心灵；无论是情感、理性、灵魂，还是关乎世界观、人生观、价值观、道德观、信仰观之中的真理；在地上之国与上帝之国之间，都存在着深刻的、绝不可忽视的关系。敬畏上天，是人智慧的开端。圣经中告诉我说：——你们应当尽心、尽力、尽意、尽性地爱主你的上帝，并要爱人如己。

我们若要深刻而全面完整地回答“民主是什么”这个问题，那么，就必须深刻而全面完整地明白，地上之国与上帝之国之间的关系。

另外，关于上面所列出的、民主社会中人民所应当具有的“四个条件”，我们怎么能够判断，在一个国家或社会中，是否有这样的条件和特点呢？我们又能够做什么事情，来加强或改善那些特点呢？难道，是通过行政命令和威逼等手段吗？那不岂不是又成了专制主义政府了吗？那么，是非、对错、好坏、善恶、等等，到底又是由谁来决定呢？我们又怎样避免所谓“多数暴政”的暴民主义政治呢？

我们若要对民主有深刻的理解，就必须从反面来思想这个问题，即，民主的障碍、敌人、反对力量，在于什么？是什么样的因素，会导致民主的失败？这些障碍、阻拦、因素背后的机理，又在于什么？民主与人性、民情、社情、

国情，与人生观、价值观、道德观、世界观、信仰观、等等之间，有着什么样的深刻而千丝万缕的联系？

我们在本书后面的章节中，将会深入地思考上面的这些问题。

为什么要进行民主

民主的目的，绝非仅仅是为了人们在物质经济文化生活等等事务上的安宁昌盛，或仅仅是为了社会政治与权力更替的稳定等等，而是，为了正义、公义、平等、自由等等道德与心灵领域的重要原因。圣经告诉我们：应当“行公义、好怜悯，存谦卑的心，与我们的神同行。”

从本质层面上说，所谓民主政治制度，必须与道德价值深深相联。

只有当一个国家的政治社会制度是以信仰为根基、以对于上帝的敬拜与信靠为中心，这样的国家才是真正被上帝所祝福的。

然而，这并不是说，我们就要在地上进行所谓的“神权统治”，或是，“唯我独尊”地把基督教信仰立为所谓的“国教”。

这样说的人，显然是根本不了解基督教信仰，不了解圣经。

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

马太福音22章15-22节：

15法利赛人就去商量，怎样找耶稣的话柄来陷害他。16他们派了自己的门徒和希律党的人一同去问耶稣：“老师，我们知道你为人诚实，照着真理把神的道教导人，不顾忌任何人，因为你不徇情面。17请把你的意见告诉我们，纳税给凯撒，可不可以呢？”18耶稣看出他们的恶意，就说：“虚伪的人，为甚么试探我呢？19拿纳税的钱币给我看看。”他们就拿了一个银币给他。20

耶稣问他们：“这是谁的像，谁的名号？”²¹他们回答：“凯撒的。”他就对他们说：“凯撒的应当归给凯撒，神的应当归给神。”²²他们听了，十分惊奇，就离开他走了。

【马太亨利圣经注释】

15-22节

基督常常受到许多罪人的反对；他们常常愚妄地想要把基督陷于网罗之中；对于基督来说，这是多么令人悲伤、忿怒、苦难的事情。这里我们看见，法利赛人和希律党人，用关于向该撒纳税的问题，来攻击、试探基督。

I. 他们的计谋与试探。迄今为止，在圣殿这里都是一些掌管权力的人来向基督问话；那些祭司长老们看重自己的权柄，更胜于看重神的道；所以，他们从权柄的角度，来质疑基督（马太福音21章23节）；而现在，法利赛人和希律党人则从另一个角度来攻击基督。这世上最好的人、最智慧良善的人，不论多么勤勉、多么有智慧、多么无辜、多么诚实正直，仍然无法躲避罪人的诘难，或是口舌的纷争。我们在这里看见，基督的敌人是多么不知疲倦地来反对和抵抗基督以及基督的国度！

1. 他们一同商议。诗篇2篇2节预言了，世上的掌权者们一同商议，怎样来对抗神；从前，他们也是这样迫害神的先知。来，让我们用计谋陷害耶利米。

见（耶利米书18章18节）（耶利米书20章10节）。人们在罪中的谋划与商议越多，他们的罪恶就愈加深重。那些谋划罪恶的人有祸了（弥迦书2章1节）。人在罪恶中的谋划越多，所行出来的事情也就越罪恶。

2. 他们谋划商议的目的，是试图要用基督所说的话来陷害他。他们看见基督讲了很多话语，于是希望，用计策趁着基督不注意的时候，引诱他说出一些不经意的话来，好以此来陷害他。这就是撒旦的古老计谋，使人在言语中犯罪，或是在言语中勾陷人；以赛亚书29章21节：“他们在争讼的事上，定无罪的为有罪，为城门口责备人的，设下网罗，用虚无的事，冤枉义人。”这些犹太人，把以色列人中最伟大的教师，当作是麻烦制造者；他们就是这样以恶谋来对待义人（诗篇37篇12、13节）。

这些基督的敌人，可能通过两种途径来陷害基督、除掉基督——或是借用法律，或是借用暴力。如果用法律的话，他们没有什么办法能使基督顶撞民事政府部门；因为，犹太人自己没有处死人的权力（约翰福音18章31节）；而掌管权力的罗马人则不在意那些关乎言辞和名目上的问题（使徒行传18章15节）。如果通过暴力的话，他们没有什么办法使百姓憎恨基督；那些百姓、或暴民，总是他们煽动暴力的工具——但百姓都以基督为先知，所以，这些基督的敌人们也无法煽动百姓来与基督对立。现在（正如那古蛇比田间的百兽都更加狡猾），他们的计谋是，把基督置于一个两难的境地，使他不得不在百姓与罗马政府之间做一个选择；这样，他们就可以抓住基督的把柄，以此来对付他。

II. 他们问基督的问题（16、17节）。他们在私下的场合商议了计谋，就立

刻要来实施了。

1. 他们所打发的人。他们没有自己前来诘问基督，免得基督会怀疑他们的动机；而是，差遣他们的门徒们前来，这样，可以让他们假装是来向基督虚心求教、学习的样子。恶人总是不会缺少作恶的器具。法利赛人有他们的那些门徒们在随时待命，奉差遣去做各样的恶事、狡猾诡诈的事情。

另外，法利赛人还打发门徒们与犹太人中的希律党人一同前来。这些希律党人，是在犹太人中间、那些热衷地效忠于罗马政府及其代理人希律的人们。他们总是在一个劲地劝人们效忠政府，向罗马人纳税。虽然希律党人主张纳税，法利赛人反对纳税，然而此时，他们两者却结合在一起，来诘问基督，并要以此勾陷基督。希律得到罗马人的授权，向犹太人收税；希律党人则帮助希律，劝服犹太人纳税。而另一个方面，法利赛人却狂热地想要追求犹太人的自由，因此尽可能地煽动犹太人对罗马政府不满，使他们厌烦罗马人的统治，而挣脱罗马人的轭。现在，如果基督主张向罗马人纳税，那么，法利赛人就可以借此煽动百姓，使犹太人憎恨基督；如果基督主张犹太人应当拒绝向罗马人纳税，那么，希律党人就可以借机撺掇希律政府来迫害基督。那些反对基督、反对基督国度的罪人们，虽然他们彼此为敌，但是，他们却能够彼此联合统一起来，一同与基督作对。见（诗篇83篇3、5、7、8节）。如果，这些基督的敌人彼此联合起来，共同反对基督；那么，我们岂不更应该联合起来，捍卫福音吗？

2. 他们在问基督问题之前，所说的话。他们假意地称赞基督（16节）：——
我们 知 道 你 是 诚 实 人 ， 并 且 诚 诚 实 实 传 神 的 道 ， 什 么

人你都不徇情面，因为你不看人的外貌。通常，那些最诡诈的计谋，往往用最假意的外表包装着。如果他们是真地想来请教基督，带着真诚的目的，那么，他们求问时所说的话，不可能比这里所说的话更好听的了。仇恨，常常用欺谎来伪装；奸恶的心，常常伴随着火热的嘴（箴言26章23节）。正如犹大，一面亲吻，一面却在背叛；约押，一边亲吻，一边杀人。

（1）他们所说的关于基督的话，是正确的——不管他们自己是否知道这一点；但是，感谢赞美主，我们都知道，这里的话的确是真实的。

【1】基督是一位信实的老师；他所教导的内容，都是诚实的，是关于神的道路与真理。基督自己是诚实的；他是阿们，是信实的见证者；他自己就是真理。基督的教义，是神的道路，是神所要求我们的道路，是我们职分的道路，是通向我们幸福的道路。那道路，就是真理；基督把正确的道路指给我们——那是我们应当走的道路。基督是智慧的老师；他知道神的方式与法则；他是信实的老师，没有欺谎，会完全把事实告诉我们，把神的道路诚实地告诉我们。箴言8章6-9节。这是那良善的、伟大的教师的品格；他所教导的内容，唯有真理，完全的真理，除了真理、没有任何其他别的。他不会掩盖真理、扭曲真理、伸缩真理，或是为了好恶、恣意、或是对任何人的情感，而在任何程度上改变那些真理。

【2】基督是一位勇气的指责者。在基督的讲道中，他不在意任何人的情面；他不看重人的脸面，不畏惧人的恼怒，也不在意人的私情；他不看重人的身份高低和地位，也不在意人的私意。在基督的福音中，在基督所警告的神终

极审判中，他也不看人的情面；他是犹太支派的狮子，不因任何人而改变他的教训，也不因任何人的情面而偏离他的真理、作为、工作；他也不会畏惧任何人。箴言30章30节。在他指责人的时候，他是公正的，并没有偏向；以赛亚书11章4节。

（2）虽然这些法利赛人的门徒们和希律党人所说的关于基督的话语都是正确的，但是，他们的目的，却仅仅是虚情假意的溜须拍马和蓄意勾陷与陷害。他们嘴上称基督为夫子，但是他们的内心却把基督当作是罪犯和恶人；他们假装尊敬基督，但实际上内心里却想要迫害他；他们不仅藐视基督的智慧，而且更藐视基督作为神的全知与全能——基督已经显出许多清晰的证据，显明了他的神性。他们以为，自己能够用这些假装的态度来欺骗基督；他们以为，基督不能够看透他们这些把戏。罪人在这世上最大的愚妄，就是以为没有神；任何以为能够欺骗基督的人都是愚妄的；基督能够鉴察人的内心最深处（启示录2章23节）。那想要欺哄神的人，不过是在自己欺骗自己（加拉太书6章7节）。

3. 他们提的问题。请 告 诉 我 们 ， 你 的 意 见 如 何 。 纳 税 给 该 撒 ， 可 以 不 可 以 。这个问题还包含着一个意思是，该撒有权利向犹太人收税吗？这个时候，犹太人的国家已经被罗马人的刀剑征服，有一百年之久了；以色列和别的国家一样，伏在罗马帝国的轭下，成为罗马帝国中的一个省；因此，罗马人向他们征税。这已经清晰地显明，主已经离开了犹太（创世记49章10节）；因此，他们若知道这时代的记号，就会知道，这已经是细罗要来的时间。

现在的问题是，他们向该撒纳税，是否是一件合理、应当的事情；还是，他们应当坚持守护自己作为犹太人国家应有的自由，拒绝服从罗马帝国？他们的怀疑理由是，作为亚伯拉罕的后代，他们不应当受人的拘束和捆绑（约翰福音8章33节）。神曾给他们律法，在他们中间，不可立一个外人；这是否意味着，他们就不应该顺服于任何君王、国家、当权者的统治——如果那掌权者不是出于他们自己的国家和宗教？这是一个犹太人古时就有的错误，是出于他们心中的骄傲和自高；这错误曾经导致了他们的亡国和败坏。当年，耶利米曾经奉神的名告诉犹太人，应当伏在巴比伦王的轭下；可是，他们的顽梗刚硬却导致了他们的毁灭（耶利米书27章12、13节）；而现在，他们又在同一块石头上面跌倒；就是这件事情，短短几十年之后，就引致了他们国家最终毁灭于罗马帝国的手中。他们错误地理解神给他们的吩咐，也错误地理解了神给他们的权益；他们以神的名义，与神在给他们的环境条件中的意旨安排相争——他们本应当顺服于神惩罚的杖下，接受神对他们罪恶的惩罚。

可是，他们阴谋想要用这个问题来勾陷基督；不管基督的回答是怎样的，他们都可以——或是煽动犹太人百姓，或是罗马政府，来反对基督。他们一定在洋洋得意地想，他们肯定赢定了；就像当年法老一样，以为把以色列陷在了网罗之中。

III. 基督的智慧，冲破了这些法利赛人和希律党人的网罗。

1. 基督看出他们的阴谋（18节）；他看出了他们的罪恶。如果我们识破了罪的引诱，那么，我们的胜利就成功了一半；我们最大的危险，是那只藏在绿草地中的毒蛇的口中谎言。现在，基督质问他们说，“你们这些假冒为善的人、

虚伪的人，为什么要试探我？”无论虚伪之人多么狡猾，基督都能识破他们的诡计；基督能够看透任何假冒之人的内心真实光景与罪恶，并且，能够把他们的罪清晰地指明出来。我们常常会被人欺骗，并容易上当；别人对我们说奉承的话、好听的话，我们就会失去了儆醒和警惕；但是，没有什么人，能够哄骗得了基督。那鉴察人心的，能够按着虚伪之人的本来面目称呼他们。正如列王记上14章6节。虚伪之人，想要试探基督；他们是在试探基督的认识能力，看基督能否识破他们的伪装；他们也是在试探基督的圣洁与诚实，看基督是否愿意接受像他们所言所行的这些事情；不过，他们的试探失败了；正如，从前撒旦对基督的试探根本没有得逞，现在，他们的试探在基督福音的光与爱面前，更不能够得逞！那些想要试探基督的人，一定会看到，基督的眼睛能够穿透人心，他的眼目纯洁而没有罪；那些罪恶掩盖恶意的虚伪者，那些虚情假意的人们，在基督眼前无可逃遁。

2. 基督没有陷入他们所设的网罗。基督已经指出了他们的假冒为善以及恶意；他们的问题不配得到回答，而只配得到指责；但是，我们的主耶稣基督在这里对这个问题给出了完全而深刻的回答，并且指出了这个回答的背后原因；这个回答，给历世历代的教会奠定了一个重要的治理原则。因而，基督冲破了他们的网罗，也避免了冒犯。

（1）基督要求他们承认、并顺服于该撒的权柄（19、20节）。当我们面对挑刺、挑衅之人的时候，我们应当给出我们说话的理由，这样，就可以使我们说话的效果更有说服力。从而，真理的证据能够堵住反对者的口。基督说“拿一个上税的钱给我看”。看起来，基督自己的身上没有任何钱；他为了我们的缘故而倒空了自己，成为贫穷；他鄙视世界的财富，因此也教导我们不可过于看重这世上的金钱；基督的身上没有金银，那么，我们岂能贪图那些厚厚

的尘土呢？罗马人要求犹太人用他们制作的银钱上税；这银钱此时在犹太人中间流通；因此被称为税银；基督没有指出具体的币值，显明他的心根本不在意这些金银；他的心思意念总是聚焦在那天上更美的事情、神的国度、以及其中的丰富与公义；——所以，我们的心也应当如此。他们拿来一个税银，上面有罗马皇帝的像和印。在钱币上面刻上掌权者的记号，这通常是那些在上执政掌权者的权力之一；因而，全国使用这些钱币的人们，也是在以此承认并顺服于执政掌权者的权力与治理。今天，在我们的国家里，我们的宪法规定，虽然我们的钱币上面是国王的像和印，但我们的财产却是真正属于我们的；这是多么好的一件事情。

基督问他们，钱上的像是谁的？他们承认是该撒的；因而，他们也就承认他们之前曾经说过的“我们不受任何人的拘束”不过是一句谎言；也因而，他们确认了之后他们将要说的话“除了该撒，我们没有别的王”。

（2）从这里，基督得出结论说，该撒的物当归给该撒（21节）；这里强调的，不是向该撒纳税，而是，“归给”他。既然税银是该撒制作的，就应当归给该撒；在这件事情上，权柄是属于该撒的。现在来跟该撒争议是否应该纳税，已经太晚了；你们已经成了罗马帝国里面的一个省；这样的关系已经建立，因此，你们就应当尽这样的职分。谁的物，应当归给谁；对人，应当尽需要尽的职分。

【1】这里，基督并没有冒犯罗马政府。基督的荣耀和教义显出，他并不干预这样的事情，因为基督的国度不是属乎这个世界的；在这里，基督也给一切牧师传道人建立了一个榜样；那些从事圣洁之事的人们，不应当缠绕在这些

世俗的事情当中，也不应当陷入其中的纷争，而是要把这些事情留给有恰当职分的人们去处理。传道人们要心系于当作的事情，讨主的喜悦，而不是要缠绕于此生的世俗之中；否则，他们就会失去圣灵的指引，失去神意旨安排的呵护。基督没有在这里讨论该撒的称号，而是强调，应当和平地顺服于那执政掌权者的权柄。罗马的执政掌权者，不应当在此感到受冒犯；事实上，反而应该感谢基督，因为基督的教导在犹太人中间强化了罗马政府所应得的权益——犹太人百姓以基督为先知。但那些控告基督的人，却是出于彻头彻尾的谎言；他们诬告基督，说他禁止百姓向该撒纳税（路加福音23章2节）。而对于百姓来说，法利赛人也不能向他们煽动，使他们起来反对基督；因为基督所说的，不过是他们已经一直在做的事情，把该撒的物归给该撒。所以我们可以在这里看见，真理固然不需要虚谎的掩盖，但有时，我们需要特别小心的谨慎处理，免得带来错误和冒犯。

【2】基督的敌人在这里受到指责。（第一），其中有些人想要让基督说，给该撒纳税是不合理的；这样，他们就可以有借口省下自己的钱。许多人为了避免自己所当作的事情，就总是会竭力试图辩论说，那事情是否应该去做。

（第二），更重要的是，他们没有把神的物归给神；因而，基督在这里指责他们；他们原来所要争论的，是民事上的自由，但是，他们却罔顾自己所失去的信仰的生命与大能；所以，他们应该在心里更看重的，是要把那本属于神的，归给神。

【3】基督这里也是在教导门徒们，以及历世历代的教会们，一个重要的问题。

（第一），基督徒的信仰，并非是民事政府的敌人，而是朋友。基督的国度

并不与地上的执政掌权的政府、国家冲突，也不是要干预民事的纳税；地上的国度，只有靠着基督，才能有和平的统治。

（第二），臣民的职分，就是顺服于在上执政掌权的；遵守国家的法律。地上的政府，应当有职责来管理公共的财物与福祉，保护国家的臣民，维护和平，所以，政府应当在公共的财产中有分。因而，我们有纳税的义务，因为这些事情都是与此有关的（罗马书13章6节）。无疑，欺骗政府是比欺骗个人更大的罪。尽管人间的法律和宪法决定了，究竟什么是属于该撒的物，但基督教教导我们说，凡当属该撒的物，就应当归给该撒。

（第三），当我们把该撒的物归给该撒的时候，我们必须要注意，更加重要的是，我们应当把神的物归给神。若我们的钱包是属乎该撒，那么，我们的良知和心灵就是属神的；神对我们说，我儿，你要把你的心给我。神所要的，是我们生命中最深处的核心本质，是我们心灵中最高的位置所在；我们必须要把本应当属于神，归给神；我们的时间，我们的精力，我们的产业，我们的生命，都是属于神的，都应当归给神。当该撒的命令与神的命令相冲突的时候，我们必须要遵从神，而不是遵从人。

最后，法利赛人门徒们和希律党人的反应，是非常惊奇；——他们就都离开基督走了（22节）。他们敬佩基督的智慧，能够识破、看透他们精心设计的网罗与计谋；基督现在是，也将要是，一切世人所惊奇的；不仅神百姓对基督的作为大为震惊而惊奇，那些基督的敌人们也会对基督的作为大大震惊而惊奇。我们或许可以设想，他们对基督的智慧非常惊奇，所以就跟随他；不，事实正好相反；他们虽然惊奇，但是却不顺服、更不愿意跟随。许多人的眼

中，看基督为可惊奇的；但是，他们却不愿意跟随基督的引领，也不愿意顺服于基督的大能。他们走自己的路，离开耶稣走了；他们就像是一些垂头丧气的败兵之将，满面羞惭地撤退了。他们的计谋被打败，就只好撤退了。人若想要与基督争论，那就是毫无用处的。

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

继续讲述为什么要实行民主

一方面，民主政治必须应当具有深刻的、深切的道德内涵，否则，任何没有信仰根基、没有道德意义的、所谓的民主，就一定会渐渐滑向——自由散漫、混乱失序、骄奢淫逸、喧嚣躁乱的状态之中，并最终一定会进入溃败、甚至天下大乱、生灵涂炭的局面。

另一方面，民主政治中所包含的深刻的、深切的道德内涵，不应当是通过强力、强迫、压制、勉为其难、差强人意的方式来体现和实现；更不应当是以虚伪的形式主义、口号主义、家长制、一言堂的方式来体现和实现。

正是以上两个方面在本质层面上决定了，建立、健全和发展民主政治的道路，必定将会是一个极其艰辛、漫长的过程，需要巨大的耐心、韧性、决心、毅力，甚至需要很多代人的时间、过程、心志、努力。并且，不但如此，若要保持正确的、健康的、积极向上的民主制度，也同样需要整个国家社会中的绝大多数人口，都一同彼此心意合一地、居安思危地、谨守于敬虔的信仰与道德之中，否则，民主的成果也将会前功尽弃。

民主制度建立和发展的过程，是一个长久、缓慢、甚至要付出巨大的代价乃至生命与鲜血的过程。但是，这个过程虽然漫长、虽然需要巨大的代价、花费、忍耐与耐心，但却都是极其值得的；因为，民主制度如果得到正确的实现与运行，那么，它就会是人类有史以来最好的政治制度；更重要的是，它就将带给人间正义、平等、自由、繁荣、幸福，并使得普罗大众能够更加深切地明白道德、真理、信仰等等许多关乎生命、心灵与灵魂的事情。

这一点，正是民主所应有的真正目的所在。这个目的，绝非通过强迫的方式来实现，也不能通过统治者、或是被统治者中的个别人的一厢情愿的方式来实现，而是必须通过人们巨大的耐心和毅力，通过无数人、甚至许多代人的艰辛努力，才有可能实现。

我们可以用一个不是很恰当的比喻来说明这样的过程。民主制度的建立与发展的过程，很像是一个揉面的过程。众所周知，在做馒头、花卷、面包等面食过程中，需要在干面粉中加水、牛奶等，然后揉面、发酵、等等。在揉面的过程中，需要很有耐心的、力量适中的、精心而均匀的、不断搅拌、翻搅等动作；这样，面团才会逐渐被揉得均匀圆润；做出来的面食才是柔软可口、味道好吃的。

换言之，民主制度的建立、健全与发展，绝非是一蹴而就的过程，而是一个缓慢的、漫长的、耗尽心血、耗费巨大代价的过程。

建立一个暴君制度、或是一般性的专制主义制度是容易的，只要一夜之间、或是短短的几十年内，就可以在一个国家社会中建立起来。因为，这样的制度是以压迫人民为手段和目的；所以，只要用强力、武力、不管三七二十一、不分青红皂白，对人民一律通通压制、禁声，对异议人士抓捕、监禁、甚至杀害，从而杀一儆百，让全天下人变成万马齐喑，就行了。这样，整个国家就变成了一言堂的天下；人民就变成了像是机器人一样的奴隶，他们的思想、头脑、心灵就变得一文不值；国家就变成了机器；统治者就变成了舵手、或是工程师。从治理方法上来说，这样的专制制度是容易的，并不需要耗费什么脑筋，更不需要耗费什么心情、耐心、耐力、心志等等去做。

建立一个自由散漫的、“多数暴力”的、暴民政治的、或是荒淫糜乱的、无政府主义的政治体制制度，也是容易的，也可以在一夜之间、或是短短的几十年内，就能够在国家社会中建立起来。只要在国家社会中，通过大规模而快速的煽动，通过暴民中间的鼓噪和喧嚣，通过大规模的群众运动，那么，暴民政治或是无政府主义就会很快在国家社会中占为上风，甚至统治国家、左右国家大局与走势。

或者，建立一个骄奢淫逸的、世俗主义的、奢靡之风的拜金主义国家政治体系也是容易的，也可以在一夜之间、或是短短的几十年内，就能够在国家社会中建立起来。只要在国家社会中，通过大规模的宣传和鼓动，让人民都投身于发财、赚钱、辛勤经营的活动，把人民都变成世俗主义的经济动物，那么，这种拜金主义人生哲学、伦理、以经济动物为基础的社会政治理念，很快会在国家社会中占上风，并统治国家、用金钱和属世之利牢牢地拴住人民，使人民成为被精神枷锁所捆束的、钱财的奴隶。

从本质层面上说，上述各种国家政治机制，无论是专制主义、暴民政治、无政府主义、还是拜金主义国家政治体制，其实对于人类来说，都是一些拆毁性、破坏性、负面性的力量，而不是建树性、创造性、正面性的积极健康力量。

简言之，它们对于人类社会的作用，都是消极性质的。它们给人类所带来的，是许许多多的不公、不义、不平等、凶残、暴戾、散乱、醉生梦死、荒淫、压榨、压制、洗脑、灌输、欺骗、谎言、丧失诚信、礼崩乐坏、等等负面后果。

它们或许会在一些短平快的经济目标上、或是某些具体的国家政治目标上，在短时间内、暂时地取得一些立竿见影的效果，但是，从长远看来，它们却都无法给人类带来任何长治久安、繁荣富强、幸福安宁的局面。

用一个比喻来形容，它们不像是一个长跑健将，——长久地、不急不徐地、持之以恒地、几个世纪如一日地、坚韧不拔地，沿着正确而健康积极的轨道和路线图，不断地向前奋进，向着固定的正确目标不断努力、不断前行；而是，——它们像是一些无头无脑的苍蝇或是疯子一样，疾速地忽左忽右、忽上忽下、踉踉跄跄、东跑西颠、一会蹦高、一会摔跤、很快就满目苍夷、头破血流、鼻青脸肿、全身是伤。这样，几个世纪以后，甚至几千年以后，它们仍然是使人类社会原地踏步、无法前进，甚至给人类带来无数的苦难、战争、生灵涂炭、心灵荼毒。这正是古今中外的人类历史中的绝大部分内容。

更进一步说，最重要的、最核心、最本质的是，它们都蔑视、忽视、无视、否定、甚至践踏世人的心灵、思想、灵魂的珍贵价值。这正是它们的根本错误根源所在。在它们的眼里，国家社会中每一个个体的人，只是像一个巨大机器中的一颗小小螺丝钉一样，或仅仅是像一栋巨大楼房中的一块砖头或瓦片一样。在它们的眼里，人的生命仅仅是需要像一个螺丝钉、砖头、瓦片一样、或是像猪一样活着。

在它们的体制中，或是，推崇集体主义；或是推崇享乐主义、或是推崇拜金主义，等等。在它们看来，人生的价值，就仅仅是为了爱国主义、为了社会集体而活着。它们说：“没有国、哪来家，没有祖国、哪来个人”。或者，在它们看来，人生的价值，就仅仅是像经济动物一样，追求发财、赚钱、功成名就、等等。或者，在它们眼中，人生的价值就是纵情享乐，或是好勇斗狠等等；人生得意须尽欢，莫使金樽空对月。

人是什么？人是有着思想、心灵、情感、智慧、灵魂、信仰的，有着世界观、价值观、道德观、人生观、信仰观的存在体。人的真正价值，究其根本而言，不是在于一个人的身体健康情况、寿命情况、性别、高矮、胖瘦、相貌美丑、皮肤颜色、头发长短、等等，而是在于人生的内在与本质的内容。人与世间万物不同之处，与一切牲畜飞鸟昆虫等等的根本不同之处，不是在于力量、肌肉、视觉、味觉、嗅觉、触觉等等，而正是在于人的理性、思想、智慧、情感、心灵与灵魂。正是因此，人类社会才有可能取得巨大的发展，以及作出无数科学技术的发明，并深刻地改造和利用这个自然的世界，使之更加美好、整洁、舒适、等等。

在人的生命本质中，一个最重要的性质，就是关乎道德的性质。我们不会审判一把菜刀或一支手枪，给它们判定杀人罪；而是会审判使用菜刀或手枪的人，给他们判定杀人罪；因为菜刀和手枪本身是无知无觉的，并不具有任何

道德的属性。

自由是道德的必需；只有当一个人拥有自由意志的时候，他才具有道德的意义。正是在人里面的自我认知和自由意志，才使他成为一个人。

换言之，在这个宇宙世间，人的最独特之处就在于，人是有着“人格”或称为“位格”的存在体；即，在人的里面，有着自我认知、自由意志、以及智慧、思想、理性、情感等等的能力。这样的能力，是独特的，是在这个默然无言的、无知无觉的、甚至荒芜的宇宙世间万物本身之中所没有的。这样的能力，只能是来自于那创造宇宙天地、创造世人生命的造物主、上天、上帝。

在这个世界之上，有那样一位无限全能的、全知、全在、全备的造物主。

对于上天、上帝、造物主这样的概念，其实在每一个国家、民族、文化中，在世界上任何一个角落的世人心中，都存在着。例如，在中国老百姓心中，都会知道“老天爷”、“天”、“上天”、“青天”、“上苍”这样的概念和词语。在汉语里面，“天”这个词汇，虽然也是指物理性的天空，但是，在“上天”“青天”“苍天”“老天爷”这些词语中，却总是清晰地指向那位能听、能看、并且是公义圣洁、赏善罚恶、主持公道、无远弗届的超然存在者。

事实上，类似于“上天”“上帝”【上帝这个词本身，是出于中国最古老的古书之中，用以专指上天、那全能的宇宙天地之主】这样的词汇，存在于世上人

类之中的任何一种语言、方言里面。我们如果深思细想这个现象，就应当非常震惊、讶异，因为在这个世上，并没有哪一个世人见过那位看不见、摸不着的上天、上帝、永生之神。

正如圣经所告诉我们的：——上帝的事情，人所能知道的，原显明在人的心里，因为上帝已经给他们显明。自从造天地以来，上帝的永能和神性是明明可知的，虽是眼不能见，却借着所造之物可以晓得，叫人无可推诿。

圣经还告诉我们说：上帝造万物，各按其时称为美好，又将永生（永远）放在人的心里。

在佛教、道教等泛神主义者的眼中，究其终极意义而言，这个世界之上并没有那样一位全能的创造者、掌管者（所谓佛祖，只是那样一位觉悟者、智慧者、引领者）；这个世界，仅仅是被那样一种没有“位格”的因果、轮回、规律、“道”等等“掌管”着。它们并没有看到，那位永生之神、上天，不仅是超然于世界之上的，而且更是我们世人的天父。

上帝不仅是创造宇宙、掌管宇宙的超然者，而且，他更是创造我们每一个世人生命的主。上帝有着“位格性”，即，他不但是无限全能、全知、全在的、智慧的，他不但创造了一切、掌管着一切，而且，——**他更是能听、能看、能言的；他有着完美的自我认知与自由意志；他有着无限完美、至为良善的、公义圣洁、慈爱恩典的道德品质。**他是我们每一个人的天父；他把那美好而甜蜜的生命赐给我们。他创造了我们的眼睛，使我们能够看见他所创造的光

明；他创造了我们的耳朵，使我们能够听见声音；他创造了我们的口，使我们能够说话；他更创造了我们的心灵与灵魂，使我们能够有思想、情感、智慧、理性与爱。我们每一个世人，是按照上帝的形象和样式所造的。我们本当是他的儿女。

自由不仅是道德的必需，更是爱的必需。在这个世界上，只有一个有着“位格”的存在者，才有爱的性质和能力。我们每一个世人，正是因着我们里面的自我认知与自由意志，因此，我们才不仅有道德的能力，更有爱的能力。正是因着爱，我们的生命才成其为生命。上帝是爱与良善的源头。上帝是爱。

【引述 哥林多前书13章 爱的真谛】

现在我要把更高的道路指示你们。1我若能说世人和天使的方言，却没有爱，我就成了鸣的锣、响的钹一样。2我若有先知讲道的恩赐，也明白各样的奥秘，各样的知识；并且有全备的信，叫我能够移山，却没有爱，我就算不得甚么。3我若把一切所有的分给人，又舍己身被人焚烧，却没有爱，对我仍然毫无益处。

4爱是恒久忍耐，又有恩慈。爱是不嫉妒，不自夸，不张狂；5不作失礼的事，不求自己的益处，不轻易动怒，不计较人的过犯；6不喜欢不义，只喜欢真理。7爱是凡事包容，凡事相信，凡事盼望，凡事忍耐。

8爱是永存不息的。先知的讲道终必过去，方言终必停止，知识终必消失。9因为我们现在所知道的，只是一部分；所讲的道也只是一部分；10等那完全的来到，这部分的就要过去了。11我作孩子的时候，说话像孩子，心思像孩子，想法像孩子，既然长大了，就把孩子的事都丢弃了。12我们现在是对着

镜子观看，模糊不清，到那时就要面对面了。我现在所知道的只是一部分，到那时就完全知道了，好象主完全知道我一样。¹³现在常存的有信、望、爱这三样，其中最大的是爱。

民主与基督教信仰之间的关系

说到民主制度，人们往往会想起美国、这个人类历史上最年轻的国度之一、但却是现代社会中最早的民主制国家。实际上，今天的现代世界中之所以大多数国家都采用民主政治制度，与美国和英国等国在过去一百年来、尤其是二战以后的榜样和影响力，有着很大程度的关系。

说到美国，人们往往会想到基督教信仰，因为，在美国的早年那批开拓者、建国者中间，很多都是清教徒、信仰虔诚的基督徒们。可以说，今日的美国，正是被当年那样一大批追求信仰纯洁、信仰自由的清教徒们、虔诚基督徒们所建立起来的。直至今今天，在美国的总统就职仪式上，在美国政府各级官员就职、法官就职等等仪式上，他们都是以手按圣经宣誓而就职。

显然，任何对于历史稍微留心的人都无可否认，现代民主制度正是从基督教信仰国家发源而来的；现代民主制度不仅诞生于西方的基督教信仰文化土壤中，而且，现代民主制度在全世界的蔓延、传播和发展，也与基督教信仰文

化土壤有着直接而千丝万缕的关系。

但是，多数的中国人其实对于美国所谓的基督教信仰立国，存在着很多的误解。这是因为，很多中国人并不明白：——基督教信仰与民主制度之间到底究竟是什么关系；以及什么是真正的政教分离的本质含义；以及，为什么在基督教信仰的文化土壤中才会有“政教分离”这样的提法。【而且，很多人不知道的是，“政教分离”的这个提法，仅仅是出于五百年前的基督教改革回归圣经运动以后；尤其地，这是出现于英国清教徒运动以后】。

由于上述误解、不解，人们常常会对于基督教信仰与民主的关系有两种不正确的心态反应。

一种是，一味地排斥基督教信仰与民主制度的关系，甚至反对基督教信仰。持有这样观点的人们认为：——民主制度与基督教信仰并没有什么直接的、或是必不可少的关系；民主制度可以、也应当完全摆脱基督教信仰的影响；应当“敬鬼神而远之”，与基督教信仰体系保持越远越好的距离。他们认为：——现代民主制度，最好应当是彻底的世俗化主义，而不要与宗教信仰发生任何瓜葛。

另一种是，认为应当“以基督教立国”，即，把基督教信仰当作成所谓的“国教”，并在此基础上来推行民主制度。

显然，上述两种态度与立场都是偏颇的、不正确的、不恰当的。关于基督教信仰与现代民主制度之间的关系的本质、内涵、外延等等，我们将会在本书后面的章节中进一步深入讨论。在这里，我们仅仅简单地做一些一般性的陈述；简言之就是：——（1）基督教信仰是因信称义的信仰，是建基于耶稣基督十字架救恩的信仰，而不是建基于逼迫、强迫、勉强人意的基础之上。上帝在耶稣基督里面所赐给世人的恩典与救赎，是要人甘心乐意地、由衷地、而不是被迫地、相信与接受。（2）正是因此，所谓政教分离，只有在基督教信仰体系中才是有其真实意义的。在伊斯兰教信仰体系中，政教合一本质性的内在教义关系。在许多佛教小国中，也存在着强烈的政教合一的色彩。而流行于中国的大乘佛教，则强调悟道、出世、消极、四大皆空、“一切有为法，如梦幻泡影，如露亦如电，应作如是观”、等等，不仅与政治毫无瓜葛，而且甚至反对一切执著的人生态度；因此，其本身并不存在政教分离的问题。（3）基督的国度不是属乎地上，而是属乎天上。然而，这并不意味着基督徒们应当消极遁世、不问政治、不问世事等等。相反，基督徒们应当以热忱敬虔的心，在这个世界上、在世人面前，以自己的生命见证出上帝的恩典与慈爱。简单而言就是，“凯撒的归给凯撒，上帝的归给上帝。”

关于基督教信仰与民主制度的关系问题，是一个复杂深刻、极其重要、具有核心性意义的问题。对此，我们在本书后面专门章节中深入思考。

怎样建立民主

如上所述，民主制度不仅是一个极其深刻、意义重大、涵义复杂的社会政治治理体系，而且，民主制度的建立是一个极其困难、需要极大的耐心和毅力，甚至需要漫长的时间才能够达成的事情。尽管如此，民主制度是一件非常值得花费巨大的代价和心志去努力达成的事情；因为，正确的民主制度、正确的民主道路，将会随之带来人类有史以来最好的政治治理体系，将会给一个国家和社会带来极大的幸福与繁荣。

那么，我们究竟应当怎样建立起民主制度，怎样实行民主制度呢？我们应当怎样设计出一条从实际出发、从大局着眼、紧贴道德与信仰原则、紧贴现实政治情况的、中国现代民主主义革命的真实路线图呢？我们又应当怎样借鉴世界各国的民主制度实践经验，并结合普通中国人思想文化观念实际情况，来提出一条实现民主、符合民主道路原则的路线原则地图呢？

这也将是本书后文中所思索的重点。在这里，我们先给出一些鸟瞰性质的、简略的思考要点。

第一，首先，我们必须清醒而现实地认识到，民主革命的正确目标，需要极其漫长的时间才有可能实现。正如，任何伟大的事业都包含着许多极其艰巨的任务，都需要极其巨大的代价、极其辛勤的努力、甚至舍生忘死、甘洒热血的精神；同样，民主革命的事业更是如此。我们必须完整、深刻、全面地

认识到，民主事业的极其复杂性和艰巨性，才有可能取得民主事业的成功。

民主制度，要远远地比“人民当家作主”、“一人一票”等等简单口号更加深刻、更加复杂。那些简单的口号，在很多时候不仅无益于民主制度的真实实现，反而会因其过度简化真实世界的问题，而在实践中容易导致民主制度的失败，并进而使得许多人以此为借口、推翻民主、实行专制、甚至挂羊头卖狗肉等等。

那么，民主制度的目标内涵，具体章程、法则、规律、条例、组织、架构等等，在一般原则的层面上而言，到底应当包括什么内容呢？为什么要包含那些内容呢？对此，我们必须进行深刻的反思与仔细的筹划。

第二，我们必须认识到，在民主制度与道德和信仰之间的深切的关系。这种关系不是一种法律、规章层面上的关系，而是一种表与里的关系。

在国家层面上、政治层面上，民主制度与宗教信仰之间，尤其是与基督教信仰之间，究竟应当是什么样的关系？应当采取什么样的政策原则？很多人挂在口头上的、所谓的政教分离原则，究竟是什么意思？所谓的政教分离原则，与道德信仰作为民主制度的基石的“表里”原则，这两者是什么关系？

换言之，众所周知、无可否认的是，民主制度需要建基于世人心中的道德的信仰；然而，民主制度则是关乎法治、自由等；那么，在国家政治层面，应当采取怎样的措施，来推动、鼓励、支持道德信仰，尤其是基督教信仰的传播与发展，并反过来，民主制度从道德信仰的发展中深受益处呢？政治与信仰之间，怎样进入一种良性循环的关系呢？是通过法律、政策等强行的手段吗？还是通过鼓励、允许、支持等柔性的手段呢？为什么？这些原则又怎样在具体行动和事务中体现出来呢？

更深一步说，虽然，无可否认的是，现代民主制度是诞生于、来源于基督教信仰的文化土壤，但是，一般性而言，在世上一个民主自由制度的国家中，应当怎样面对、处理有关基督教信仰的事务呢？其中的原则、原因、机理是在于什么？

在本书后文，我们还会进一步讨论、深思，为什么说，基督教信仰的文化土壤，对于民主制度有着重大的、积极的、推动性的意义。

第三，实现民主制度的渐进性。

我们不要设想、或是期待，民主制度是一件一夜之间就能够一蹴而就地建立

起来的事情。因此，我们在思考建立民主制度的路线图原则的时候，就必须清醒地认识到“渐进性”原则的重大意义。九层之台，起于垒土；千里之行，始于足下；更何况，建立民主制度这样的伟大事业，更是何其艰难、又更将何其收获巨大、深刻改变无数人的生活、生命与心灵。所以，我们必须要小心谨慎、殚精竭虑地来面对这件事情。

在考虑具体的渐进措施与路线图的时候，我们首先要清醒地、智慧地取得共识，使大家都明白，渐进性的原则在关于建立民主制度过程中的一般性意义上，是多么重要。

一方面，建立民主制度过程的渐进原则，绝非是原地踏步、口是心非、甚至推搪阻塞、挂羊头卖狗肉。另一方面，我们也必须诚实客观、实事求是、脚踏实地地认识到，渐进性原则与过程，是一定不可或缺的，否则，急功近利就一定会给建立民主的过程带来巨大的损害，甚至使历史开倒车，导致民主的梦想变得更加遥远。

为了凝聚共识、保持耐力、长久稳定地前进，必须应当有一个公开的、实际的、深思熟虑的渐进原则路线图，以及具体的、可操作的、诚实的方法步骤。

关于这一点，我们会在本书后文中深入思索。而且，我们也将从基督教信仰的角度，来思考渐进性原则。民主的本质是什么？我们在这个世界上，到哪里、怎样去寻求那终极的真理与正义？作为基督徒，我们又应当怎样以敬虔的信仰原则活在这个世界上，并为民主自由正义事业添砖加瓦？自由的本质

是什么？正义的本质是什么？渐进性原则的本质与信仰根基是什么？民主是革命，而不是改良，但却是渐进性的革命；——为什么？我们又应当怎样去渐进行？

第四，政治治理的可操作性。

如前文所述，所谓民主，是自由、圣洁之民进行自我管理的政治组织形式。

我们如果深思这件事情，就立刻会意识到以下问题。

A。我们怎么判定人民是否真正是自由的、有着起码的道德品德？什么是自由？什么是起码的道德品德？谁来判定？谁来制定标准？难道，就像那些所谓马克思列宁主义专制政权国家中，给人民中每一个成员所制定的道德档案吗？显然，这不仅是荒谬的、行不通的（在实际操作中，一定会被人为操弄、并成为腐败与权力滥用的滋生之地），而且是罪恶的、残酷的、不公的。（什么是荒谬、行不通、甚至是罪恶、残酷、不公的？）

但是，难道在民主社会中，就对关乎人的道德这些事情不闻不问吗？我们必须承认，在一个民主社会中（或是任何人类社会、政治组织形式中），人们

并不应当随心所欲、为所欲为、任意而行。关于这一点，我们必须思考一个深刻而本质的问题：人是什么？人的本质特征是什么？人的思想与心灵中，所追求的、所渴望的是什么？在人的生命本质中，存在着根深蒂固的罪性吗？什么是罪？罪的表现是什么？什么是自义？我们又应当怎样面对罪？怎样处理罪性？怎样除去罪污？怎样防止人心灵中的罪性在外在言语行为上的表现，以及给社会与他人所带来的伤害？

同时，我们必须清醒地认识到，在关乎道德领域的事务上，法律规章制度是重要的，但却是不足的。原因很简单，在法律规章层面，世人无法真正地去、也不应当去制定那些“诛心”的法律。“凯撒的归给凯撒，上帝的归给上帝”——那么，究竟什么是凯撒的？什么是上帝的？

什么是自由？

B. 怎样实行选举制、代议制？怎样了解民意？怎样取得共识？

所谓人民自我治理的政治组织形式，必须要解决几个关键性的问题。统治者怎样产生？统治者的权力包括哪些？统治者的权力怎样分配？关于这些问题的思考，应当基于什么原则？为什么？

究其本质而言，到底什么是人民的“自我治理”？这与专制主义的治理有什么实质性上的异同？怎样避免和防止多数暴政？多数暴政的定义是什么？为什么？

么会出现多数暴政？

怎样了解民意？什么是民意？民意一定是公平、公正、正义的吗？怎样确保民意是公平、公正的？当民意不公正、不公平、不正义的时候，我们应当怎么办？

民意的特征、优点、缺点、规律、本质、等等，是什么？所谓民意，就是每一个个人的心思意念在一个社会群体中的集合反映。然而，如果说，人的生命在本质上是背离上帝、背离道德法则、充满罪性和罪行的，那么，我们又怎能相信民意、依靠民意呢？

什么是人民？人民是伟大的吗？什么是人性？人性是光辉的吗？人文主义、人道主义、人本主义、等等政治伦理哲学观念中的优点、缺点、盲点、正确之处、缺失之处、值得肯定之处、以及谬误之处、等等是什么？

在一个多元化的社会里，在一个充斥着各行各业、喧嚣嘈杂、利益纷争的社会中，在处于各种不同社会条件环境、不同人生光景之中的大千世界中的世人中间，在一个庞大的、幅员辽阔的国家里，我们可能在人民中间取得共识吗？我们怎样取得共识？我们怎样在长期的年月中，在漫长而繁杂的事务之中，在稳定的政治环境中，在人民之中不断地取得共识、不断地前进和进步、不断地总结经验教训、不断地众志成城？

C。怎样实现公平与制衡的原则？何谓平衡的原则？以参议院与众议院为例（或，上议院与国民代表大会）。

所谓立法、司法、执法等权力的三权分立政治结构，是基于这样的一个具有极其重大而深刻意义的认知：即，在世人的生命本质之中，并非是“人之初、性本善”，而是，在人的心灵与灵魂深处，存在着不可忽视的、遍及的、本质性的、根深蒂固的罪性。

这个浩大的宇宙世界，是来自于那无限全能、智慧、圣洁、公义的造物主的创造。我们每一个世人的生命，也更是来自于他、那伟大的上天、上帝、造物主、永生之神。我们都是被他所造的，是按照他的形象和样式所造的。所以，人在这个世界上万物之中是独特的、高贵的、珍贵的，因为在人的里面，有着自我认知与自由意志，有生命、道德、爱的能力。人生命的价值和意义，唯有是在上帝、上天那里，才能够得到满足、得到实现。在人的里面，有着一颗指向永远的灵魂。

然而，世人的生命却在本质中背离了他。世人活在这个世界上，以属世之利、以被造之物为自己心灵的归依，却不寻求那创造宇宙天地、创造世人生命的主。神的事情，人所能知道的，原显明在人的心里，因为神已经给他们显明。但是，人却背离那上帝所放置在世人良知之中的道德法则，活在以自己为中心的世界里。在这个世界上的世人，没有一个未曾说过谎言，未曾做过违背良知的事情，未曾在内心中有不当的愤怒，未曾在内心中没有犯过奸淫。如果，在这个世界上，人做事可以不用受到惩罚，不必承担任何责任、任何后果，那么，我们会深为震惊地看见，在世人心，隐藏着多么普遍的、多

么丑恶的罪恶与污秽。

从严格意义上说，现代民主制度，不是建基于“人之初、性本善”这样的、不切实际的、甚至自高自大的主观幻想之中，而是建基于这样的谦卑认知：——人类自身是充满罪性与缺陷的。

上述原因，是民主制度中权力分立、平衡、制衡的根本原因所在。

然而，仅仅在概念上讨论权力分立与制衡是容易的，但在实际实行中却是困难、甚至危险的。这是因为，正如圣经中所告诉我们的一样，人心比万物都诡诈、坏到极处。在权力分开、制衡的民主架构中，最常见的弊病，就是那些政客们彼此的吵闹与互相掣肘，而缺乏团结、妥协、宽容、同心同德的精神。关于民主制度中的重要妥协特征，以及其相应的重要文化土壤条件，我们将会在本书后面章节中讨论。

在具体操作与体制设计中，民主制度里面的权力制衡以及权力集中、责权利对应机制等等，会表现在很多方面、表现在政府的很多组成部分中。在权力制衡体系背后，最重要的考量就是，怎样既能够达成尽量多的公平、稳定、制约、平衡，又同时尽量地避免政府机构之间的内耗、敌意、互斗。为了使民主制度能够顺利运行，就必须尽量同时兼顾两个相互矛盾的方向，即，稳定与效率；平衡与专注；公正筹划、集思广议，与果断执行力；等等。

比如，在这其中，立法机构的两个组成部分——成员任职期较长（即，每名成员的重新竞选时间的间隔较长）的上议院或参议院，与成员任职期较短（即，每名成员的重新竞选时间较频繁）的众议院之间的平衡与协作，就是一个典型的例子。在一个幅员辽阔的国家中，这种两院制度，能够避免国家权力过度地倾斜于某些人口密集的大都市区，从而使得国家能够尽量均衡而公正的发展，并使得国家发展在整体的层面上更加健康有序。这是因为，参议院的成员选举产生，倾向于以地理省份为单位，而众议院的成员选举产生，则倾向于以人口分布为单位。这样，在权力分配、社会资源分配等方面，那些地广人稀的地区，就不会被人口稠密的地区所挤压。

这种参众两院制度的设计，也是基于这样一个深层的隐含原因，即，始终保持这样一种谦卑的认知，即，在世人心灵的深处，遍及着自私之罪，因此，人的决策应当通过适当的制衡来加以协调，避免权力与资源的不公正分布。（否则，逐渐地，大都市地区的人口就会以人多势众的优势，而欺负小地方、地广人稀地区之人的发展；久而久之，人口就会越来越向大都市集中，最后使得全国人人都辛苦不堪）。

关于这些权力均衡的具体事项，我们也会在后文深入探讨。

D. 民主与自由。

民主与自由两者虽然本质内涵截然不同，但是却彼此互为补充，缺一不可。若没有民主，自由也必终将失去。我们在世上的很多国家和地区，都会看到

这样的事例。另一方面，没有自由的民主则往往是虚假的、形式主义的民主，或是很容易演变成乌烟瘴气的多数暴政。

那么，在一个民主政治体系里面，应当采取什么样的具体措施、以及相应的一般性原则，来尽力保障自由呢？从政治意义而言，自由的内涵、外延、范畴等等，又是什么呢？

自由的本质是在于，人的思想、心灵、灵魂、信仰等等的珍贵价值。正是因为人是有着这些宝贵的属性和能力，所以，人才有言论、集会、结社、就业、迁徙等等的自由。然而，自由本身并非是没有方向的，也并非是没有限度的。自由的限度，就是在于，不能对他人造成切实的伤害；而且，自由的限度也包括，不应当超越道德的底线。关于道德底线的定义，不应当被扩大化，而是要以人良知中的是非之心、以那来自于上帝放置在普世之人心中的道德法则为准。

E. 法治、平等、公义，与民主。

如果用一句话来回答“为什么要实现民主”这个问题，那么，最好的回答就是来自于圣经中的这样一句话：——“行公义、好怜悯，存谦卑的心，与神同行。”

上面圣经的这句话告诉我们，一个圣洁属神的社会中的重要原则是在于，应当有公正、正义、平等，并应当有恩典、慈爱、怜悯、良善；在人的心里应

当充满谦卑，在爱中要常以为亏欠，而不是自高、自大、自傲、自以为义；最后，最重要的是，在人的心中，应当有敬虔的信仰；世人应当有对于那创造宇宙天地之主、创造世人生命之主、那伟大的上帝、上天有真诚的敬拜、倚靠之心。

从上可见，真诚的、对于造物主的信仰，不仅是一个美好的民主制度的诞生的重要前提条件，而且，也是使得一个美好的民主制度能够得到成功发展的文化土壤背后的重要动机和动力。

如果离开了对于造物主、上天的敬虔信仰，那么，平等、公义、公正等等概念，就失去了根基和基础。如果离开了那敬虔的信仰，那么，所谓民主制度就成了无水之源、无本之木，久而久之，就必将陷入乌烟瘴气的喧嚣吵闹之中，并最后一定会被专制者、阴谋家所推翻。

第五，组织架构的可经营性。

在一个幅员辽阔的国家实行高效公正的民主制度，最大的挑战，不仅在于怎样满足政治治理的可操作性的要求，而且还在于，怎样建立起一个稳定可长久持续的、可经营的组织架构体系。

这样的组织架构体系，不仅仅在于立法、司法、执法三权分立机制以制衡、保持公正、防止世人心中之罪所带来的伤害与混乱，而且，更加要针对从各级地方政府到联邦中央政府的组织结构的多样化特点、特征、需求和适应性。

在一个幅员辽阔国家所推行的民主制度，即，“自由圣洁之民所进行的自我管理的政治组织形式”，必须要考虑到地方的省、市、县、乡、镇、村等不同的自我管理特点。

民主制度与专制制度的一个最大区别是在于，后者是一种金字塔式的结构。在金字塔权力架构中，所有人都是向上级负责，直到金字塔的顶端。而在民主制度权力架构中，内部权力之间的关系则要远远地复杂得多、微妙得多。

A。首先，一般性而言，所有的各级政府首长都是由本地人民选举产生，而不是被上级政府任命。因而，每一级政府成员都是向下负责，而不是向上负责。换言之，村长不是镇长的下级，镇长不是县长的下级，县长不是市长的下级，市长不是省长的下级，省长不是国家主席的下级。因为每一级官员首长都是被辖地的人民所选举产生的。

那么，在这样的权力结构下，又怎么能保持整个国家，或是每一个省市县等等，仍然是一个有机的、协调的、生机勃勃的机体呢？在各村、各镇、各县、各市、各省之间，怎么能保持协调关系，而不是互相争竞、好勇斗狠、一盘散沙呢？

换言之，究其本质而言，所谓“人民的自我管理的政治组织形式”，应当怎样保持人民之间和谐融洽、彼此互助合作的关系呢？

在这里，我们再次地看见了世人心中之信仰与谦卑的重要性。

B。在民主制度内部的复杂组织架构关系中，一个重要的方面，就是要尽量清晰地定义各个政府组织部门之间的权力界限以及重合部分关系等等。例如，整个联邦国家体系内的司法权、执法权、立法权，以及各省市县不同层级内，各级地方的司法权、执法权、立法权等等，应当如何进行不同的区隔与联接。同时，在全国范围内，以及各省市县等范围内，应当分别有不同的章程、宪章等，以作为具有法律约束力的、各级政府组织结构与运作的指导方针和原则。

这些不同层级的宪法、章程、宪章、政府组织架构运作指导原则等等，以及，其本身如何产生、如何修订、如何制定产生与修订的程序等等，都是关乎整个民主制度成败的关键问题。如果这些问题解决得好，那么，就会建立起一个公正稳定高效的、生机勃勃的民主制度。反之，如果这些问题解决得不好，那么，整个民主制度就会失败，就会落入一盘散沙、纷争不断、互相扯皮的状态，并会不断地被野心家、革命家、暴民运动所搅扰、推翻、打断。

再一次地，在建立民主制度革命的这整个过程中，必须要非常谨慎地采取渐

进性原则，并有清晰的路线图、规划设计图纸，而不是走一步看一步、摸着石头过河。这些清晰的路线图、规划设计图纸包括，民主制度建立的程序、步骤、时间表，以及，在每一个程序、步骤、时间表中，相应的选举机制、成立机制、权力组织架构定义等等。

对于一个从未有过真正民主制度的文明体系、国家社会来说，这样的关于建立民主制度的清晰路线图、规划设计图纸等等的好处和重要性在于，它们使得整个国家社会的人民对于民主制度的渐进性建立过程有方向感、目标感，并且会不断地凝聚和增强人民内部心灵之中的共识与民主认同感。

同时，这样的时间表、路线图不应当过于漫长，而最好应当尽量在一代人之内（例如，十年至二十年内）就可以完成。否则，如果时间表过长，路线图过于遥远，那么，就可能会催生专制主义的土壤，并且会把所谓的民主梦想变成谎言、变成挂羊头卖狗肉，从而使得真正的民主制度并无法得到建立。

关于这样的民主建设路线图应当包括哪些内容，我们会在本书后文继续讨论。

第六，执行力的集中性与长期法治规划的分散性。

正如前文所述，民主制度的两个最大敌人就是专制主义与无政府散漫主义。专制主义者们偏颇地强调权力与执行力的集中性，但是，在政治实践中，却故意忽视、无视、蔑视国家社会人民的平等、公正、公义。无政府主义者们偏颇地强调权力的分散性、去中心化，但是，在现实世界中，却故意忽视、无视、蔑视，一个国家社会中、人民内部之间的协调合作、统一行动的必需性。

无论是专制主义思想还是无政府主义思想，如果得不到谨慎的处理、平衡、妥善考虑、回应，那么，它们最后都会导致民主制度的彻底失败，并把整个国家社会带入灾难祸患的深渊之中。

一方面，在专制主义社会中，由于统治者不具有合法道德性、公义性，因而，统治者们往往是陷入恶性循环中，往往是以强制、挤压、逼迫的手段来统治社会，并会以各种各样的谎言来欺骗人民、钳制人民。这种统治，终将给国家与社会带来灾难，并最终导致革命、战争、生灵涂炭、心灵荼毒、等等。

另一方面，在无政府主义者所带来的喧嚣混乱之中，国家社会失去秩序与法制，整个社会处于一盘散沙之中。在各个省市县乡镇等等之间，充满了互斗；在社会不同阶层、团体、职业、以及持有不同理念的人群之间，也充满了互斗、内耗、不和谐。这样的局面，必然导致社会中有一些人会拍案而起、慷慨激昂地“替天行道”、“主持正义”，最后，野心家们、无耻下作的政党集团、打家劫舍的流氓无产者们夺取权力，劣胜优汰，从而进入下一个专制主义社会的循环。

就这样，整个国家社会的发展道路就像是一个钟摆一样，不断地、持续地在专制主义与无政府主义之间，来回变换交替、不断死循环。在这样的败坏动荡、充满谎言的国家社会中，如果没有一个智慧、敬虔、道德、谨慎、渐进的、现代民主主义革命过程，那么，民主制度就永远也不会实现。

从反方面来说，具体而言就是，是否能够保持政府权力执行力的集中性与长期法制规划的分散性之间的正确平衡，是决定民主制度成败的重要关键因素之一。

所谓权力执行力的集中性是指，政府行政长官（例如总统、总理、省长、市长、县长等等）以及其相应的政府内阁、组织部门、执法部门、检察机关、等等下辖部门，是否能够有足够的权威，在治理政事的过程中，政令统一、有力、集中、有效、集结迅速；而不是拖沓敷衍、人浮于事、怨声载道、等等。

所谓长期法制规划的分散性是指，在关于国家社会发展的一些深层次、长期性本质问题层面，决策机制不应当是由少数人、精英阶层、寡头政治、少数统治者集团来完成，而必须是以恰当的、分散性质的、甚至去中心化的组织决策机制来完成。这样的过程，往往是由参众两院的协调和协作来完成。这方面的工作，主要是体现在联邦国家层面、以及各省市县区级的立法工作的程序设置等等。

所谓立法工作是指，由人民定期选举产生的各级参众两院的成员们，在国家层级、以及各省市县等级别，制定关于各地长远发展规划方面的民事、政事、经济、刑事、教育、医疗、移民等影响人民与社会发展状态的非短期的、非急迫的、但却是长期性的、本质性的、重大性的、深远性的问题的法律、规章、措施等等。

这样的立法性质的工作，由于是“非短期”的、“非急迫”的问题，因此，可以进行相对而言缓慢的思筹以及激烈的反复辩论过程。同时，由于所面对的问题是深远长期、影响广泛的重要本质性问题，因此，非常有必要涉及尽可能多的社会动员，使得尽可能多的声音、思想与建议过程参与进来。这也是为什么立法权与执法权应当分开的一个重要原因。前者倾向于处理长期深刻本质问题，后者倾向于处理雷厉风行的问题、以及探索性、尝试性、试错性、表面性的问题。

而以各级法院所代表的司法权体系，则兼具集中性与分散性的原则。一方面，联邦各级法院、乃至各省市县的法院、以及国家最高法院，应当具有超然性、超脱性，冷静地处理各样法律争讼案件，原原本本地根据既定的立法，来裁定案件是否吻合还是违反了某项既有法律。另一方面，在一些重要的民事、刑事案件中，以来自于民间成员的、具有审定案件权力的陪审团，对于案件进行裁定。在上述两个方面中，前者具有权力的集中性原则，后者则具有权力的分散性原则。两者都是为了满足于共同的目的，即，“行公义、好怜悯”。在地方各级法院的法官，应当由选举产生。在联邦各级法院的法官，应当由联邦民选长官（总统、总理等）任命与民选参议院成员认证，以及某些复合方式产生。

第七，再思基督教信仰对于民主制度的巨大有益作用；以及，应当怎样发挥、促进、体现这些有益作用？

综上所述，我们看见，民主制度的致命弱点，与民主制度的明显优势，都与基督教信仰的文明体系与文化土壤有着重要的、直接的、对应性的关系。

我们绝非是说，一个民主制度的政体必须要与基督教信仰完全结合，甚至进行所谓的“政教合一”。我们也绝非是说，一个国家如果没有以基督教信仰为主要信仰，就根本无法进行民主。但是，正如我们前文所述，任何稍微对历史留心的人都会无可否认，现代民主制度是诞生于基督教信仰的文明体系与文化土壤中；现代世界的民主制度的大发展，也是在基督教信仰文化土壤的大力推动下所导致的结果；包括台湾、韩国、日本、等许多国家的民主制度，都是在西方的保护和支持下才得以建立的。

那么，我们究竟应当怎样看待基督教信仰与民主制度之间的关系呢？我们究竟应当怎样摆正基督教信仰与民主制度之间的关系呢？

为了回答上述问题，我们必须深刻反思、认识到，基督教信仰，就其内在教义而言，相比于世上的其他宗教信仰体系而言，为什么是正确的、是真

理性的信仰？为什么耶稣基督福音是真理、是真实的？——这涉及到许多关于基督教信仰护教学方面的书籍与思考，本书就不在这里赘述。读者可以参考《基督教之大众证据》《基督教信仰的证据》等等书籍。

更进一步说，我们必须深刻地反思、认识到，基督教信仰，就其内在教义为而言，相比于世上的其他宗教信仰体系或是道德伦理体系而言，对于民主制度的建立，具有什么样的、独特的、深刻的、甚至从长远来说不可或缺的有益作用？

——值得指出的是，这样的有益作用，并非是时刻不可缺少的作用。例如，在今天的世界上，很多政体虽然不是在以基督教信仰为主国家和地区，比如印度、台湾、日本、泰国、马来西亚、以及某些非洲国家、个别中东国家等，但是，它们也能够一定程度上、部分地实行民主制度。

但是，我们要在这里强调，那些国家往往是在特定历史条件下而导致的民主制度，例如整个印度曾经被英国统治了上百年；台湾是在二战以后美国的特殊保护之下；日本是在西方的军事力量胁迫之下建立的民主；等等。

换言之，对于民主制度而言，基督教信仰文化土壤虽然不是时刻不可或缺的因素，但是，就长期性、主流性、原发性、等等而言，在这个世界上的各种各样宗教信仰体系与道德思想伦理体系之中，基督教信仰具有着极其独特的地位，对于民主制度的建立和保持有着极其特有的、强烈的、大有功效的有益作用。

至于，这些有益作用都有哪些，以及，这些有益作用与基督教信仰自身的内在教义有什么深刻的关系，等等问题，非常值得我们思考。只有当我们深刻明白了这些有益作用具体是什么、以及为什么会有这些有益的作用，我们才能够知道，究竟应当怎样看待基督教信仰与现代民主制度之间的关系，以及，怎样在现实世界中、在实践活动中，摆正基督教信仰与现代民主制度政治事务之间的关系。

我们在本书后文中，会继续对上述问题深入探讨。在这里，我们仅仅是提出一些鸟瞰式的思路。简单地说，基督教信仰的内在教义包含了以下重要内容要点。

1. 所有人都是被上天、上帝所造的。他是我们的天父。世人的生命是按着神的形象与样式所造的。世人生命的本质与心灵和灵魂中的真实光景是什么。
2. 什么是罪。3. 世人都犯了罪，亏缺了神的荣耀。4. 谁是那位伟大的永生真神、上天、上帝、造物主？自从造天地以来，神的永能和神性是明明可知的，虽是眼不能见，却借着所造之物可以晓得，叫人无可推诿。5. 神爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生。6. 圣经是上帝的全备、无误、权威的启示、话语和旨意。7. 耶稣基督是道路、真理和生命。若不借着祂，没有人能到父那里去。8. 上帝是爱；祂是圣洁、公义、慈爱、恩典的；祂是全知、全在、全能、全备的；祂有着无限的智慧；祂有着完美的自我认知与自由意志；祂是至善至美的。9. 耶稣基督是圣父、圣子、圣灵三位一体的上帝；祂是天父的独生爱子，是神的儿子，是我们世人的救主；祂道成肉身、降身为人、来到世上；祂死在十字架上，并第三日复活，

成就了那无限美好的救恩，使一切相信和接受他恩典的、谦卑承认己罪、悔改己罪的人，都能够得到上帝的饶恕、赦免、救赎，得到那无限美好幸福的永生，进入那无限美好的天上国度。等等。

上述基督教信仰的教义，与现代民主制度之间，有着什么内在的、深刻的关系呢？上述基督教信仰教义，对于现代民主制度有什么巨大的有益作用呢？简单地说，这些重要的有益作用包括以下方面。

【1】基督教信仰教义使得民主制度不是建基于人类自高自大、自傲自义的乌托邦空想主义，而是建基于这样一种谦卑的认知：人内心之中有着深刻的内在缺陷、罪；人需要从罪中悔改、寻求真理、归向真神；人需要有敬虔的、超越生死的、执著的、以上天为人之心灵归依的真挚信仰。

【2】在世人良知之中，关于是非、真假、善恶、诚实、虚谎欺骗等等的道德法则与道德标准，不仅在人的心灵中应当有着重要的权威，而且必须以上帝自己为道德的终极根基。上帝是无限完美、圣洁公义的；他更是鉴察世人的生命与道德的终极审判者。如本书前文所述，道德基础，正是民主制度的重要软肋所在，也正是决定民主制度成败的关键点之一。关于这个问题，看似简单，但却实际上非常复杂而深邃。（主要难点在于：——在民主制度社会中，怎么可能针对道德事务进行立法、强制、或是采取某种要求性的措施呢？如果真的那样，岂不成了专制主义社会了吗？或是变成空洞的口号了吗？道德与法律、政治之间的本质关系，究竟在于什么？）我们在本书后文会继续深入思考。

【3】基督教信仰教义指出，人与人之间关系的本质，是在于爱。爱的本质是在于，不喜欢不义、只喜欢真理。每一个人都是罪人。然而，人与人之间的彼此相处之道应当是，憎恨罪、爱罪人。这样的根基，是在于耶稣基督的十字架救恩之中。上帝正是以这样的爱来对待我们；他以怜恤、慈爱、恩典的心对待我们，但是，他恨恶我们生命之中的罪；甚至，他愿意为我们的罪而道成肉身、死在十字架上，以把我们从罪中挽回。人与人之间彼此饶恕的根基，正是在于人首先得到了上帝的饶恕与赦免。

马太福音18章

21那时，彼得前来问耶稣：“主啊，如果我的弟兄得罪我，我要饶恕他多少次？七次吗？”22耶稣对他说：“我告诉你，不是七次，而是七十个七次。23因此，天国好象一个王，要和他的仆人算帐，24刚算的时候，有人带了一个欠下六千万银币的人来。25他没有钱偿还，主人就下令叫人把他和他的妻子儿女，以及一切所有的都卖掉，用来偿还。26那仆人就跪下拜他，说：‘请宽容我，我会把一切还给你的。’27主人动了慈心，把那仆人放了，并且免了他的债。28那仆人出来，遇见一个欠了他一百个银币的仆人，就抓住他，扼着他的喉咙，说：‘把你欠我的钱还给我。’29那和他一同作仆人的就跪下求他，说：‘请宽容我，我会还给你的。’30他却不肯，反而把他带走，关在监里，等他把所欠的还清。31其他的仆人看见这事，非常难过，就去向主人报告这一切事情。32于是主人叫他来，对他说：‘你这个恶仆，你求我，我就免了你欠我的一切。33难道你不应该怜悯你的同伴，好象我怜悯你一样吗？’34于是主人大怒，把他送去服刑，等他把所欠的一切还清。35如果你们各人不从心里饶恕你的弟兄，我的天父也必这样待你们。”

【4】基督教信仰教义指出，人在这个世界上生活，应当努力、谦卑、勤勉、热忱、专诚地把各样事情做好，但是，人不应当以这个世界上的受造之物为自己心灵的归依，而是应当单单地倚靠那创造天地与世人生命的主。正是因此，唯有因此，人才能够在各样世事中既有执著热忱的态度（而不是像佛教徒那样出世、厌世、看破红尘、无我、无人、无众生、无寿者相、反对生命的执著），又有谦卑的心，并能够彼此之间求同存异、谋求妥协。这种既努力坚持真理、又努力谋求妥协的精神，正是民主制度能否取得成功的关键生命线所在。

【5】基督教信仰教义对于个人崇拜、对于崇拜人间领袖的偶像化思想倾向，有着内在性的反对。人与人之间在本质上是平等的，都是被造之物。我们彼此本应当是兄弟姐妹，因为我们本是天父的儿女。

马太福音23章

1那时，耶稣对群众和他的门徒说：2“经学家和法利赛人坐在摩西的座位上，3所以凡他们吩咐你们的，你们都要遵行和谨守，但不可效法他们的行为，因为他们只会说而不去作。4他们把重担捆起来，压在人的肩头上，但自己连一个指头也不肯动。5他们所作的一切，都是要作给人看：他们把经文的匣子做大了，衣服的缝子做长了；6他们喜欢筵席上的首位、会堂里的高位；7又喜欢人在市中心向他们问安，称呼他们‘拉比’。8然而你们不要被人称为‘拉比’，因为只有一位是你们的老师，你们都是弟兄。9不要称呼地上的人为父，因为只有一位是你们的父，就是天父。10你们也不要被人称为师傅，因为只有一位是你们的师傅，就是基督。11你们中间最大的，必作你们的仆人。12凡高抬自己的，必被降卑；凡自己谦卑的，必被升高。

马太福音20章

20那时，西庇太的儿子的母亲，带着她的两个儿子前来见耶稣。她跪在耶稣面前求他。21耶稣问她：“你想要甚么？”她说：“求你下令，使我这两个儿子在你的国里，一个坐在你的右边，一个坐在你的左边。”22耶稣回答：“你们不知道你们求的是甚么。我将要喝的杯，你们能喝吗？”他们说：“能。”23他对他们说：“我的杯你们固然要喝，只是坐在我的左右，不是我可以赐的；我父预备赐给谁，就赐给谁。”24其他十个门徒听见了，就向他们兄弟二人生气。25耶稣把他们叫过来，说：“你们知道各国都有元首统治他们，也有官长管辖他们。26但你们中间却不要这样；谁想在你们中间成为大的，就要作你们的仆役；27谁想在你们中间为首的，就要作你们的奴仆。28正如人子来，不是要受人的服事，而是要服事人，并且要舍命，作许多人的赎价。”

【6】 基督教信仰对于无政府主义思想和倾向，也有着内在的反对。

罗马书13章

1政府的权柄，人人都应当服从。因为没有一样权柄不是从 神来的；掌权的都是 神设立的。2所以抗拒掌权的，就是反对 神所设立的；反对的人必自招刑罚。3执政的不是要使行善的惧怕，而是要使作恶的惧怕。你想不怕掌权的吗？只要行善，就会得到称赞；4因为他是 神的仆役，是对你有益的。但如果你作恶，就应当惧怕；因为他佩剑，不是没有作用的。他是 神的仆役，是向作恶的人施行刑罚的。5所以你们必须服从，不但是因为刑罚，也是因为良心的缘故。6因此，你们也当纳税，因为他们是 神的差役，专责处理这事的。7你们要向各人清还所欠的；应当纳税的，就要给他纳税；应当进贡的，就给他进贡；应当敬畏的，就敬畏他；应当尊敬的，就尊敬他。

爱是成全律法的

8不要欠人的债；但在彼此相爱的事上，要觉得是欠了人的债。爱别人的，就成全了律法。9那“不可奸淫，不可杀人，不可偷盗，不可贪心”等等的诫命，都包括在“爱人如己”这一句话里面了。10爱是不加害于人的，所以爱是成全律法的。

总要披戴基督

11还有，你们知道这是甚么时期了，现在正是你们应该睡醒的时候，因为我们得救，现在比初信的时候更加接近了。12黑夜已深，白昼近了，所以我们要除掉暗昧的行为，带上光明的武器。13行事为人要光明磊落，好象行在白昼。不可荒宴醉酒，不可放荡纵欲，不可纷争嫉妒。14总要披戴主耶稣基督，不要为肉体安排，去放纵私欲。

【7】类似于上述的各项要点，我们还能够举出很多。值得指出的是，这些要点本身，并非是彼此孤立的、或是出于功利主义的目的，而是有着内在的机理、原因、体系；它们互相都是融会贯通的，都与耶稣基督十字架的救恩在本质层面上紧紧相连。这些要点，都与圣经整体所显明的基督教信仰中的世界观、人生观、价值观、道德观、信仰观息息相关。关于这些问题，我们会在后面章节进一步总结归纳。

社会的目的、国家的目的、人生的目的

正如本书一开始所说的，所谓正确的民主制度，并非是人生、社会、人类的终极真理，而仅仅是在这个世界上，自由、圣洁之民自我管理的政治组织形式。虽然我们可以说，民主可以是人类社会有史以来最好的一种组织形式，但是，这绝非意味着，民主就是人类社会所应有的、终极的、完美的样式。

最关键之处是在于，人类【——如果，人类在一定程度上能够具有自由、圣洁的属性（请注意，我们在这里所说的圣洁，并非是意味着完美，而是意味着真诚、诚实、而没有诡诈）】虽然可以通过民主来进行自我管理，但是，这绝不意味着，人类的心灵、生命与灵魂，就不需要君王。

恰恰相反，正是由于人在心灵中有了真正的君王【对于基督教信仰而言，对于基督徒而言，这君王就是那万王之王、万主之主、万军之耶和华，那创造宇宙天地与世人生命的造物主、上天、上帝；（——事实上，对于普世之人也都应当是如此；然而，关于基督徒应当如何在民主政体中对待那些非基督徒人士、与他们相处，则绝不应当是歧视、蔑视、打压等等态度；对此，我们会在后文中深刻反思）】，所以，人才不应当以地上的世人为君王。反之，当人不寻求那造物主的荣耀、不愿意真心归向那上天的无上权柄，那么，人就必然会臣服在世上那些所谓伟人们的脚下，对他们顶礼膜拜，而无法真正地进行民主制度中的自我管理，从而沦落入专制主义或无政府主义的灾难之中。（这并不是说，在人群、社会中就不可以有领袖；而关键是在于，众人怎样看待他们中间的领袖；在尊敬、崇拜、敬拜、敬畏之间，在服从、顺从、五体投地之间，有着微妙的、但却是极其重要的区别）。

从终极层面而言，社会的目的是什么？国家的目的是什么？国家是为了人而

存在，还是人为了国家而存在？这些问题看似简单，但却实际上很难回答，因为答案绝非是非此即彼的选项。为了回答这些问题，我们首先要思考，人生的目的是什么？人生命的终极价值和意义在于什么？人为了什么而活着？人又为了什么而死亡？人生中真正的幸福、利益、福祉在于什么？

只有在这些问题上找到正确的、符合真理的、真实的答案，我们才能够深刻理解社会的目的与国家的目的和价值。而那些答案，都是建基于正确的、符合真理的、真实的信仰基础之上。

那么，什么是正确的、符合真理的、真实的信仰呢？还是，在关乎信仰的领域中，信则有、不信则无、心诚则灵、无所谓对错、无所谓是非呢？

【引述 关于人的信仰与责任】

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

引述《关于基督教信仰证据的讲座》第一章

原著：WILLIAM PLUMER等

原著出版日期：1854年

第一章

人要为自己的信仰而负责

=====

=====

=====

去地狱的道路是容易的，因为人们只要闭着眼睛就可以进去。——CASTRUCCIO
CASTRACANNI

那些不问青红皂白、容忍一切观点的人，没有什么太大的价值。不问是非、

不论对错，并不是对人真正的友善。——BURKE

无知的人在观点上骄傲、在精神上傲慢；有真知的人，一定谦卑。——洛克

事实是，人们并非总是有心情来接受别人的劝勉。——LOGAN

我实在告诉你们，凡不像小孩子一样接受 神的国的，决不能进去。——耶稣基督

人间律法的两个基石是，自然的定律与上帝的启示。——BLACKSTONE

寻求真理，不仅是一件很困难、费力的事情；而且，当人们找到真理的时候，若发现真理与自己的理念不合，那么，就宁愿相信谎言也不相信真理。在人的心里面，有一种自然的、败坏的品质，那就是，人更喜爱谎言、虚谎。——培根

当人们没有任何信仰的时候，他们就什么都信。当他们不信上帝先知的时候，他们就相信迷信和占卜；当他们没有敬虔信仰的时候，他们就有很多巫师；当他们关闭了属神圣殿的时候，他们就打开了交鬼、行恶的洞穴。
——CHATEAUBRIAND

如果让我选择一件最令人喜悦、最有益处的事情，那么，我就一定会选择：
真正的敬虔信仰。——HUMPHREY DAVY

=====

=====

=====

亲爱的读者：

作为本系列讲座的第一章，我们希望你能以真诚而开放的心灵，以一颗认真寻求真理的心，来到我们这里，聆听我们的述说。我们希望，你不要盲目地决定接受或拒绝我们在这里所要说的话，而是以认真的态度，对待这些事情；因为，它关系到你的永生；如果圣经不是真实的，那么，我们就只能面对黑暗了。

在这个世界上，有一本销量最大、流传最广的书籍，那就是圣经。圣经中的一个重要教导，就是我们应当有贞洁的美德；而且，在所有的美德中，最重要的品质就是，敬虔的信仰。反之，一个人的最恶劣的品质就是，没有敬虔的信仰。我们之所以能够得到的上帝恩典、救恩，那正是因着我们的信。相反，人若没有信，就得不到上帝的恩惠。圣经告诉我们，人若没有信，就不能得到上帝的喜悦；不信的人，罪已经定了。

可是，我们常常看到，有一些世人弃绝圣经这本书，不把它当作是上帝的启示话语；他们不去认真地仔细查考，而是轻轻乎乎地、以嘲笑的口吻妄作评断。还有的人，仅仅凭着一些错误的、零散的一知半解，就妄然说，圣经是不合理的。

还有的人认为，人不应当为自己的信仰负责；信仰是人的自由，所以，无所谓好坏，无所谓对错；人也不应当为自己的信仰状况，而受到什么奖赏和惩罚。这种观点在一定的范围内流传很广；因此，我们在这里的系列讲座中的第一讲，就来集中讨论这个问题。

如果上述观点是对的，那么，信仰就变成了一件相对的事情，而基督教信仰体系也就失去了绝对的是非善恶的标准。在我们进入详细的讨论之前，我们先提出几点基本的观察。

在人的思想领域，真理是一件极为重大的事情。人们愿意寻求真理；而且，真理能够被人寻求得到。放弃错误、拥抱真理，是每一个人都应当做的事情。相反，人如果放弃真理、拥抱谬误与罪恶，那么，人就陷入了罪的泥潭之中。

有时，真理与谬误之间看起来非常相似，因此，我们需要非常耐心的审慎分辨、认真查考。偏见与私情是真理的敌人，因为它们会阻止人来诚实认真地寻求真理。很多真理与谬误，看起来并不是那么显而易见的。有时，当人们的思想第一次与真理相遇的时候，可能并不能立刻明白那就是自己所梦寐以

求的真理。而相反，有时，一些极其严重的谬误，初看上去，却让人非常容易会误以为是真理。上述情况，我们可以很容易给出很多例子。

并非所有的真理都是同等重要。有的真理，我们或许从未知道，但却关乎极其重要的意义。有的真理涉及的范畴如此广泛，以至于我们每一个人都应当来孜孜不倦地寻求；并要紧紧地抓住那真理。这就是关于敬虔信仰的真理。然而，信仰的真理，对于那些承认有神、但却不愿意与他有亲密关系的人来说，往往很难引起他们的兴趣。

虽然理智上的认知，并不能代替心灵中的相信，但是，前者可以成为后者的垫脚石。当一个人在头脑中真的相信上帝的救恩、并愿意得到那救恩的时候，他的头脑就不会再顽固地与心灵争战，他的信仰就不会再与他的理性与判断相冲突。基督教信仰不是一个盲目的、与理性冲突的信仰；而是一个“合理”的信仰。“每一个人都要在内心坚定地明白、理解。”当一个人真的坚定相信和明白信仰之真理的时候，他就有了真的智慧，有了最高程度的理性。

在道德世界里，因与果的关系，与自然世界中的因果关系是同样密切的。如果一个旅人走错了路，他就不可能到达目的地。而在道德世界中，如果一个人走岔了路，那么，他的错误就会带来永远的后果。瘟疫会带来痛苦、溃烂、死亡。罪的后果，比瘟疫还要可怕。没有什么，比一个人生活在罪中、死在罪中，是更加糟糕、可怕的事情了。

有人说，人不应当为自己的信仰而负责任；不应当为自己的信仰而承担后果。

让我们就来仔细地好好想一想这个问题。首先，我们可以提出一些一般性的观察要点。在每一个人的心中，总是要相信什么、倚靠什么。一个人的意识会告诉他自己，他存在着、思想着，有着自由的意志，并能够爱，能够恨。对于这些事情，他不需要什么证明，因为是不言而喻的。若一个人告诉我说，他有思想的能力，那么，这个人并没有给我什么新的信息，我也不需要他给我提供什么我不曾知道的证据。

人们也相信一些他们凭直觉就能知道的真理。比如，整体大于部分；两个，比三的一半大；一个清晰的、没有含糊余地的论点，不可能既是真的，又是假的；——这些对于任何一个清醒的正常人来说，都是无需证明的真理。若有人想要试图证明这些事情，那就像是用蜡烛来证明太阳一样。我们相信这些最基本的真理，因为，只要我们不违背自己的良知，那么，我们根本就无法否认或怀疑它们的真实性。

数学的演算，科学的公理，都需要我们有一些最基本的良知与信心。若有人在任何程度上怀疑那些最基本的信心，那就是在蔑视整个人类的理性。数学公式的推导过程或许很漫长，但是，只要每一个前提都是正确的，只要每一步推导都是清晰合理的，那么，我们就必须要同意那个数学推导的结果；那个数学结果或许是令人惊讶的结果，但是，相信它，却是人最理性的选择。正是依靠这些信心与推导的结果，我们可以计量统计，航海导航，划分疆界，工程设计。

在道德领域的逻辑理性思考，也是像数学领域那样，可以是清晰的、公正的；这样的思考，可以把我们引向正确的结论。父母有义务教养儿童；孩子们应

当尊敬父母；一个不愿意看顾自己孩子的母亲，是一个魔鬼；一个喜爱偷盗、抢劫、谋杀的人，是道德的敌人；——这些事情，都是道德领域中的一些最基本的真理；它们的确定性，正如同几何学中的一些最基本的公理一样。我们在道德领域的知识的确定性，绝不亚于我们在自然科学领域的知识的确定性。

我们的感官，也给我们的信心提供了一个重要的基础。当一个人看见彩虹的时候，他相信这世界上有很多种颜色。当一个人听见雀鸟的歌声的时候，他相信音乐的奇妙能力。当一个人品尝了蜂蜜的时候，他知道这个世界上有甜蜜。当他触摸到寒冰的时候，他知道什么是冷。当他闻到一种无与伦比的花香，他相信这世上有芬芳的美好。他不需要任何证据，来证明上述事情。他也不需要什么多余的理性分析，来帮助他明白这些已经相信、明白的事情。

意识、直觉、恰当的数学与逻辑思考，以及我们的感官，这些都是可以在其各自范畴内值得我们依靠的。人如果拒绝意识、直觉、感官、逻辑，那么，他就不可能取得任何知识上的进步，而只能像一个愚顽人一样生活、死去。一个人如果故意不用公正客观的数学计算来处理财务，那么，他就只能是一个骗子、诈骗犯。人在使用意识、直觉、逻辑、数学的时候，可能会存在错误，也可能会存在欺骗。一个拿走邻舍财物的人，可能会假装说，自己不是故意的。在这种情况下，我们可以假设，这个人没有说实话。但是，我们并不会因此而怀疑任何人所说的话。对于意识、直觉、逻辑、数学，我们应当小心、谨慎、诚实；这并不等于，我们就可以笼统地说，我们不相信任何意识、直觉、逻辑、数学。由于人的粗心或是不诚实，或是各样原因，我们的意识、直觉、逻辑、数学可能是错误的；但我们能够因此而推翻一切意识、直觉、逻辑、数学吗？任何有理智的人都会回答说：不能。

意识、直觉、逻辑、数学、感官方面的证据，应当限于其各自的恰当应用领域中。意识、直觉、逻辑、感官无法判断一块地有多少英亩，或是一艘船一天能够运出多少吨货物。意识、直觉、数学、逻辑不能判断一个石头硬不硬，一个橘子甜不甜，一株玫瑰香不香。一种感官不能代替另一种感官；一类证据无法取代另一类证据。我们的信心，应当建基于上述所有的证据基础、信息基础之上。

我们的信心的基础，还有另外一种信息源。事实上，这也正是“相信”这个词的本意。我的意思是，我们要面对他人的见证。我们在许多事情上都需要依赖于他人的见证，因为我们自己所知有限；如果我们不相信别人的见证，那么，有的事情我们就不可能会知道。任何人的能力、智慧都非常有局限；时间与空间如此浩大；因此，有成千上万的事情，如果我们拒绝聆听别人关于它们的见证，那么，我们就不可能了解那些事情。

有成百万的人相信，大海如此浩瀚、以至于无法测量，尽管他们自己从没有去尝试拉线测量过，甚至他们可能从来没有见过大海；很多人相信非洲有狮子和大象，尽管他们自己从未去过非洲；很多人相信，地球上的很大一部分表面从未结过霜，尽管他们自己从未去过热带地区；很多人相信，加州有许多金矿，尽管他们自己从未去过西半球。他们之所以相信这些、以及其它千千万万的事情，都是出于别人的见证；除此以外，他们并无理由。

上述事实，任何人都会同意是合理的；若有人反对，若有人不愿意相信别人

的任何见证，那么这样的人就不但是顽固、孤立的，而且还与整个人类作对。

关于那些我们从未去过的任何国家，我们对她们的了解，对她们的存在、物产、样貌、制度等等认识，完全取决于他人为我们所作的见证。只有通过别人的见证，我们才能知道自己的出身，或是邻舍的祖上家谱。只有通过别人的见证，遗传法、继承法才能够实施；产业才能够传承；法庭才能审理案件；法官才能够做出生杀予夺的判决。通过别人的见证，我们才能知道有些药物、植物、或是爬虫是有毒的；世上很少有人去亲身检验它们。只有通过古人的见证、通过他的文字与书作，我们才能够知道古代那些王朝、国家、帝国曾经存在过，才能知道她们的兴衰，才能知道她们是被谁建立起来的，是被谁摧毁的，等等。如果世人拒绝相信任何别人的见证，那么，世界上就不可能存在商业，一切交易都无法进行，一切法律都成了一纸空文；——世界就会变成荒地，人与人之间就会充满了仇杀与不法之事，世上就会充满了饥荒，社会就会解体，全地就会荒无人烟。所以，世人应当相信和接受别人的见证，依靠和听从别人的见证。这样做的人是明智的。

中国人在本世纪以前的数千年中，都不相信地球北端与南端存在海洋，这是明智的吗？当一个水手在某个季节里在某个海洋中行船的时候，同船的人们警告他说，晚上不要在甲板上睡觉，否则会没命的；若这个水手不相信那个警告，这是明智的吗？如果他想要亲身试一试这个警告、见证是否正确，那么，他可能会真的失掉性命。在这种情况下，即使他得到的警告都是来自于陌生人，他也必须得重视，否则就会面临生命危险。

南方有一个叫做SIAM国家的国王，不相信德国大使告诉他说，水在寒冷的时

候会坚硬似铁，人们甚至能够在结冰的河面行走；假若这个国王仅仅是由于自己从未见过冰，就对那位大使所说的话嗤之以鼻，那么，这个国王是明智的吗？

有人反对说，别人的见证可能是虚假的、欺骗的，所以我们不要相信任何见证。但是，这种反对的论调只不过是因噎废食。不错，有很多人做的见证是愚昧的，有的是轻信的，有的则甚至是诡诈的。正是因此，我们才应当以非常大的耐心、查考、坦率、甄别、仔细的态度，来对待别人的见证；然而，这并不等于说，我们可以盲目地拒绝听从任何人的见证。

据说世上有一百多种蘑菇；其中，只有一个种类的蘑菇是可以吃的。但是，世人很快就学会分辨，什么样的蘑菇是可以吃的，什么样的蘑菇则是有毒的。因此，我们应当仔细研究、查考、判断那些摆在我们面前的各种各样的见证，从中甄别出什么是宝贵的，什么是邪恶的，什么是真实的，什么是虚假的。我们应当以智慧、谨守、耐心、认真、查究的态度，来相信和接受别人的见证。在这世上，不论是老年人还是年轻人，不论是有学识的人还是没有学识的人，不论是文明人还是野蛮人，都晓得这一点。我们对别人的话语，不应当轻信，也不可盲目地、顽固地拒绝。否则，我们就是失去了理智的人。

我们所得到的见证人的见证，是否有力、可信，取决于见证人本身的能力与诚实。关于见证人的能力，我们可以检验他们的一般性智力，以及他们所说的信息是否合乎情理。关于见证人是否诚实，我们要查究见证人本身的品格，要看一看，见证人是否有正直的品格。

如果我们既不清楚见证人的能力，又不清楚见证人的品格，那么，我们就更要谨慎仔细地查究。在法庭上，当我们确信见证人的见证是可信的以后，我们根据可信见证，会对所审理的案件做出决断，剥夺某一个人的财物，交还给另一个人；甚至会判定犯人的罪，把人关进监狱，甚至对犯人执行死刑。依靠见证人的见证，民事与刑事法律的尊严得到维护，公民的安全得以受到保护。否则，整个社会的秩序都会崩塌。因此，所有的社会，所有的国家，整个人类，都要依靠见证人的见证。所有的政府，都要把见证人的见证制度当作是治理国家的一个重要基石。在一个文明国家里，没有什么，比可靠的见证人制度更加重要。整个人类的生活经验都告诉我们，我们必须重视见证的重要性，而绝不可简单粗暴地拒绝聆听见证人的见证；否则我们就是愚蠢的。

我们在以下举几个例子。

假设，我的一个邻居朋友受到了严厉的指控。如果那些指控是真实的，那么，我就不应该再和他亲密来往。在法庭上，所有的事实都是清楚的。由于见证人的见证很多、很明确，所以，我的邻居被定了罪。但是，我仍然和他继续亲密来往，把他当成是自己的知己。这表示什么？这表示，我仍然在公开表态说，他是无罪的；我不相信那些给他定罪的见证。但是，人们会说，我这个人根本就不看重道德品格，并且与作恶的人为伍；如果我仍然要继续一意孤行地和那个罪犯往来，那只说明，我既没有智慧，也没有是非、道德；为此，我必然会承受恶果。

又假设，相反，通过法庭的审理，通过见证人的充足见证，我的邻居朋友被确定为是无辜的，被判无罪。可是，我却执拗地仍然在自己心里把他看作是有罪的，并且以恶劣的态度对待他。那么，人们就会说，我是一个充满偏见、私心、顽固不化的一个人。再一次地，若我故意忽视法庭见证人的可信见证，那么，我就会为此付出代价。

总之，如果我无视见证人的可信见证，那我不但是愚顽的，而且还甚至要为此承担后果。

即使在一些无关道德的事务上，如果一个人无视别人的见证，错误地相信一件事情，或是错误地不相信一件事情，那么，这样的人就要为自己的愚顽、误信，而付出惨重的代价。

假设这里有一袋白粉。人们说，这是一袋砒霜，谁吃了就会死。可是，如果，有一个人不相信别人的见证、警告，执意地不相信那是砒霜；他说，这么一袋看起来雪白的东西，怎么可能会使人死呢；他从袋子中拿来一些白粉，给自己的小孩吃了；——那么，最后，他就会被送到法庭，接受审判、并会被定罪为杀人犯。

又或者，这个人不信别人的警告，自己吃了那个白粉；那么，他很快就会经历极其痛苦的死亡。

上述事实说明了，如果我们马马虎虎地、愚顽不化地忽视别人的见证和警告，错误地固执己见、不相信一件事情，那么，我们就可能会为自己的错误信念、固执，而付上极其痛苦的、甚至无可挽回的、死亡的代价。

一千个人当中，也不会有一个人见过别人从高崖上掉下来摔死。但是，人们都普遍地相信这是真理：若有人从高处跌下，真的会死。假设，有一个人拒绝听从别人的警告、见证，不相信这一点，并从高台上一跃而下。那么，他的不信，并不会使得自然定律法则不成立，而是，他自己会摔到地面上、跌得粉身碎骨。

在道德领域，一个人是否愿意尊重和聆听别人的见证，反映出了这个人的道德品质，也反映了他将来会有什么样的品德表现。“一个人的心里怎样盘算，他的为人就怎样（参见圣经箴言23章7节）。 ”这句话，不仅是来自上帝的启示，也是来自于智慧人的人生经验。如果，一个人在自己心里面相信偷窃是合理的，若他能够躲避惩罚，那么，我们都可以想象得出，这个人的行事会是怎样的。据说，在我们的监狱中，绝大多数囚犯都相信，自己的犯罪是合情合理的。每一个文明的人都会知道，如果人们普遍地相信犯罪情有可原，那么，整个社会将会瞬间变成什么样子。

倘若，有一个人相信“为了达到目标可以不择手段”。那么，还会有任何智慧的人信任他吗？当他的条件许可的时候，他不会撒谎吗？当他做生意的时候，他不会坑蒙拐骗吗？如果有一个年轻人抱着这样的信念——“为了自己的享乐，可以合理地偷窃雇主的财物”，那么，没有哪一家商户敢于雇佣他。

一个人的信念中所包含的，是他的道德原则体系。如果他的道德原则是罪恶的，但是行为表现是正确的，那么，这只是因为他把自己的真面目隐藏、伪装了起来；因而，他的行为虽然正确，却并非是出于他的内心。如果一个美德不是出于真心，那就不是真正的美德。

更进一步说，我们的理性与良心的职分，就应当是寻求真理、寻求光明；应当是在各样的见证与证据面前，慎思明辨、用心求索。这个过程应当是一个发自内心的、真诚的过程。在这个过程中，每一个人的内心真实光景、自由意志，都会显明出来。在这个过程中，每一个人在内心深处都会意识到，自己是自由的；没有谁能否认这一点。当我们搜集、鉴别、接受、衡量、思索、认可、或是拒绝各样证据的时候，我们的心思意念中是完全自由的价值选择，而不受任何强力的逼迫。这一点无需证明，正如我们无需证明自己头脑中的思想活动一样。

如果我们要劝服一个人，使一个人相信、或不相信一件事情，那么，我们所能够恰当地劝服的方法，就只能是把各样情况、信息、证据、见证摆在他的面前，让他自己做出由衷的选择和决定。除此以外，任何强力、逼迫都是不恰当的、应当受到谴责。官府的逼迫，曾经迫使伽利略公开否认自己所相信的事。良善人无不为伽利略而感到不平。但实际上，尽管伽利略公开否认信念，但他在内心的想法其实并没有被改变。他公开地“否认地球在动”的话音还没落，我们就仿佛听见了他仍在小声说“地球真的在动”。

人的思想与心思意念，是自由的，是无法被外界逼使的。否则，如果我们只

能被动地、被迫地拥有某种信念，如果我们的思想没有任何自由，那么，我们又何必为自己的信念负责任呢？我们又何必需要见证与证据呢？

如果不管证据、见证如何，我们都必须要相信（或是不相信）某事，那么，整个理性的思辨、聆听、衡量的过程，都不过是一个讽刺的笑话，都不过是对理性、真理、正义的极大反讽。

如果一个人根本就不可能诚实坦率地、耐心地、仔细地查考研究一个问题，那么，他无论得到什么结论、得到什么知识，也不算愚鲁、可耻。如果法庭也是这样审理案件，那么，法庭的任何审判都一定会时间很短，结论很仓促。如果我们也是这样学习科学知识，那么，事情也会很简单——我们只要死记硬背就行了，而根本不需要问为什么。但是，这样培养教育出来的学生，是否真的明白科学是什么，是否真的有能力把科学的发现运用到各种实际的工程问题当中去——则将会是一个极大的麻烦。

如果人的思考，与查究、衡量面前的证据与见证无关，那么，为什么我们在法律体系中还要花那么巨大的精力和周章，来保证法官与陪审员们的公正不偏、无私呢？如果呈堂的证据不管用，原告与被告为什么还要在法庭上竭力去呈现出对自己有利的见证和证据呢？如果陪审团不是由一批公正、良善、没有泯灭良心的人士们组成，那么，控辩双方竭力地去陈词、展示证据，又有何意义呢？如果，法庭不可能去客观公正地聆听见证、衡量证据，那么，一个人为什么还要指望在法庭得到公正的审理呢？

请看一看，法庭是怎么运作的。一个案子开庭了。法庭将要审理一个意义非常重大的案件。一个陪审团或审判团组成了。每一位审判员在法庭上所作的第一件事，就是宣誓，要公正不偏地仔细遵守法律，聆听和衡量证据。如果审判员在法庭审理中的判断，是不自由的，是被逼使的，那么，这样的宣誓就是一个笑话。案件审理开始了。许多证据与见证，被呈送到法庭上来。任何一个公正不偏的心，都能够清晰地根据这些证据与见证得出恰当的结论。适用的法律也是清晰的。法官清楚地宣读相关法律。审判员退庭，商讨案情，并做出结论。

然而，假设，令所有人吃惊的是，审判团得出的结论却是与所有法律和事实都明显地矛盾的决定。结果怎么样？公众会对此非常愤怒；所有的审判员都臭名远扬；公众再也不尊重他们了。他们居住的社区都非常鄙视他们。为什么公众憎恶他们呢？因为这些审判员违背了自己的誓言。即使没有他们曾经受贿的证据，即使没有证据表明他们做出了违心的裁决，公众仍然愤怒地唾骂他们。众人一致地认为，这样违背自己誓言的人，一定是品质极其恶劣的人。

我们再假设，另有一个包含十二名审判员的审判团。其中，有一个人根本不在乎证据、见证、辩论、法律。他的观点已经先入为主地确定了。另一个人则非常马虎大意，根本不仔细地看重事实，也不在乎是非。还有一个人则偏听偏信，只听控辩双方的一方，而不听另一方的辩论。还有一个人，在思考的过程中，明显地偏向一方。在这个审判团中，只有一位成员在非常仔细地聆听全部案情、以及控辩双方的所有陈述；最后，他凭着理性和良知，作出恰当而符合事实的结论。这就是审判团中那位唯一的公正者。虽然，最后在商讨案情定论、投票的时候，所有其他审判团成员们也都在表面上同意

这位公正者的案情结论，但是，在上帝的眼中，除了这位公正者以外，其他人都是有罪的。因为上帝看重的，是人内心中真正的光景。如果公众们知道审判团中其他那些成员们的行为与内心光景，那么，任何良善人也会把那些成员们看为有罪责的。一个内心不看重真理、真相的人，也会在各样事情中表现出各种各样的罪来。

我们再一次强调，如果人的信仰、信心、相信、判断，是不自由的、被迫的；那么，他就也不必为自己的错误认知与信念承担责任，因为，他既然没有自由，也没有善恶、对错可言。

但事实上，无论外界如何，我们的内心是自由的、不受人逼使；同时，我们应当诚实地面对摆在我们面前的证据与见证，发自内心地做出抉择，以智慧与诚挚的心，来到上帝真理的面前。一个人如果顽梗地不愿意聆听别人的见证，那么，他就不可能得到真理。

让我们再进深一步讨论。我们的良心告诉我们，应当接受上帝在我们生命中所显明的见证。若我们接受人的见证，那么我们就更应当接受上帝给我们的见证。圣经是上帝向我们所显明的见证。它邀请人来仔细地查考；因为它讲述了人的灵魂得到救赎的福音，讲述了我们造物主的荣耀。圣经告诉我们，上帝愿我们以自由、公平、完全、平安、恳切的心来到他的面前。我们应当抱着自由、公平、完全、和平、恳切的态度，来查考圣经。圣经告诉我们：“你们必晓得真理，因为真理必使你们得自由。”“你不可像无知的骡马，如果不用嚼环辔头勒住牠们，它们就不肯走近。”“凡事都要察验，好的要持守。”“弟兄们，你们在思想上不要作小孩子，却要在恶事上作婴孩，在思想上作成年

人。”“如果你有智慧，你的智慧必使你得益。”“人若愿意遵行 神的旨意，就会知道这教训是出于 神。”

只有谦卑、坦率、诚实、儆醒、敬畏的人，才能够看见上帝的真理。

我们在前文已经阐明，人们在此世之事务上的态度和信念，将会使他们承担不同的后果；一个智慧、公正不偏的人，将要受人称赞；一个偏邪、诡诈、没有智慧的人，将要受到惩罚。那么，人们在此世之事上尚且如此，更何况在那关乎永恒之信仰的事情上呢？

如果在世事上，我们应当愿意聆听一个诚实智慧之人的见证，那么，在关乎信仰之事上，我们是否更应当聆听上帝的见证呢？如果，人在关乎此世之事上的错误观念，将会引向致命的后果；那么，在关乎来生的信仰之事上，人们岂不要承担更为严重的后果呢？如果，人若要关心在此世之事上的福祉，就必须要看重上帝所定的自然定律和法则，那么，在关乎道德、关乎信仰的事情上，人岂不更应当聆听上帝的道德法则吗？

一个人错误地以为，某个国家已经取消了死刑。他犯了杀人罪；当被送到绞刑架上的时候，他说，要是早知道自己会承受死刑，就一定不会杀人了。他的错误观念，导致他成了一个杀人犯；那么，一个悖逆上帝的人，岂不要更加悲惨吗？上帝说：“犯罪的灵魂，必将承受死亡。”

人是软弱的、常常犯错的；然而，我们尚且可以相信世上的见证人的见证；——那么，我们岂不更应该相信那真实无伪的上帝的见证吗？如果人的话语可以是可信的，那么，上帝的话语就更应当是值得我们信靠的了。上帝从不犯错，从无欺谎。“上帝是光，在他里面毫无黑暗。”“他的智慧无法测度。”“他知道自古以来事。”“被造的在 神面前没有一样不是显明的，万有在他的眼前都是赤露敞开的；我们必须向他交帐。”“我坐下，我起来，你都知道；你在远处就明白我的意念。”“耶和华是察透人心，试验人肺腑的，要照着各人的行为，和各人所作的事应得的结果报应各人。”

上帝是全在、全知的。他知道一切的因，一切的果；他创造了宇宙天地以及其中的万有；并知道宇宙中的一切真相。他知道过去的事，现在的事，将来的事，可能的事；他知道一切可能性。

否认上述事实的人，需要去好好地学习自然科学；在这宇宙自然中，若没有那样一位大能而全在的造物主，就不可能会有普遍的、遍及的、放之四海而皆准的自然定律与法则；也就不可能有自然科学。

即使那些基督教信仰以外的世人，也都能够认识到上帝的全能性。上帝所给我们的见证是无限恰当的，是大有能力的。若上帝说一件事情是应当的，那么，他就有无限的权能与智慧使那件事情成就。他的旨意，绝不会失败。在上帝那里，没有难成的事。上帝不会被打败。上帝的真理不会衰残。他是真理之神，是信实的造物主；他不违背自己；他毫无欺谎。

上帝用这个被造的宇宙自然世界来教导人类；他教导农夫何时撒种，何时收割；他教导水手何时扬帆，何时起锚；他使人有艺术与装饰的技能；他使官长有智慧治理政府和国家。那些遵从上帝的自然定律法则的人，就是智慧的，能够得到繁荣与康乐。上帝在很多方面教导我们，使我们知道关于身体、健康、财富、社会福祉等等事情。上帝更要把那关于灵魂的、关于永生、关于属天财富的事情，告诉我们；这才是那更重要的事。上帝是恩慈良善的；他对我们的了解，远远地超过我们对自己的了解。他是我们的造物主，是我们的律法给予者。因此，他一定会把他自己的旨意向我们启示、显明。

若没有圣经，若没有上帝的特殊启示和话语旨意，那么，我们仅仅在宇宙自然本身之中，并不能够知道上帝在我们生命中的心意和旨意，也更不可能知道上帝的救赎恩典。

若圣经就是上帝对我们的启示和话语，那么，我们的职分就是要顺服他的旨意，信靠他的话语；我们应当勤奋地查考圣经，并从中看见上帝在我们生命中的计划和心意。“那接受他的见证的，就确认 神是真的。”

上帝是全地的审判官。他是万国的主宰。宇宙的和谐运行依靠他的支撑。人是否相信上帝的见证，是否信靠上帝的话语，等等——人都将要为自己的信仰而承担责任、受到审判。拒绝上帝的话语，就是在否认上帝的能力与良善。若福音真的是来自天上，那么，它就显明了上帝最大的爱、最奇妙的恩典。

若圣经真的是上帝的话语，那么，每一个诚实坦白的人就都要承认，圣经中

包含了关于所有重要话题的完整而清晰的见证。圣经告诉我们，人因着罪性和罪行而离开了公义圣洁的上帝；人喜爱罪，恨恶上帝；人将要面临上帝公义、圣洁、终极的审判；在罪中，在这个世界上，人没有力量，没有义，没有盼望。如果事情真的如此，那么，上帝把这些告诉我们，就更显明了他的良善与恩慈，尤其是当他把和平、救恩、慈爱赐给我们，使我们有重生的、圣洁的生命。圣经的主题就是，使我们的心灵得到更新，使我们的罪得到饶恕赦免，使我们得到上帝的悦纳，使我们有力量敌挡罪的引诱试探，使我们胜过罪、胜过死亡。

圣经清楚地向我们启示了耶稣基督的生命以及救恩。整本圣经旧约都是见证、预言、预表了耶稣基督的救赎。整本圣经新约更清楚地展示了，那救恩以何等奇妙的方式向我们显明、成就。“神爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生。”圣经告诉我们，耶稣是弥赛亚，是基督，是上帝的受膏者，是救主，是上帝与人之间的中保，是恩典之约的赐予者，是救赎者，是先知、祭司、神百姓的君王，是上帝的羔羊，是背负、除去世人罪孽的，是道路、真理和生命。他是我们的方舟，是我们在洪水中的希望。上帝关于耶稣基督的见证是完整而清晰无误的。上帝按着他自己的旨意，用神迹、奇事、预言、圣灵的恩赐，向世人见证耶稣基督的真实恩典。

在数千年中，在一代一代人的眼前，上帝在圣经中的预言和预表，逐渐实现、应验、成就；这些预言都是以耶稣基督的生命、恩典、国度为中心。每一代人的眼中，也见证了上帝的恩典使人的恶被转为善、罪被除去、美德兴起。在圣经真理的大能之下，理性、律法、文明、良善、敬虔、忍耐、谦卑、等等道德风貌蔚然成风。圣经中的福音，是对人类社会的极大祝福；彰显了上帝的无比荣耀。

若上面这些事情是真的，那么，我邀请您来认真地阅读圣经，思想上帝的公义良善；并且，我也想请您扪心自问，如果人拒绝了上帝的救恩，拒绝了上帝的见证，那么，人难道不要为自己的罪而承担罪责吗？难道人不应当为自己的信仰而承担后果与责任吗？

有的人反对说，他们不喜欢圣经中对于那些犯罪者的威胁；他们不想要在被威胁的情况下接受一个信仰。可是，难道上帝没有权柄给悔改己罪的人以美好的应许，并给沉浸罪中之人以严厉的警告吗？我们的国家法律不也是威胁要惩罚、监禁那些行恶的人、偷盗者、纵火犯、杀人犯吗？在罪的引诱试探面前，我们难道不应当以敬畏上帝的心，而远离罪恶邪淫吗？

圣经是天国的法典；上帝是律法的终极给予者。没有警告、惩罚、以及威胁的律法，就仅仅是软绵绵的一纸空文而已。顽梗罪人所承受的惩罚，是他们所应得的；我们若拒绝上帝的公义与恩典，就必然面临灵魂的灭亡，正如人的身体若拒绝粮食，就必然面临死亡。

圣经中的威胁、警告，与圣经中的良善应许与恩典一样，都是对我们极为有益的。我们若在耶稣基督里面与上帝和好，若愿意接受和相信上帝的救赎恩典，那么，我们的心里应当有何等巨大的感恩。因着耶稣基督的救恩，我

们得以脱离上帝的可畏惩罚，躲避上帝的终极公义审判。我们更应当以极大的热忱，去把基督福音传遍天下、传遍地极，使世人脱离罪恶的捆绑，离弃罪、归向神，承受上帝的恩典，躲避上帝的公义审判与惩罚。

一位现代作者在书中写道，人不应当为自己的信仰而承担责任、后果；否则，世界上在宗教信仰方面的迫害，就会大行其道；这是因为，如果一个人的信仰不符合“正统的”、“主流的”、“正确的”信仰，那么，这个人就会受到社会的残酷迫害。

但是，持上述论调的人，显然没有仔细地阅读过圣经，更不明白圣经中的基本内容和教义，也不明白基督福音的真谛。圣经告诉我们，只有上帝才是人的心灵与灵魂的主。“你是谁，竟敢论断别人的仆人呢？他要受到他自己主人的鉴察与审断。他要向他自己的主人交账。”“你们用什么量器量别人，就用什么量器量你们。”“你们必须要饶恕、赦免别人，才能得到上帝的饶恕、赦免。”这是圣经对我们严厉的警告与责备。上帝说：“申冤报应在我。”

上帝是鉴察人内心的上帝。人在信仰方面的虚伪、谬误和罪，只有上帝才能清清楚楚地知道，只有上帝才有主权施行审判、惩罚。在这方面，人如果代替、取代上帝的权柄，篡夺审判与惩罚的权力，那么，就是在藐视神、冒犯神、亵渎神。

虽然，在民事与社会事务方面，人间的法律有义务赏善罚恶，秉公行义，实行正义、平等与公义；但是，在信仰的事务方面，就终极意义而言，人间的法律没有权柄惩罚或是迫害人。

综上所述，我们阐明了，世人将要为自己的信仰而承担责任与后果。一切世人都将要面临上帝的公义而终极的审判。

人可以被合理地要求，相信充足的证据所显明的真实信仰。在本章，我们还没有谈到，究竟有什么合理而充分的证据，显明了圣经真的是上帝的话语和启示。在本书接下来的部分，我们将要详细讨论这些内容。

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

和平的目的

人与人之间，应当努力寻求和平相处。为此，人与人之间在各样事务上，都应当以谦卑、忍耐、智慧之心，来寻求彼此之间的妥协、协商。否则，民主制度就不可能得到成功的实现。

但是，和平的根基与目的应当是什么呢？难道，就是为了和平而和平吗？难道，人人就应当做一个和事佬、不问是非、不应当为了真理而斗争吗？难道，人们就不应当坚持原则吗？若我们深思这样的问题，就会发现，我们又陷入了一个两难的悖论之中；即，究竟什么是善？什么是恶？善与恶的分别标准、根基，究竟在于什么？亦或是，真理都是相对的，都是随时空而变化的，并无所谓绝对的是与非、对与错、善与恶？在纷繁复杂的社会事务中，在各样道理与原则之中，难道就是，公说公有理、婆说婆有理、甚至，真理只是强权的丫鬟，政治权力体制的优劣只在于力量的大小与输赢？

显然，正如人生的真正价值与意义只有在上帝那里才能找到，同样，这个世上一切事务的和平，其终极的价值与意义，必然在于道德的法则、真理的终极性、在于道德的真正根基与标准所在，即，就是那位伟大的、创造宇宙天地与世人生命之主、上天、上帝。

正是因此，一方面，我们在各样具体事务上应当勤奋努力、充足预备、奋进争取；另一方面，我们不是以力量大小输赢等功利主义为我们的价值标准，而是在内心中、在价值观上，深深地、单单地倚靠上帝、我们的生命之主、救赎主。

人生的价值与信仰的价值

究其根本而言，人生的终极意义和价值不在这个世界之中，而在这个世界之上的造物主那里。然而，这绝不意味着人就应当凭己意出世、厌世，而是恰恰相反，应当在这个世界中积极、勤勉、真诚、执著、热忱地生活，把身边各样当作的事情努力做好；人在此生的最重要内容，就是要尽心、尽性、尽力、尽意地爱主我们的神，并要爱人如己。用马丁路德基督教改革时代以来最著名的一句话来形容就是，我们应当“in the world, but not of the world”，即，我们应当真诚勤勉、敬虔地生活在这个世界上，但是，却不要把我们的心灵与生命的归依，放置在这个世界上之中；我们的生命与灵魂，不是属于这个世界，而是属于那造我们的主。我们的心灵之锚，不应当在这个世界上，而是在上帝那里；这样的信仰，应当使我们在这个世界上的生活更加积极、热忱、敬虔，而不是更加消极、冷漠、颓废。

正是这样敬虔的信仰，才使得世上的民主制度的诞生与成功传播、广泛影响

成为可能。只有这样的敬虔信仰，才会使人彼此尊敬、和平相处，才会使人以上帝为王，而不是以世上的哪一个伟人为王，才会使人以诚实谦卑的态度遵纪守法、顺服于民主选举产生出来的领袖，才会使人在内心深处有一个愿意顺服在上掌权者的态度。

在基督教信仰临到欧洲以前，在古代希腊与罗马的历史上，曾经有过短暂时期的所谓民主选举政体；但是，在那个时候，他们的小规模民主制度仅仅是针对少部分社会上层阶层的。在古代希腊与罗马社会中，存在着大量的奴隶，以及社会中等等级森严的阶级分层。下层人士根本无缘于所谓民主政体。并且，即使是古代时期的那种短暂的、小规模民主制度，也很快就被亚历山大和凯撒大帝等的中央集权权柄所代替了。

在人类历史中，在世上其他文明体系中，也都没有过真正的、像现代民主制度这样的政体。人类数千年的政治历史，几乎都是一直被专制主义、君主政权、暴力统治所充斥。那些政治体制给人类带来了许多灾难、痛苦、患难、不公、欺压。然而同时，我们也必须清醒而谦卑地意识到，在每一个世人的心灵与生命之中，都充满了罪性和罪行。

这些事情本身，都应当让人们知道，信仰的价值是何等宝贵；只有敬虔真挚的信仰，才能在人间带来美好的道德与谦卑敬虔的生命；只有在这样的人群中，我们才能够真正建立起长久而稳定的民主主义社会政治体系。

民主与信仰的关系

只有在对于上帝的信仰中，人们才能够真正找到生命的价值与意义。只有这样的真挚信仰，才能够使人真正地在内心中谦卑下来，看见己罪、承认己罪、悔改己罪，并愿意以宽容和原谅的心，对待那些与自己意见不同的人。这种人与人之间的包容和接纳，是建立民主的重要先决条件。如果不存在这样的条件，那么，所谓民主，就必将跌入混乱喧嚣、内耗内斗、无政府主义的深渊，并最后导致专制主义上台。

为了信仰，以及为了信仰的自由

在民主社会中，一个重要的特征就应当是，保障个人的自由。只有这样，才能使得社会大众知道世事的真相，才能够使得社会大众根据世事的真相而在各样政务中做出正确恰当的集体决策。另外，自由的更重要一层意义是，保证社会中的公义、平等与正义。只有一个自由的社会，才能够反对和抵抗人与人之间的欺压之事，避免恃强凌弱、好勇斗狠、阴谋陷害等等悲惨的事情。

然而，自由绝非意味着任何人都可以不受任何拘束。任何人生活在任何社会

中，都应当受到道德法则的辖制。在很多情况下，一件违反道德的事情，并不一定是违反世上法律的事情。（换言之，世上的法律无法规定人间的一切言语行为，也无法把人的生命置于牢笼之中）。人在生命与心灵深处的罪，在外在的言语行为上的表现，往往就像是火星，最后燃烧成为燎原的大火，给社会带来极大的损害和动荡，甚至会毁掉整个民主社会制度。

只有真挚的信仰，才能使人心悦诚服地顺服于上帝放置于世人良知之中的道德律法，才能使人努力地与人和好、化解冲突、寻求和平，才能使人胜不骄、败不馁、不卑不亢地生活在这个世界上。这样的人生品格，正是民主社会中所需要的重要文化土壤。只有建基于这样的对于上帝的真挚信仰，一个民主社会才能够既有公平正义，又有生机勃勃的活力与热忱的风尚。

固然，我们期盼所有世人都能够在内心中谦卑下来，真挚诚实地，看见己罪、承认己罪、悔改己罪，寻求、相信、接受耶稣基督在十字架上的救恩，归向那创造宇宙天地与世人生命的主、上天、上帝；但是，我们必须清醒地知道，这样的信仰，必须是发自于人内心的真诚愿望，而不是出于强迫或利诱。否则，社会中就会普遍地流行着信仰的虚伪和假冒为善。在一个健康的民主社会中，必须有信仰的自由，而不应当有信仰的压制和逼迫。只有自由圣洁之民，才能够真正建立起正确的民主主义社会。

自由的涵义

圣经告诉我们，对于每一个真诚敬拜上帝、信靠耶稣基督救恩的人而言，“你们必晓得真理，因为真理必使你们得到自由。”

一个人生活在这个世界上，他的生命的实质，是在于他生命、心灵、灵魂中的真实光景与本质境况。真正的自由，是人在生命、心灵、灵魂的真实光景与本质境况中的自由。真正的自由，是脱离罪的捆绑与辖制的自由。所谓罪就是指，人在内心深处背离了上帝，背离了上帝的公义圣洁的道德法则，而以自己为世界的中心，以自己为自己的神，以自己为分别善恶的标准。世人生活在这个世界上，常常是以自己的属世之利为生命心灵与灵魂的归依，常常是被肉体的情欲、眼目的情欲与今生的骄傲所羁绊。世人以自己为中心，所以总觉得自己的家人、亲人、同乡、同学、同胞、祖国，在这个世界上是重要的、好的、优秀的、宝贵的；而那些距离自己远一些的，家人以外的人、路人、外乡人、其他学校的人、外国人、外国思想文化等等，在这个世界上对自己而言就是不重要的、不好的、不优秀的、等等。

然而，世人的这种狭隘的、自私自利的心思意念，不但不能给自己带来幸福与平安，反而给自己带来无尽的痛苦、悲哀、纷争、甚至战火硝烟。

在这个世界上，有多少世人渴望爱，但是却既不会爱，也不被爱。他们的家庭之中，充满了争吵、愤怒、苦毒；他们的婚姻之中，充满了悲苦、怨恨、背叛、猜忌、不安；他们的父母儿女之间的关系，常常剑拔弩张、冷若冰霜，充满辛酸、失望、伤害、痛苦。

世人心中的肉体的情欲、眼目的情欲、今生的骄傲等等罪，就像是犀利的匕首，在人的心灵中刻下数不尽的痛苦伤痕。

世人生活在这个世界上所受到的最大的羁绊和捆绑，就是自己心灵之中的罪；以至于，无人能够凭靠着自己的力量，从罪的锁链中得以挣脱，进入圣洁的生命光景之中。只有圣经中向我们所启示的救赎恩典，只有耶稣基督道成肉身、在十字架上为我们所尝清的罪债，只有耶稣基督为我们所舍的身体、所流的宝血，才能把我们从罪中挽回。正是因着他的救赎、饶恕、赦免，我们才能够得到真正的、生命中的自由。

以赛亚书53章

1谁会相信我们所传的？

耶和华的膀臂向谁显露呢？

2他在耶和華面前如嫩芽生长起来，

像根出于干旱之地；

他没有佳形，也没有威仪，

好叫我们仰慕他；

他也没有美貌，使我们被他吸引。

3他被藐视，被人拒绝，

是个多受痛苦，熟悉病患的人。

他像个被人掩面不看的人一样；

他被藐视，我们也不重视他。

4原来他担当了我们的病患，

背负了我们的痛苦；
我们却以为他受责打，
被 神击打和苦待了。
5然而他是为了我们的过犯被刺透，
为了我们的罪孽被压伤；
使我们得平安的惩罚加在他身上，
因他受了鞭伤，我们才得医治。
6我们众人都如羊走迷了路，
各人偏行己路；
耶和华却把我们众人的罪孽，
都归在他身上。
7他被虐待，受痛苦的时候，
他并不开口；
他像羊羔被牵去屠宰，
又像羊在剪羊毛的人面前寂然无声，
他也是这样不开口。
8他受拘禁和审判以后被带走；
至于他那个世代的人中，有谁想到从活人之地被剪除，
被击打，是因我子民的过犯呢？
9虽然他从来没有行过强暴，
他的口里也没有诡诈，
人还是使他与恶人同埋，
但死的时候与财主同葬。
10耶和华却喜悦把他压伤，使他受痛苦；
耶和华若以他的性命作赎罪祭，
他必看见后裔，
并且得享长寿；

耶和華所喜悅的，必在他手中亨通。

11他受了生命之苦以後，

必看見光明，並且心滿意足；

我的義仆必使許多人

因認識他而得稱為義，

他也必背負他們的罪孽。

12所以，我要使他与偉大的人同分，

他必与強盛的均分擄物，

因为他把自己的性命傾倒，以致于死。

他被列在罪犯之中，

却担当了多人的罪，

又为罪犯代求。

約翰福音8章

1耶穌往橄欖山去。2黎明的时候，他又到聖殿去，众人都来到他那里，他就坐下教导他们。3经学家和法利赛人带了一个行淫时被抓到的妇人来，叫她站在中间，4就对耶穌说：“先生，这妇人是正在犯奸淫的时候被抓到的。5摩西在律法上吩咐我们把这样的妇人用石头打死，你怎样说呢？”6他们说这话是要试探耶穌，要找把柄来控告他。耶穌却弯下身，用指头在地上写字。7他们不住地问耶穌，他就挺起身来，说：“你们中间谁是没有罪的，他就可以先拿起石头打她。”8于是又弯下身在地上写字。9他们听了这话，就从年老的开始，一个一个地都离开了，留下的只有耶穌和那个还站在那里的妇人。10耶穌挺起身来，问她：“妇人，他们在哪里？没有人定你的罪吗？”11她说：“主啊！没有。”耶穌说：“我也不定你的罪。走吧，从现在起不要再犯罪了。”

12耶穌又对众人说：“我是世界的光，跟从我的，必定不在黑暗里走，却要得

着生命的光。”13法利赛人对他说：“你为自己作证，你的见证不是真实的。”14耶稣回答：“即使我为自己作证，我的见证还是真实的，因为我知道我从哪里来，往哪里去，但你们却不知道我从哪里来，往哪里去。15你们按着外貌判断人，我却不判断人。16即使我判断人，我的判断也是正确的，因为我不是独自一人，而是差我来的父和我在一起。17你们的律法上也写着：‘两个人的见证才是真的。’18我为自己作证，差我来的父也为我作证。”19他们问：“你的父在哪里？”耶稣回答：“你们不认识我，也不认识我的父；如果你们认识我，也就认识我的父了。”20这些话是耶稣在殿里教导人的时候，在银库的院中说的。当时没有人逮捕他，因为他的时候还没有到。

21耶稣又对他们说：“我要去了，你们要寻找我，并且要在自己的罪中死亡；我去的地方，你们不能到。”22于是犹太人说：“他说‘我去的地方，你们不能到’，难道他要自杀吗？”23耶稣说：“你们是从地上来的，我是从天上来的；你们属这世界，我却不属这世界，24所以我对你们说，你们要在自己的罪中死亡；你们若不信我就是‘那一位’，就要在自己的罪中死亡。”25他们就问：“你是谁？”耶稣说：“我不是从起初就告诉你们吗？26关于你们，我有许多事要说，要判断；但那差我来的是真实的，我从他那里听见的，就告诉世人。”27他们不明白耶稣是对他们讲论父的事。28所以耶稣说：“你们举起了人子以后，必定知道我就是‘那一位’，并且知道我不凭着自己作甚么事；我说的这些话，是照着父所教导我的。29那差我来的和我同在，他没有留下我独自一人，因为我常作他喜悦的事。”30耶稣说这些话的时候，就有许多人信了他。

31于是耶稣对信了他的犹太人说：“你们若持守我的道，就真是我的门徒了；32你们必定认识真理，真理必定使你们自由。”33他们说：“我们是亚伯拉罕的后裔，从来没有被谁奴役过，你怎么说‘你们必得自由’呢？”34耶稣说：“我实实在在告诉你们，凡犯罪的都是罪的奴隶。35奴隶不能永远住在家里，唯有儿子才可以永远住在家里。36所以，神的儿子若使你们自由，你们就真

的得自由了。37我知道你们是亚伯拉罕的后裔；但你们想杀我，因为你们心里不能容纳我的道。38我所说的，是我在父那里看见的；但你们所作的，却是从你们的父那里听见的。”

39他们说：“我们的祖宗是亚伯拉罕。”耶稣说：“你们若是亚伯拉罕的子孙，就必作亚伯拉罕所作的。40现在我把从 神那里听见的真理告诉了你们，你们竟然想杀我，这不是亚伯拉罕所作的。41你们要作的，正是你们的父要作的。”他们说：“我们不是从淫乱生的；我们只有一位父，就是 神。”42耶稣说：“如果 神是你们的父，你们就必爱我，因为我是从 神那里来的；我已经来到这里。我不是凭着自己来的，而是 神差了我来。43你们为甚么不明白我的话呢？因为我的道你们听不进去。44你们是出于你们的父魔鬼，喜欢按着你们的父的私欲行事。他从起初就是杀人的凶手，不守真理，因为他心里没有真理。他说谎是出于本性，因为他本来就是说谎者，也是说谎的人的父。45我讲真理，你们却因此不信我。46你们中间有谁能指证我有罪呢？我既然讲真理，你们为甚么不信我呢？47出于 神的，就听 神的话；你们不听，因为你们不是出于 神的。”

关于信仰的社会公约

从长远而言，从五百年甚至更长的时间角度来看，只有在一个社会中的大多数人民都敬虔地有着对于上帝的信仰，这个社会中的民主制度才可能是稳定的。这是因为，只有耶稣基督的救赎恩典，只有圣经的教导，只有上帝的话

语和旨意，才能够让人的生命成为圣洁的生命，才能让人的内心中充满博爱、热忱之情，才能让人们彼此原谅、包容、饶恕，才能让人们真正得到真理与自由，才能够使人珍视他人的生命的尊严与可贵、自由与灵魂，才能够让人真正地在内心深处憎恨罪、爱罪人。

约翰福音13章

1逾越节以前，耶稣知道自己离开这世界回到父那里去的时候到了。他既然爱世上属于自己的人，就爱他们到底。2吃晚饭的时候，3耶稣知道父已经把万有交在他手中，并且知道自己从神而来，又要回到神那里去，4就起身离席，脱去外衣，拿一条手巾束腰。5然后他倒了一盆水，洗门徒的脚，并且用束腰的手巾擦干。6轮到西门·彼得，彼得就说：“主啊，你要洗我的脚吗？”7耶稣回答：“我所作的，你现在不知道，以后就会明白。”8彼得说：“不行，你千万不可洗我的脚！”耶稣说：“如果我不洗你，你就与我没有关系了。”9西门·彼得说：“主啊，那就不单洗我的脚，连我的手和头都洗吧！”10耶稣说：“洗过澡的人，全身都洁净，只需要洗脚就可以了。你们是洁净的，但不是人人都是这样。”11原来耶稣知道谁要出卖他，所以他说“你们不是人人都是洁净的”。

12耶稣洗完了门徒的脚，就穿上外衣，再坐下来，对他们说：“我给你们作的，你们明白吗？13你们称呼我‘老师，主’，你们说得对，我本来就是。14我是主，是老师，尚且洗你们的脚，你们也应当彼此洗脚。15我作了你们的榜样，是要你们也照着我所作的去行。16我实实在在告诉你们，仆人不能大过主人，奉差遣的也不能大过差他的人。17你们既然知道这些事，如果去实行，就有福了。18我这话不是指着你们全体说的；我认识我所拣选的人，但是经上的话：‘那吃我饭的，用他的脚踢我’，必须应验。19现在，事情还没有发生，我就告诉你们，使你们到时可以信我就是‘那一位’。20我实实在在告诉你们，那接待我所差遣的，就是接待我；接待我的，就是接待那差我来的。”

31他出去以后，耶稣就说：“现在人子得了荣耀，神也在人子身上得了荣耀，
32也要在自己身上荣耀人子，并且要立刻荣耀他。33孩子们啊，我跟你们在一起的时候不多了。你们要寻找我，但是我对犹太人说过，现在也照样对你们说：‘我去的地方，是你们不能去的。’34我给你们一条新命令，就是要你们彼此相爱；我怎样爱你们，你们也要怎样彼此相爱。35如果你们彼此相爱，众人就会认出你们是我的门徒了。”

哥林多前书13章

现在我要把更高的道路指示你们。1我若能说世人和天使的方言，却没有爱，我就成了鸣的锣、响的钹一样。2我若有先知讲道的恩赐，也明白各样的奥秘，各样的知识；并且有全备的信，叫我能够移山，却没有爱，我就算不得甚么。3我若把一切所有的分给人，又舍己身被人焚烧，却没有爱，对我仍然毫无益处。

4爱是恒久忍耐，又有恩慈。爱是不嫉妒，不自夸，不张狂；5不作失礼的事，不求自己的益处，不轻易动怒，不计较人的过犯；6不喜欢不义，只喜欢真理。7爱是凡事包容，凡事相信，凡事盼望，凡事忍耐。

8爱是永存不息的。先知的讲道终必过去，方言终必停止，知识终必消失。9因为我们现在所知道的，只是一部分；所讲的道也只是一部分；10等那完全的来到，这部分的就要过去了。11我作孩子的时候，说话像孩子，心思像孩子，想法像孩子，既然长大了，就把孩子的事都丢弃了。12我们现在是对着镜子观看，模糊不清，到那时就要面对面了。我现在所知道的只是一部分，到那时就完全知道了，好象主完全知道我一样。13现在常存的有信、望、爱这三样，其中最大的是爱。

基督徒的信仰与信心

一个真正的基督徒，无论面对现实生活中的景况如何，他的心底深处总是被喜乐充满的，因为他所倚靠的，不是这个世界之中的被造之物，而是这个世界之上的造物主，就是那无限公义圣洁、恩典慈爱的永生之神。

因着这样的信心，他能够真正地“贫贱不能移、富贵不能淫、威武不能屈”，不以物喜、不以己悲，不卑不亢地在这个世界生活，祈求神、不乞求人，勤勉热忱、精益求精地做好每一样世界上的事务；然而，他的心灵并不属于这个世界，而是属于神。

只有这样的信仰，才能够真正地成为民主社会的基石，才能够使人们互相彼此尊重、包容、怜恤、热忱、相爱。

基督徒应有的贡献；信仰与生命的见证

在现代民主主义革命的进程中，在建设现代民主主义制度的过程中，基督徒理应做出自己重要的贡献。事实上，正是那些敬虔的清教徒们，在历史上推动了英国宪政民主政治运动的进展，推动了历史上英国著名的光荣革命；正是那些从英国来到北美的清教徒、天路者们，建立起了人类历史上最为独特、最为伟大的国家、美国；正是那些欧洲基督教改革与回归圣经运动中的敬虔基督徒们，在欧洲各国推动和建立了各个现代民主主义国家。我相信，在今后中国等国家的民主建设历史进程中，数量巨大的基督徒们也必将起到重要的、不可或缺的作用。

基督徒的重要信仰与生命的见证，就是应当在这个世界上的各样事情中，勤奋而努力地工作，甚至不惜流汗流血、舍生忘死，尽心、尽力、尽意、尽性地爱主我们的上帝，并要爱人如己。作为这样的信仰与生命见证的一个重要组成部分，就应当是投身于民主革命的事业中去，因为我们在内心知道，这一定会有助于公义、平等、正义的社会道德风貌。我们在这个世界上活着，就是应当“行公义、好怜悯、存谦卑的心、与我们的神同行”。

憎恨罪与爱罪人

在伊斯兰教信仰体系教义中，在可兰经中，有对于罪的憎恨，但是却在本质上没有对于罪人的爱。在佛教信仰体系教义中，把人的生命本身看作是苦的、虚空的、无意义的。只有在基督教信仰体系和教义中，始终围绕着一个最重

要的核心，就是耶稣基督在十字架上的救赎恩典。正是因着上帝对于罪的憎恨，所以，他才要为我们死在十字架上；正是因着上帝对于罪人的深挚之爱，所以，他才愿意为我们死在十字架上。耶稣基督是神的儿子，是圣父、圣子、圣灵三位一体的永生之神。上帝爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生。

我们每一个基督徒的信仰与生命的见证，就是以“憎恨罪、爱罪人”为核心。因着耶稣基督的救赎与爱，所以，我们也愿意以我们自己的生命去爱世上一切的罪人。因着上帝、那公义圣洁的三一真神对于罪的恨恶，所以，我们也恨恶世人生命与心灵中的罪，包括我们自己里面的罪。爱的重要涵义，就是不喜欢不义、只喜欢真理。

只有以“憎恨罪、爱罪人”为核心的信仰与生命的见证，才能成为民主制度社会里的基石与中流砥柱。只有这样的信仰，才能够使得我们懂得如何去坚持真理、如何谋求妥协，如何以谦卑忍耐的心，去面对一切世事与世人。民主的最大难处与挑战正是在于，如何坚持真理正义、然而同时满有恩慈温柔与和平。如果不能保持正义与恩慈两者之间的平衡，那么，从长远而言，民主制度一定就会失败，社会就一定会跌入专制主义与无政府主义的混乱动荡和深渊。

公义、公平、正义、良善、恩慈、和平、仁爱

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

【【【引述 圣思录 关于顺服在上掌权者 到哪里去寻找公义】】】

《顺服掌权者》：

凡人所当得的，就给他。当得粮的，给他纳粮。当得税的，给他上税。当惧怕的，惧怕他。当恭敬的，恭敬他（罗13）

【第一部分】顺服在上有权柄的人。抗拒掌权的，就是抗拒神的命。抗拒的必自取刑罚。因为他是神的用人，是与你有益的。你若作恶，却当惧怕。因为他不是空空的佩剑。他是神的用人，是伸冤的，刑罚那作恶的。13:5 所以你们必须顺服，不但是因为刑罚，也是因为良心。13:6 你们纳粮，也为这个缘故。因他们是神的差役，常常特管这事。

惧怕他。当恭敬的，恭敬他。13:8 凡事都不可亏欠人，惟有彼此相爱，要常以为亏欠。因为爱人的就完全了律法。13:9 像那不可奸淫，不可杀人，不可偷盗，不可贪婪，或有别的诫命，都包在爱人如己这一句话之内了。13:10 爱是不加害与人的，所以爱就完全了律法。

(1) 正义是什么？正义的源头在哪里呢？正义是来自这个世界的吗？我们又应当怎样在这个世界上寻求正义呢？在这个世上能够得到完全的、真正的正义吗？

亲爱的弟兄，不要自己伸冤，宁可让步，听凭主怒。（或作让人发怒）因为经上记着，主说，伸冤在我。我必报应。

(2) 这世上有多少罪恶，是在伸张正义的借口之下发生的。有多少人，看见不平，拍案而起；但是，他们却不过是在用一种罪恶来代替另一种不义。

许多人，想要伸张正义，但是他们的心中，却不过是在自以为义。

许多人，口中喊着替天行道（这话本身就是对神的亵渎），心里面热乎乎地热血沸腾；但是，他们心中，却在很大程度上，不过是“欲与天公试比高”的狂傲之心。他们内心的罪恶和污秽，遮盖在光辉理想的旗帜之下。

(3) 敬畏耶和华，是人智慧的开端。

在人们口中，无论是哪种所谓的正义，无论是哪种情境；如果，在人的心中没有对永生真神的敬畏，没有对神的圣洁、公义、主权、主宰、创造、救恩、恩慈的敬畏，没有人内心中发自心底的真正谦卑，没有摒弃自己心中的固执、愚顽、刚硬，那么，在人们中间的任何所谓“正义”都是枉然。人们所谓的革命，造反，战争，斗争，等等，都不过是在很大程度上被人的野心、贪婪、

罪恶、撒谎、虚空、狡诈、诡计、虚荣、负气、情仇、自义所充斥着、包裹着、裹胁着、淘汰之下的恶性循环。

那么，又该怎样呢？敬畏耶和華，是人智慧的开端。顺服在上掌权者。不要为自己伸冤，宁可退后，听凭主怒。主说：伸冤在我，我必报应。使自己的生活圣洁；以爱对待人；祈求神，不乞求人；敬畏神；对掌权者应当恭敬而惧怕，但是，不要在灵里畏惧人；倚靠神，而不要倚靠人；活出基督的圣洁生命与爱，作基督救恩的见证；以彻底地的谦卑和爱，来对待所有的人，包括在上掌权者。

【第二部分】凡事都不可亏欠人，惟有彼此相爱，要常以为亏欠。因为爱人的就完全了律法。13:9 像那不可奸淫，不可杀人，不可偷盗，不可贪婪，或有别的诫命，都包在爱人如己这一句话之内了。13:10 爱是不加害与人的，所以爱就完全了律法。

这是人应当如何在世上立足、与人相处的一个基本原则。

爱是不加害与人的，所以爱就完全了律法。

【第三部分】13:11 再者，你们晓得现今就是该趁早睡醒的时候，因为我们得救，现今比初信的时候更近了。13:12 黑夜已深，白昼将近。我们就当脱去暗昧的行为，带上光明的兵器。13:13 行事为人要端正，好像行在白昼。不可荒宴醉酒。不可好色邪荡。不可争竞嫉妒。13:14 总要披戴主耶稣基督，不要为肉体安排，去放纵私欲。

我们真正的正义和公义，应该到哪里去寻求？是在那些“在上掌权者”那里吗？也是，也不是。关键是，我们的源头、归宿和倚靠，应该是在何处。我们应当以这世界为我们的源头、归宿和倚靠吗？不，决不是的！

所以从一个仿佛已死的人就生出子孙，如同天上的星那样众多，海边的沙那样无数。11:13 这些人都是存着信心死的，并没有得着所应许的，却从远处望见，且欢喜迎接，又承认自己在世上是客旅，是寄居的。11:14 说这样话的人，是表明自己要找一个家乡。11:15 他们若想念所离开的家乡，还有可以回去的机会。11:16 他们却羡慕一个更美的家乡，就是在天上的。所以神被称为他们的神，并不以为耻。因为他已经给他们预备了一座城。

我们在这世上，都是作寄居、作客旅的。这世界不是我们最终的家。坟墓更绝不是我们的归宿。以这世界为家的人，想要在这世上找到终极的公正；可是，他们无论是贫是富，无论是渺小还是伟大，都只能是品尝到真正的失望、眼泪、痛苦、无奈、疾病、衰残和死亡的滋味。在这世界中寻找正义的归宿的人，必然要空手失望而回。更何况：人若赚得全世界，却赔上自己的生命，又有什么益处呢？人又能拿什么来换自己的生命呢？

我们更应当警醒自己，黑夜已深，白昼将近。我们就当脱去暗昧的行为，带上光明的兵器。13:13 行事为人要端正，好像行在白昼。不可荒宴醉酒。不可好色邪荡。不可争竞嫉妒。13:14 总要披戴主耶稣基督，不要为肉体安排，去放纵私欲。=====我们只有当有了倚靠神的信、圣洁的生命、基督的救恩时，才能够在这世上真正地见证出神的爱、公义和圣洁。

【【【引述 圣思录 第一篇 关于什么是爱】】】

《爱的初探》：爱人不可虚假：恶要厌恶，善要亲近（罗12：9）。

【第一部分】对人来说，这世上最难的事是什么？是工作吗？是生活吗？是旅行吗？是时空的间隔吗？这世界上有几种所谓“难”：

1. 知道该怎样做，但做起来很费力；
2. 知道该怎样做，但做起来很耗时间；
3. 不知道该怎样做，不知道该从何入手去做，没有固定的具体章程或是程序，但却要付出极大的代价去做，付出极大的心情去做；而且，在做之前，甚至不知道能否成功；
4. 知道肯定做不成的事情。

第一种，需要勇武的力量，需要勇气。第二种，需要顽强的毅力和恒心。第三种，唯有出于爱。第四种，反而心无牵挂，无憾无悔。

【第二部分】这世上最难的事，是爱。不是吗？人与人之间，家庭之间，夫妻之间，朋友之间，路人之间，最难的，是爱。不是吗？

那么，什么是爱呢？

爱是恒久忍耐，又有恩慈。爱是不嫉妒。爱是不自夸。不张狂。13:5 不作害羞的事。不求自己的益处。不轻易发怒。不计算人的恶。13:6 不喜欢不义。只喜欢真理。13:7 凡事包容。凡事相信。凡事盼望。凡事忍耐。13:8 爱是永不止息

爱，不但是这世上最难的事，而且，更是使这世上因此而有了颜色与意义的事情；爱，使人的生命而美丽。爱，使人的生命而成其为生命。

【第三部分】爱人不可虚假：恶要厌恶，善要亲近。在爱的里面，包含着缺一不可的两个方面：恨恶恶，亲近善。也正是因此，而使爱成为这世上最难的事。

在对方的身上，善意地指出缺点和恶的方面，鼓励地看待对方正确的、良好的品行。不为对方的恶而气馁，不为对方的善而高山仰止。不卑不亢；因为我们都是在神面前的受造之物。朋友，夫妻，亲人，恋人，同事，邻舍，路人的相处之道，应当是怎样的呢？

【第四部分】爱的源头是什么呢？爱的本质是什么呢？爱的归宿是什么呢？爱的目的是什么呢？

我们爱，因为神先爱我们。

神是爱。

他的公义高及诸天，他的慈爱存到永远。

基督的舍命之爱：-----

你们要彼此相爱，像我爱你们一样，这就是我的命令。15:13 人为朋友舍命，人的爱心没有比这个大的。15:14 你们若遵行我所吩咐的，就是我的朋友了。15:15 以后我不再称你们为仆人。因仆人不知道主人所作的事。我乃称你们为朋友。因我从我父所听见的。已经都告诉你们了。

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

尊重与教化

在民主社会中，在圣洁自由之民自我治理的政治组织形式与过程中，怎么样才能够长久地实现和保持人民内部各个群体、团体、成员、个体等等之间的和谐、和平与平衡呢？

尤其是，在一个从未曾有过民主政治传统的社会政治文化土壤中，怎样能够建立起成熟而稳定的民主制度呢？

答案的关键就是在于，人与人之间的尊重，以及对于整个社会的民主文化土壤的培育与教化，这两个方面。

一方面，若要在一个幅员辽阔的、从未曾有过民主政治传统的社会文化土壤中建立起稳定的民主制度，那么，就必须遵循和坚持人与人之间彼此尊重的原则，必须要摒除那种专制主义文化中的高高在上、脱离群众、脱离实践的思想方法。在群众内部，在人与人之间，只有尊重、只有以心换心，只有在

坚持原则基础上的最大诚意与妥协，才能够得到对方的尊重与和平的态度。

另一方面，在建立民主制度的过程中，在相当漫长的时期内，“教化”的重要性是极其明显、不可忽视的。这个过程，首先是从人的心灵与信仰开始，首先是从传扬基督福音、从属灵的复兴、从教会的兴旺开始。正如前文所述，若要取得民主制度的成功与兴旺，就必须应当大力支持、鼓励、推进基督教信仰的发展。这样的支持、鼓励、推经的过程，不是在某种强力、立法、政策要求层面，而是在民间、在教会中、在人的心灵之中进行的。只有当基督教信仰在一个社会中得到蓬勃兴旺的发展，只有当基督徒们以热忱、谦卑、博爱的心去努力地生活、辛勤地工作、在这个世上作光作盐，只有当社会中普遍地流行公义与宽容的道德风气，民主制度才能够得到健康稳定而兴旺蓬勃的发展。在十九世纪，法国著名政治学家、著作家托克维尔游历美国，并书写了著名的《民主在美国》一书。在书中，他仔细地描写了美国的民主政治制度的许多细节、架构以及生机勃勃的景象。而在书中的重要一章里，托克维尔详细地描述了他在美国许多教会中所见到的场面。在每一个周日的教会聚会、敬拜活动中，他看到美国群众们热忱地歌唱赞美诗，热忱地聆听牧者的讲道，热忱地分享圣经中的神圣话语。托克维尔精辟地指出，美国人民的这种敬虔而热忱的基督教信仰精神，对于美国的民主制度有着重要的、不可或缺的、举足轻重的决定性作用。

在本章我们继续思考一些关于现代民主主义革命路径上的一些基础性、背景性问题。尤其是，本章继续重申和强调，在进行现代民主主义革命之前，应当对于民主的重要性、局限性、本质性、挑战性、渐进性，有深刻的认知和预备。这正是因为，民主对于一个国家社会来说，对于亿万人的生活、生命与心灵来说，在现代社会中，具有着极其重大的意义和价值。如果民主制度能够得到顺利成功的建立，那么我们可以说，在这个世界上，没有任何其它哪一件属世之事，是比这件事情更加重要的了。这件事情的成败与否，关系到亿万人的生活与思想文化的发展，关系到子子孙孙后世许多时代之中的发展。这正是中国古人所说的齐家、治国、平天下、为万世开太平的事情。所以，我们应当以巨大的耐心和毅力，为此事而殚精竭虑、辗转反侧、贡献自己的一生，为这伟大的事业添砖加瓦；愿我们的工作成为后人的基础和垫脚石，使他们能够在更好的基础上，向着更好的目标进步。

我们再次重申，所谓民主是指，自由圣洁之民进行自我管理的政治组织方式。民主的原则是建基于道德的基础之上，是建基于正义、公义、平等，与妥协、和平、求同存异的基础之上。民主的原因，正是为了要实现人间社会中尽可能大的程度上的正义、公义、平等，——尽管，我们必须深刻而清醒地认识到、并承认，在这世上民主本身并非是终极的真理与目标；那真正完美的正义、公义、圣洁的国度，只有在上帝的国度中才能够实现；我们每一个信靠上帝恩典的人，都应当在这个世上的一切事情中，尽心、尽力、尽意、尽性地爱主我们的神，并要爱人如己。

我们在天上的父，愿人都尊你的名为圣，愿你的国降临，愿你的旨意行在地上，如同行在天上；免了我们的债，如同我们免了人的债；赐我们今日的饮

食；救我们脱离凶恶，不叫我们遇见试探；因为国度、荣耀、权柄，全是你的，直到永远。阿门。

民主的前提是，人民应当有一些最基本的道德风貌，并要有思想与信仰的自由，有信息的自由，并愿意寻求真理和世事的真相。

民主的局限性与不完美性是在于，民主本身不但不一定能够解决世上的一切不平等、不公义的问题（这正如，法制也不一定能够解决世上的一切不平等、不公义的问题），而且，如果人心不古、世风日下、道德逐渐衰残，那么，民主更会逐渐地引向败坏、放荡、混乱、争斗、吵闹的无政府主义状态。

因此，我们必须认识到，在开始一件事情之前，首先应当从实际出发、实事求是地思考该事情的框架、范畴与适用范围的重要性。工欲利其事，必先利其器。在开始进行并完全实现现代民主主义革命之前，我们必须对于现代民主主义革命的目的、本质、特征、路径等等重大问题有充分的、实际的、恰当的思考 and 预研。

渐进的原则（怎样具有实用性、可实现的实际价值和意义）

如果民主具有任何意义的话，那么，民主必须是具有实际价值的，必须是可实现、可操作的，必须是现实主义的，而绝不应当是一个虚无缥缈的、空中楼阁一般的虚幻概念。

因此，这也是本书的最重要主旨之一，即探讨，对于一个幅员辽阔的国家来说，现实主义的现代民主主义革命道路，究竟应当有一个怎样的路线图。

所以，我们必须从实际出发、实事求是，认真思考、仔细规划。

一个现实主义的民主道路，必须具有渐进性。想，要壮志凌云；但是，干，一定要脚踏实地。

这种渐进性并非是那种表面形式的、人为臆想的、不认真思考的结果。例如，有人提出，先建立全国的村长选举制度，然后若干年后再建立县长选举制度，然后若干年后再建立市长选举制度，等等；这种想法是幼稚的，或是不真诚的，是专制主义者的拖延战术，是挂羊头卖狗肉，而不是真诚的民主主义者的想法。

一个现实主义的民主道路，必须是真诚、诚实的，必须是愿意促进公平、平等、正义的，但又是从实际出发、充满耐心的。

例如，我们可以考虑应当怎样设计全国选举国家最高领导人的制度规则。在这中间，有一些重要的基本原则。

1. 设置一定的投票人门槛制度。例如，投票人应当具有在其居住地（省市县）一定年限的纳税记录等。

2. 设置一定的候选人门槛制度。例如，候选人在各个省内，应当满足一定的联署人数，才能出现在该省内的国家最高领导人候选名单上。这样，才能保证候选人符合一定的候选资格，并促使相应政党在全国范围内尽量联结尽可能多的民众利益。

3. 假设国家由三十个省份（包括三、四个人口密集的大型都市）组成。那么，在每一个省（直辖市）内，根据各省（直辖市）的人口数量、以及该省（直辖市）在全国参众两院的成员数量，各省分别拥有一定的选举人团数量名单。国家最高领导人候选人如果在该省得到最高票数，那么，就赢得该省选举人团的全部选票。这样做的重要性是在于，避免全国最高领导人的选举政策过分地向那些人口密集地区和省份倾斜，而忽略了那些相对而言偏远地区的经济文化发展。这样，才能够促使候选人的政策尽可能多地覆盖全国范围内各省的利益，促进全国范围内的平等均衡发展，共同进步。

最高领导人候选人的获选票数 = 该候选人所赢得的各选举区（省或直辖市）的选举人团的票数总和。

4. 为了避免一党独大（因为一党独大就会引致专制主义），在全国范围内应当有两党制的平衡机制。为了促进两党制健康政治文化土壤环境，国家可以采取一些鼓励和支持措施，例如，在每次国家最高领导人选举结束以后，给排名第二的候选人所属政党一定的利益补助，包括一定可观数量的财政奖金，等等。这样，尽量可以促进全国范围内拥有相对而言比较健康的、良性的、两党之间既竞争又有合作的政治氛围，避免像俄罗斯那样的、在苏联倒台以后很快就出现的普京独裁政治、伪民主、挂羊头卖狗肉的政治局面。

5. 国家最高领导人的权力包括，组建内阁，任命包括外交、商业、财政、内务、安全、交通、工业、教育、医疗等等各个政府执行部门机关的领导人以及成员；任命国家军事机构领导人及成员；与参众两院合作，签署通过法案，包括预算案等；与参众两院合作，制定国家大政方针，签署临时政策规章；与参众两院合作，任命符合资质的联邦法官等。

6. 国家最高领导人的权力应当受到一定的限制。这种限制机制包括，国家最高领导人的任期一般不应超过两届，每届四年。当国家处于特殊状态、例如处于战争期间，那么，在参众两院同意下，任期可以相应延长。这种限制机制也包括，在立法方面，如果参众两院成员超过三分之二通过某项法律法规，那么，该国家最高领导人就无权否决该法案。这种限制机制还包括，该国家最高领导人应当受到参众两院与最高法院的监督，包括弹劾机制。弹劾机制过程由众议院启动（相当于原告），由参议院裁定（相当于陪审团）；由最高法院主持（相当于主审庭）。这种限制机制还包括，该国家最高领导人的工作业绩表现与工作述职，每年一次受到参众两院的评定。评定可以以打分制衡量；等等。

在上述原则中的每一项里面，还有很多细节可以斟酌。并且，上述原则仅仅是关于国家最高领导人的。关于参议院、众议院成员的选举，以及联邦法院系统，以及各地（省市县）的相应权力架构，我们也会在后文简单讨论。但是，总而言之，现代民主主义架构的设计，必须符合“实用的理想主义原则”；即，既要有实现公平、正义、平等的真诚愿望与热忱，也要脚踏实地、从实际出发、制定出可行的方案、道路与路线图。

在这样的架构中，我们必须从两个层面出发、考虑，并充分体现一些重要的、基础性的原则。第一个层面是渐进性的原则。第二个层面是实用性的原则。在渐进性方面，可以在民主制度初期的时候，设置一定高度的门槛机制（例如投票人的纳税记录，或候选人的联署人数，或各省的选举人团成员数量）；待民主制度的社会政治风气逐渐成熟稳定以后，这样的门槛再可以逐渐调低，或更加面向大众化，等等。在实用性方面，所设计的民主架构必须是可行的、实事求是的，而不是阳春白雪、空中楼阁的。其中，既要谨慎而儆醒地尽力避免一家独大、专制主义，又要谨慎而儆醒地尽力避免纷争吵闹、好勇斗狠、无政府主义倾向；既要深刻地认识并考虑到世人心中普遍的罪性（包括自私、偏邪、狭隘、利己、等等），并在各种实际措施中保持制衡、中道、团结、合一，也要鼓励一定的良性竞争，激励大家的活力，群策群力。

渐进的路径（怎样维持运作与妥协）

如果我们深思，在一个幅员辽阔、人口众多的国家，怎样能够建立起一个成熟、稳定、健康、公正、平等、正义的民主制度，那么，我们很快就会意识到，与其说这是一个意识形态的问题，不如说这是一个复杂的社会科学问题，需要非常精心、仔细、诚实、谦卑、认真、全面、细节的筹划和思索。

在这样的民主制度的巨大社会中，整个国家就像是一个生机勃勃的有机体，其中包含了很多同呼吸、共命运的组成部分。整个国家由这样一些彼此相互平等、并且在很大程度上都是自我管理的省份（直辖市）组成。在国家层面，包括由国家最高领导人所领导的各级政府执行部门，以及由参众两院组成的政府立法部门，还有联邦法院体系（包括一些区域性的联邦巡回法庭，以及联邦最高法院系统）。在各省（直辖市）层面，包括该省（直辖市）最高领导人所领导的各级政府执行部门，以及该省（直辖市）参众两院所组成的政府立法部分，还有该省（直辖市）法院体系。各省（直辖市）的法院体系，与联邦法院体系的区别主要表现在，前者主要管理该省（直辖市）内部的政治、经济、文化、民事、刑事（比较轻一些量级的罪行，例如行为不检，或不遵从当地警察，或偷盗，等等）事务，而后者主要管理涉及到跨省（直辖市）的政治、经济、文化、民事、刑事（比较重一些量级的罪行，例如恶性杀人、或恶性诈骗案件等；这些应当要有清晰的定义；与各省非联邦的地区法院的管辖事务范围应当尽量清晰地区分，以避免混乱、扯皮、争闹等等的局面）。

在民主制度刚开始建立的初期，不要一下子把原有的专制主义国家机器全部打翻，而是要采取逐渐的、渐进的、有清晰路线图的方式。在这个过程中，

需要在某些程度上、许多方面中，依靠原有的国家政府组织部门，例如，需要依靠原有的警察部分，法院部门，刑侦部门，国家经济部门，等等。

并且，在民主制度的目标架构内部，要充分地意识到，各个组成部门之间的妥协性与政策执行有效性的结合。既不要一盘散沙、各自为政、互相扯皮，也不要权力过于集中于少数人手中，造成专制局面。只有保持好政府部门妥协性与政策执行有效性之间的平衡，民主制度才可能持久、成功、稳固扎根。

在这其中，妥协性原则是指，在民主政府内部各个组成部分之间，应当保持平衡协作，注重法律与秩序。在中央联邦政府与各省政府之间，应当互有妥协。在政府执行部门与立法部门和法院体系之间，也应当互有妥协。

这种妥协性原则的实施框架是在于，对于法律与秩序的尊重。因此，对于那些公然违抗法律秩序框架，或是宣称试图通过非正常立法途径推翻法律秩序框架的人、言行、政党、政治势力等等，要极其小心谨慎，并严肃禁止，甚至采取适当的惩戒、罚款、乃至刑事措施。

在成熟的民主制度框架下，任何对于制度的重大改变，都必须通过投票、选举、辩论、和平、逐渐的方式来进行，而不可朝令夕改、快速改朝换代、政局动荡、眼花缭乱地变化、等等。

渐进的方向（怎样保持耐力与恒心的努力方向）

在这里，我们进一步思考三点。

第一，中央联邦政府与地方政府之间的关系原则。

究其本质而言，民主主义制度与专制主义制度的最大不同就是在于，前者是由一个彼此平等的成员群体（例如，各个省份人民所选举组成的中央联邦政府）所组成的政治架构，而后者则是由一个金字塔式的、最高统治阶层颐指气使所控制的政治架构。

因此，这两者各自有不同的挑战。

前者（民主主义制度）的挑战主要是在于，怎样能够保持团结、稳定、众志成城。这是因为，在一个民主政治体制中，尤其是在一个幅员辽阔、人口众多的国家内，由于缺乏一个金字塔塔尖，所以，在各项方针政策制定实施以及一般性政治执行与运作过程中，很难于保持协调、团结、和谐一致、各方

的力量拧成一股绳、一起朝着同一个方向努力。如果这个重要的挑战性难题得不到解决，那么，民主制度就不可能稳定、成功，并最终必被专制主义所推翻、取代。

后者（专制主义制度）的挑战则是在于，怎样能够保持平等、正义、公义、公平、良善、等等。这是因为，在一个专制主义制度内，各级统治者的权力来自于上级的指派任命，所以，各级统治者向上负责，而不是向下负责；而最高层级的统治者的权力则在本质上不受其他方面明文辖制。久而久之，国家社会的公共利益就会被少数人占据，从而滋生许许多多的贪污、腐败、不公、不义、罪污、失去正义的政治局面。如果这个重要性挑战问题得不到解决，那么，专制主义制度也不可能长久，最终，往往会被革命、造反、混乱失序所代替，进入下一个生灵涂炭的周期循环。

我们只要简单地回顾一下二十世纪的中国历史，就能够看见上述两者的深刻教训。在二十世纪上半叶，尤其是在清朝刚刚灭亡的时期，曾经短暂地进行了一些民主制度的建设实践。遗憾的是，这种民主制度的萌芽很快就被民间的混乱、各个省份彼此之间的争竞、各个省份与中央政府之间的争竞、乃至北洋军阀混战、以及国民党南方势力的北伐等等取代，并很快转变成为了蒋介石所领导下的、所谓民主、实际上却是半民主半专制的、挂羊头卖狗肉的状态。二十世纪上半叶的中国民主社会中的混乱与失败，固然与内忧外患深有关系（内有包括中共以及其他各种政治经济势力的争竞，外有日本的侵略），但是，民主制度自身的不成熟、未能解决其上文所述的、自身重要挑战性问题，也是重要原因。二十世纪下半叶的台湾，在蒋介石统治下的台湾仍然长期处于专制主义统治之下，也说明了这一点。在台湾，由于统治者的私心、以及对于民主政治制度的不信任，使得民主制度一直无法实施；这样一直延

续到二十世纪末期。而另一方面，二十世纪下半叶中国大陆的专制主义统治所导致的不公、不义，缺乏平等、正义、公义，充满腐败、败坏等等，由于众所周知，我们就不在此赘言。

假设，在中国这样一个幅员辽阔、人口众多的国度内再次有机会实行民主，那么，我们怎样才能不重蹈从前的覆辙呢？我们怎样既保持稳定的民主制度，又能够取得国家层面的各种力量之间的相互妥协、和谐一致呢？我们怎样才能避免混乱喧嚣、甚至不断造反、不断闹革命的政治局面呢？——这才真正是我们所必将面临的困难问题。实行民主是容易的，但是，保持稳定成熟的民主，而不是四分五裂的民主，却是困难的。正是因此，我相信，若要把成熟的民主制度在中国建立起来，这必然将是一个极其漫长的过程，甚至是超过几代人时间、上百年以后才能够完全稳定下来的过程。在这个过程中，必然会经历很多的动荡、混乱、嘈杂、争竞，甚至不断的造反、不断的革命、不断的推翻前政府的过程。我们固然不希望看到这些不好局面的发生，然而，这完全取决于在民主主义制度下的社会各阶层、人民各个组成部分、等等，怎样面对民主，怎样面对彼此，怎样面对自己的良知与心灵。

在这里，我们先专门聚焦思考，在中央联邦政府与各个省份地方政府之间的关系原则。

A。它们彼此之间不是上下级关系，而是彼此平等协商合作的关系。即，省级最高领导人并非是国家最高领导人的下属，而仅仅是后者的同事。换言之，国家最高领导人并没有权力罢免省级最高领导人，而必须要与后者协作，并在各自不同的领域中，行使自己应有的有效权力。

B. 中央联邦政府与省级地方政府之间的权力分配，应当有尽量清楚的规则和法规。总体而言，中央联邦政府的权力主要涉及外交、军事、全国交通、全国教育、工业管理、全国经济与产业规范和标准的制定与管理、全国范围内的法律制定、执行、裁决等等。简而言之，凡是那些涉及到跨省事务（例如相应经济活动、交通、安全、治安、电信、金融汇款等等）的，或是涉及国家整体事务（例如外交、军事、对外贸易等）的，相应的权力就应当属于中央联邦政府。反之，凡是那些仅仅局限于各个省份自己内部的、而与其他省份之间无关、或是与全国层面事务无关的事务，则相应的权力就属于省级地方政府。【当然，这些都是一般性原则而已。在实际景况中，一定会有极其复杂的、千丝万缕的关系。正是因此，这些相关方面的法律就更应当尽量准确、详实、信实；而且，这些相关法律要得到充分的尊重和保障。】

C. 不仅中央联邦政府的执行部门与省级地方政府的执行部门不是上下级关系，而且，中央联邦政府与省级地方政府的立法部门与法院体系也不是上下级关系。

中央联邦政府的参众两院，是在全国范围内，按照各个选民分区而选举产生的。一般而言，每一个省份选举出两个参议员；每一个省份按照各自的人口比例，分成若干选区，每一个选区选举出一个众议员。例如，如果全国范围内有三十六个省（直辖市），那么，中央联邦政府参议院就包括72位参议员。如果全国所有省（直辖市）共有400个选区，每一个选区共有250万选民，每一个选区选举出一名众议员，而全国共有10亿有效选民，那么，中央联邦政府众议院就有400位众议员。每一个众议员都要每两年一次换届选举，可以连

选连任。每一个参议员则要每隔六年经历一次换届选举，也可以连选连任。每两年，三分之一的参议员要进行换届选举。之所以这样设计参众两院，目的如下：（1）保持所有的省（直辖市）之间有相对而言比较平等的政治地位，以免那些人口密集大省在政治利益与权力上会过于挤压那些相对而言地广人稀的省份。这样，全国范围内才能均衡发展，人口的流动也不会过于向人口密集大省集中，从而导致人口大省的生存环境越来越恶劣、拥挤不堪。在参议院中，所有的省份直辖市都有均等的权力。（2）众议院中，更加直接地反映与全国人民意见相紧密符合的政治决策。在这里，与人口成正比的众议员们由于每两年都要面临换届选举，所以必须紧紧地跟随和反映所在选区的主流民意。（3）参议员在六年任期内，因不必沉浸于频繁更替的选举政治，所以，相对而言，可以进行一些较长期的思考与决策，有时，甚至还需要做出一些符合国家利益、但却可能暂时违反民意的决策。（4）参众两院的政策，通过协商版本，通过立法程序，来反映政治决策内容。相对而言，参议员更具有精英化色彩。众议员更具有平民性色彩。参众两院的这种平衡，可以既具有稳定、长效的特点，又具有紧贴民意的特征，而不是拖沓延宕。除了立法程序以外，参议员还肩负政府执行部门的内阁成员认证、联邦法官认证、金融委员会成员认证等重要职责。参众两院都有对于政府执行部门问询听证的权力和义务。

相应地，在省级地方政府内，也有对应的参众两院架构，来处理那些仅限于本省范围内、而对其他省份或是中央联邦政府没有影响的事务。省级参众两院的成员也可比照上述联邦参众两院的选举原则来产生。省级地方政府参众两院负责本省地方法律的制定以及其他相关事务，例如，地方政府执行部门的官员认证。即，例如，当选的省长提名省级地方政府内阁成员，包括警察局长、卫生局长、经济发展局长等等；而这些提名需要省级地方政府参议院认证方可通过，等等。关于这些具体细节，我们在后文也可以进一步讨论。

关键的问题是，中央联邦政府参众两院与省级地方政府参众两院之间，并非是上下级关系，而是同事关系。它们彼此分工不同，职责范围不同，处理的事务范围不同，因此从某种意义上来看，似乎是井水不犯河水。但实际上，两者之间必然会有着许多千丝万缕的关系。而这种关系究竟是良性的、和谐的，还是恶性的、争竞吵闹、混乱不堪的，决定了，整个国家的民主制度能否成功，或者，是否将会被野心家、专制主义者推翻。对此，一个重要的解决之道，就是要以明文法律的形式，规定中央联邦政府与省级地方政府之间的权力关系与界限，并且所有各方都应当愿意真心诚意地遵守。

同样的原则，也适用于中央联邦政府法院体系（包括联邦巡回法院与联邦最高法院）以及省级地方政府法院体系之间的关系。

D。虽然，中央联邦政府与省级地方政府之间不是上下级关系，而且，中央联邦政府长官没有权力任命或罢免省级地方政府的长官（两者都是被相应的选民所选举产生的），但是，省级地方政府却应当对于中央联邦政府保持着遵从的态度。即，凡是中央联邦政府的决定决策，只要是在中央联邦政府职权范围内的，那么，省级地方政府就必须认真贯彻实施。否则，整个国家就必将一盘散沙。

为此，必须要有一种奖惩机制，对于那些遵从中央联邦政府的省级地方政府，予以鼓励和支持；而对于那些无理违背中央联邦政府的省级地方政府，予以惩处。这涉及到，中央联邦政府在许多专业领域，例如金融管理、经济规划、

工业生产规划布局、外贸格局、教育资源分配、医疗资源分配、交通资源布局，尤其是全国税款的使用和调拨等等方面，都应当有着充足的、对于省级地方政府的牵制和控制的权力与能力；这样，才能形成全国一盘棋的局面，而不是整个国家内部各自为政、互相扯皮、充满内耗、自相损害。

第二，政府执行部门、立法部门与法院体系之间的关系原则。

无论是在中央联邦政府、还是在省级地方政府层级，都存在着政府执行部门、立法部门与法院体系之间的关系问题。在这三者之间，也不应当是上下级关系，否则，人民的利益就会受到剥夺或损害。

例如，如果政府执行部门归属立法部门管辖，那么，后者就可以通过制定一些短平快的法律，来满足一些近期的、局部既得利益团体的私利，从而使得人民整体的长期利益受损。换言之，法律的关键要点是，就一般性泛泛的原则而言（当然可以存在例外紧急情况；但我们这里所讨论的是普通的、正常的、一般性的情况），制定法律者不应从所制定的法律中立刻得益。否则，法律就会有失公平、失去长远的目光，而被短期的私利蒙蔽了双眼。

因而，对此问题的解决之道是，政府执行部门可以制定一些有效期较短（例如三年或五年）的临时法规。临时法规不同于正式法律，因为后者没有失效

期，除非被参众两院另行立法废除、否则就会一直持续有效；而那些政府执行部门自己制定的临时法规则具有失效期。因此，正式法律（由参众两院制定）针对的是长期性、本质性问题；临时法规（由执行部门制定）针对的是短期性、表面性问题。当然，两者都有相应的门槛。前者的门槛是，参众两院必须都通过、并获得国家最高领导人签署（或者，如果国家最高领导人否决，就需要参众两院三分之二票数通过，否则就不能成为法律）。后者的门槛是，必须经由国家最高领导人签署同意，并有明确的废止日期（一般而言，下届最高领导人上任时，就可以签署命令废止，而不需要经过参众两院审核）。

法院体系也是如此。法院审理案件时，负责审视既定法律是否受到违反。换句话说，法院体系通过判定案例法，来对既定法律进行合乎理性的、中道的、恰当的解释。这是因为，尽管，当立法部门制定法律的时候，应当尽量地准确、适用、详尽、不含糊其辞、模棱两可，但是，究其根本而言，在现实世界中，人类生活与政治事务变化万千，所以，既定法律只能从有限的详尽程度上（即，制定法律的时候，不可能做到无限程度的详尽），从原则上、精神上做出指引和规定。换言之，既定法律仅能够在一般原理层面上，指出什么样的事情是可以的，什么样的事情是不可可以的。因此，这就需要法院的法官等审判体系，来在具体的案例事务中做出阐述，判定既定法律的适用精神与原则是怎样的。在这个过程中，法院体系如果是政府执行部门的下级，或是参众两院的下级，那么，就会使得朝令夕改的事情成为常态，使得法律体系失去严肃性、可靠性、稳定性；久而久之，使整个国家社会陷入无所适从、混乱迷惘的、充满许多不确定因素的环境中，使得经济无法发展、投资无法进行，更使得社会政治生活陷入迷惘混乱和动荡之中，给千千万万人的实际生活造成重大的负面影响。所以，法院体系应当具有独立于政府行政部门与立法部门的独特地位；这样，才能够保证法律解释的严肃性、稳定性、一致性，避免朝令夕改的混乱局面。

因此，从上面的浅析中我们可以瞥见，政府执行部门、立法部门、法院体系包含着深刻的、不同的成分；它们彼此之间应当互相尊重、互相协作，但是不应当互相隶属、成为上下级关系；这样，法律法规制度体系才能够相对而言比较稳定、可预测；整个国家社会才能够处于相对稳定的、透明的、可预期的法律规则环境之下；这样，对于人民群众的社会生活、生产经济与投资规划活动等等，才能够最大限度地减少政策不确定性风险，才能够使得整个社会专注于长效发展与长效投资，而不是热衷于短平快、杀鸡取卵式、赚快钱、却把国家拖入混乱灾祸深渊的、社会经济发展模式。

然而，这个问题本质中真正的挑战是，既然，政府执行部门、立法部门、法院体系之间是彼此平等、独立、互不隶属的关系，那么，怎么能够保持它们之间的有序协作、和平共处、同心同德呢？如果，在它们之间无法做到有序协作、和平共处、劲往一处使、精诚团结，而是各自为政、彼此争竞、好勇斗狠，那么，这样的民主制度也一定会逐渐地滑向无政府主义混乱状态，并最终失败，被专制主义篡权、推翻、消灭。

这正如，中央联邦政府与省级地方政府之间是平等的、互不隶属的、彼此应当互为协作关系；然而，如果它们之间吵闹争执、各自为政、好勇斗狠，那么，也必终将导致民主制度的全面溃败。

综上所述，民主制度的最大挑战就是在于，在缺乏金字塔尖的权力架构中，包含着很多互相独立、平等、互不隶属、互相不是上下级关系的政治组成元

素；在这些政治权力组成元素部分之间，怎能保持彼此合作、精诚团结。

这些政治权力组成元素，在一个幅员辽阔、人口众多的国家中，就更为复杂，例如包括，中央联邦政府中的政府执行部门、立法部门、法院体系，以及各个省级地方政府的政府执行部门、立法部门、法院体系，等等。

在这些政治权力元素之间，如果无法取得共识、彼此扯皮、争竞不休，那么，民主就会滑向无政府主义混乱状态，并使得百姓、民心渴望专制主义政权，最终导致政治野心家、诡诈教义的政治集团上台。这正是中国1910年代至1930年代、长达数十年的混乱民主政治状态中的深刻教训。

反之，如果上述政治权力元素组成部分之间，例如中央联邦政府的执行部门、立法部门、法院体系，以及省级地方政府的执行部门、立法部门、法院体系等等之间，能够始终保持精诚合作、团结一致、各自责权利分工明确、众志成城、和谐相处，那么，这样的民主制度就必能成功，社会就会兴旺发达，人民生活就会安定幸福，这就是国家之福，就更是国家社会中的亿万人生命之福；——因为，众所周知，这样的社会民主制度将会尽可能大程度地带来公义、平等、正义的社会政治文化法律环境与土壤，并极大地促进人们的良善之心、勤勉的工作态度，并且一定会使人民迸发出巨大的创造力与生产力。

第三，怎样保持稳固的法律秩序框架，以使得任何对于民主制度的改变、改善等，都必须按照投票、选举、等等既定程序规则来进行，而尽力避免导致动荡的、哄闹式的、“革命式”的、“运动式”的对于法律秩序框架的破坏。

简略说来，在人类政治历史上，有三种政治组织形式，即，专制主义政治组织形式，民主主义政治组织形式，以及无政府主义混乱状态。

在人类历史上的绝大多数地区、绝大多数时间内，都是以专制主义政治组织形式为主。在这样的政治体系社会中，人民的生产能力、创造能力受到极大的压制，从而社会发展极为缓慢。专制主义政治组织形式的特点是，政府决策与措施完全由统治者一厢情愿地、颐指气使地作出；因此，这种政府决策与措施往往是无法预期的，并且往往是不明智的；这些决策与措施的目的，究其根本而言，是为了维护统治者的稳定，而不是为了被统治者的福祉，或是整个国家社会的发展。例如，在中国明清时代，曾经执行了长达数百年的闭关锁国、海禁的政策，禁止人们在整个国家海岸线几十公里范围内生活居住，极大程度地限制了经贸商业的发展，限制了规模化工业的发展；类似于这样的政策，虽然使统治者的统治相对稳固，但却使人民处于极其贫穷和蒙昧的状态。

而当专制主义统治的谬误措施与腐败堕落达到一定程度的时候，整个国家政治体系就会崩塌，从而导致造反、暴乱、垮台，跌入无政府主义混乱状态，直到进入下一个专制主义统治的循环。在这样的改朝换代过程中，常常会发生大规模的战乱，以至于生灵涂炭，社会人口大规模死亡。例如，在中国历史上，曾经发生至少十三次人口大灭杀，全国人口大幅度减少。在每一次人

口灭杀时期，都会有数千万人流离失所、死于刀剑与灾祸之中。

正是因着专制主义统治与无政府主义混乱给人民与国家社会带来的巨大损害，在过去一个多世纪中，中国有无数仁人志士一直在渴盼着民主制度能够在中国实现；甚至，有许多人为了民主自由的事业而甘愿抛头颅洒热血。但是，遗憾的是，相对而言，却只有很少的人，愿意以冷静、客观、全面、详尽、深入的思考，来面对怎样实行民主、以及恰当的民主制度规划和路线图设计的问题。

如果要使得民主制度达到成功，就必须要保证，在民主政治框架之下，避免争吵喧闹、违背规则、颐指气使、“革命式”的政治局面。在民主社会中，肯定会有许许多多不完美、缺陷、不如人意之处；但问题的关键是，一切政治性措施、变化、革新、等等，都必须在规则框架之下进行。因此，导致民主制度成功的最重要因素就是，在整个国家社会之中，人民与统治者必须要保持巨大的耐心和毅力；必须要认识到，民主制度框架下解决问题的方式应当是稳固的、欲速不达的、步步为营的，而决不能为了追求速度而牺牲规则。其根本原因是在于，民主社会中的每一个人都应当保持谦卑谨守之心，而不要在内心中急躁不耐、鲁莽冲动。否则，当全社会的人们都心潮澎湃、鲁莽不安、藐视规则的时候，就是民主制度即将死亡的时候了。

因此，在一个民主制度的国家社会中，若要避免专制主义制度复辟，就必须竭力避免无政府主义混乱状态。若要避免无政府主义混乱状态，就必须要有稳扎稳打、尊重规则、认真设计好完善的民主制度框架体系以及完整的法律体系，并真诚地、谦卑地、共同遵守法律的统治。在这其中，最重要的、最不

可或缺的支撑力量，就是来自于信仰的力量，就是来自于世人心中对于上天的敬畏，来自于人们在良知中对于道德法则的谨守。

行动的基础与依靠力量（基督教会内部之间，以及外部之间；悔改己罪、不可冒犯神，谨慎自己、不应因己罪冒犯他人；宽容与原谅他人）

在本章上述的许多分析中，我们能够清晰地看出，民主制度成功的关键，不是在于怎样推翻专制（尽管这其实也非常困难），而是在于，当民主制度开始建立的时候，怎样能够保持稳定的、规则化的、秩序化的政治局面，而竭力避免混乱失序、吵闹纷争、剑拔弩张、好勇斗狠、无政府主义的状态。这一点，正是英美等西方国家在过去三百年中的相对而言成功的经验所在，也正是德法等国在过去数百年中的许多失败教训所在，也更是一百年前清朝灭亡以后，中国混乱政局之下导致北洋军阀混战、军阀割据、国家动荡、专制篡权的深刻教训所在。

一般性而言，我们从上述经验与教训中可以明白，民主制度成功的重要关键秘诀就是在于，国家社会中的大多数人们都有一颗谦卑谨守的心，都愿意遵循规则、按部就班地来通过协商、制衡、健康辩论等等秩序过程达到制定政府政策措施的目的。在这个过程中，即使自己的意见没有得到采纳，即使自己的政治利益没有占上风，即使自己的投票没有得到如意的结果，等等，人们也愿意尊重和服从民主的结果与政策措施。

换言之，在民主体系之下，国家社会中的大多数人们在思想与心灵之中必须要有一个微妙的平衡。一方面，人们应当愿意为民主决策和措施充分地献计献策、参与辩论、参与投票，真诚地为民主决策贡献自己的思想、智慧、知识与意见。另一方面，更加重要的是，人们面对民主决策与措施的结果，必须要有一颗谦卑顺服的心，无论那些决策与措施是否与自己心中的意见相合，无论那些决策与措施是否满足自己心中对于正义的要求、对于公义的渴望。

在上述两个方面中，第一个方面固然也很重要，但是，第二个方面更是民主制度能否成功的生死关键所在。尤其是，在民主政府刚刚开始建立的第一代人中间，当民主政治文化思想在国家社会文化土壤中、在人民的心思意念与思维习惯中还没有牢固扎根的时候，这一点就更加具有无与伦比的重要性、生死攸关性。如果做不到这一点，那么，正如本书前文所言，民主社会很快就会沦落、跌入无政府主义沦落状态，导致专制主义上台篡权，甚至导致大规模动乱、灾荒、祸患、生灵涂炭。

因此，若要民主制度达到成功，我们就必须聚焦于这个问题：——怎样才能使得国家社会中的大多数人们，有这样一颗谦卑谨守的心灵，——虽然掌握着手里的投票权，虽然拥有着广泛参政议政的民主权利，但是，却愿意谦卑、忍耐、退后；——当面对投票结果不如己意的时候，当民主决策的结果在自己看来不合理、不正确的时候，当自己所不喜欢的候选人担任了国家领导人或是国家参众两院议员的时候，当自己不喜欢的法律法规被公然通过、执行的时候，等等；——大多数人民的选择，不是选择造反、革命、躁乱、喧嚣，而是默默地接受民主决策与措施的结果，默默地选择服从和顺服。

——我们怎样才能具有上述素质呢？换言之，民主成功的关键是在于这样一个看似矛盾的深刻规律：当人们在内心愿意主动地顺服于那些自己所看为不正确的政治决策与措施的时候，那么，民主政治就能够成功、得以延续；反之，民主制度就必然失败，从而最终导致专制主义，人民不得不接受更加违背自己心愿的统治，接受政治逼迫、欺压与奴役。

在专制主义社会中，人民的这种谦卑顺服品格反而显得不那么重要，因为人民反正是处于逼迫奴役之下，所以不得不顺服于政府的决策与措施。那些胆敢违抗的人，在专制主义社会里会受到严厉的、无情的、甚至惨无人道的制裁与惩罚。

但是，在民主主义社会中，人们若没有谦卑顺服的品格，则往往不会受到立即的制裁与惩罚；反而，那些喜欢叫嚣、争吵、纷争的人，在民主社会中往往会看似得到很多短期利益，会大出风头，甚至会赢得许多选票、赢得许多社会关注、赢得许多切实的物质利益与政治利益。虽然，从十年以上的长期时间来看，争吵喧闹、好勇斗狠的行为，会对民主社会整体带来极大损害（因为这会使得社会政治文化逐渐跌入无政府主义混乱状态），但是，从每一个人当下的短期利益来看，却往往相反，那些越爱争闹、越喜欢撒欢、不妥协、恣意妄为、言辞极端、行为激烈横蛮、做事诉诸强力的人，在民主社会里似乎就越容易得到短期利益；——尤其是在民主政治文化还不成熟、民主政治改革刚刚开始建立的时候。我们只要稍微回顾百年前满清灭亡以后的中国政局历史，或是十九世纪法国大革命历史，或是十九世纪德国政治历史，等等，就能够清楚地看见，那些喜欢争竞的人，虽然在当时看似取得短期胜利、受

到民众簇拥，但却最终毁掉了整个民主制度。

那么，在民主社会中，人民的谦卑谨守品格的基础和动力，是来自哪里呢？显然，这个重要的基础与动力，究其根本而言，不应是主要来自于政治压力本身（否则民主社会就已经变成了专制主义社会），而是来自于内心世界。

虽然，在法律规章层面上，我们可以做出有限的规定，来约束限制民主社会中那些喧嚣挑衅的言行；但是，在很多时候，社会政治的局面是非常非常复杂的，好坏参杂；很多时候，人们激情四溢、坚持斗争，并且以为自己是站在真理正义的一边，甚至认为自己是在替天行道。很多时候，民主制度不是败于那些专制主义的野心家们，而是败于内部的那些看似热忱于民主制度、却带来纷争与混乱的所谓民主人士们。当政局混乱、逐渐陷入无政府主义状态的时候，专制主义野心家们只是浑水摸鱼、趁乱得利而已。虽然说，民主的最大敌人是专制主义与无政府主义，但是，民主失败的真正病根，是在于人民内部彼此之间无法和平相处、无法和平智慧地自我管理。

是的，对于民主社会的成功来说，没有任何其它事情，是比人民心中的信仰更加重要的了。只有当大多数人们在心中有了对于上天、上帝的敬虔信仰和敬拜的时候，这个国家社会才能够广泛地流行着平静温和、恩慈待人的心态，而不是斗争、好勇斗狠、剑拔弩张、以此生世界为终极归依的心态。

【【【引述 圣思录 顺服在上掌权者】】】

【【【引述 圣思录 地上法律与上帝律法之间的重要而深刻的关系】】】

(1) 神的律法，和人间的法律

(1. A)

人的良善，应是从心里、由衷的，是由内心而至外在的言语行为的，而不是相反：-----

因为神是监察人内心的神；也更因为，人的本质，是由其内心决定；人的行为和言语，只是其内心真实光景的反映。

这世上的法律，只看人的言语和行为，只看人的外在表现。所以，一个内心罪恶的人，仍然可以通过伪装和约束，在这世上不触犯刑律，庸庸碌碌，终其一生。而另一方面，一个无辜的人，则可能会由于马虎大意，犯了过失之罪，承担刑责。

世上的法律，只以人所能查究核实的证据、证人或证言、供词为基础；关注的，只是世上的秩序、公平等。

换言之，人间法律所管辖的范围，是那些属世的、可见的、可把握的、可查究的、可测量的、非永恒的事情。

(1. B)

然而，这并不是说，世上的法律就没有价值；也不是说，世上的法律，与神的律法就没有关系。

只不过，这两者之间，绝非等价。

在世上的法律中，所言及的“公平”，“平等”，“公义”，“正义”，“罪行”等等等等，这些，都是建基于神放在人良知之中的、先天性的，关于公义、公平、

圣洁、正直、诚实、真实等的认知。

在这世上，若没有信仰、若没有对永生真神的敬畏，那么，人间的法律就成为无本之木，无源之水。

如果人的心里，对宇宙天地主宰、造物主、神尚且没有敬畏，对自己的灵魂尚且毫不关心；那么，人也不会内心深处，尊敬世上的法律。

人间的一部一部法律，无论多么完善，无论条款多么多么详细，都无法完完全全囊括人类生活中的复杂微妙、变化多端的方方面面；也无法事先预见各种各样纷繁的情境。

人间的法律，必须假设，它所针对的对象，是能够、且愿意诚实地，理解并应用抽象概念和原则的；是愿意尽力去诚恳待人的；是愿意诚实守信、遵守契约的。否则，任何人间法律，都会成为一纸空文，如沙子筑成的城堡，瞬间塌垮。

然而，人心比万物都诡诈，坏到极处。如果人想故意逃避惩罚、规避人间法律、钻法律漏洞、破坏规则、为自己走捷径找理由，那么，他一定很快就能学会怎样把法律玩弄于股掌之中。

他也许不一定敢于堂而皇之地杀人放火，直接与法律和国家公器对抗，但是他知道，怎样利用法律、规避法律、玩弄法律，来满足自己的私利和罪恶之心。

很多时候，人们不杀人放火，并非因为他们不愿意，而是因为他们害怕法律的惩罚。他们的罪恶之心是一样的。

所以，当一个社会的法律越看似健全，越复杂全面的时候，人们的心往往不是变得更好，而是变成了更加虚伪和狡猾。

(1.C)

但是，世上的法律，并不能诛心，-----不能仅仅根据人心里的想法和动机，来定一个人的罪。对于隐藏在人心里深处的罪恶想法，和自私、猥琐、残暴、暴怒的意念，世上的法律无能为力。

实际上，若有任何的人间法律，要管束、定罪人的自由内心，那么，这样的法律，往往不是“善法”，反而很可能是法西斯专制主义的“恶法”。

这样的恶法，以及制定这样诛心之法律的人，是愚妄地想要取代神的权柄，愚妄地试图篡夺神的荣耀；正如圣经《但以理书》中记述的，尼布甲尼撒下诏，要求全地的人都跪拜他，把他当作天地之主来敬拜。

主耶稣说：

但你们不要受拉比的称呼。因为只有一位是你们的夫子。你们都是弟兄。

也不要称呼地上的人为父。因为只有一位是你们的父，就是在天上的父。

也不要受师尊的称呼。因为只有一位是你们的师尊，就是基督。

你们中间谁为大，谁就要作你们的用人。

凡自高的必降为卑，自卑的必升为高。

(1.D)

事实上，人间法律之所以不能够针对人的内心定罪，不仅是因为那终极审判的权柄在于神，也因为，我们世人往往不能看透人内心之中的真实光景。我们常常会屈枉一个软弱犯错的无辜之人，也常常会被一个罪恶虚伪之人的甜言蜜语和伪装所蒙蔽。

神是监察人内心的神，他的旨意纯全，他的判断是按着真实；人的心在他面前是完全敞开的，没有任何秘密和隐秘之事能够在他眼前隐藏；

而世人，则往往只能看见、也只看重，人的外表和表现，而看不见人的本质。

(1.E)

如果，世界上、人心之中，没有神的律法，没有神的权柄和主宰，那么，任何的人间法律（不论多么貌似公正、貌似完善）也就毫无意义，毫无作用，毫无价值-----

因为，决定人行为的，是他里面的喜好、兴趣、倾向、口味、价值、欲望、思想、理念和选择；决定人言语、行为及其一切外在表现的，是他里面的本质和灵魂的光景。

虽然：-----人间的法律，在人的内心面前，无能为力；或者，像现代民主社会里面的法律那样，强调人的自由，言论自由，思想自由，对人的内心毫不关心、毫不在意，只注重外在行为层面的证据，以及外表行为层面的管理和管制；

但是：-----这并不意味着，人心就可以像脱缰野马一般，在罪恶、诡诈、虚伪、狡猾、贪婪的世界里任意驰骋；更并不意味着，人的灵魂，就不在神律法的管束和审判之下。

(1.F)

主耶稣说：

你们这假冒为善的文士和法利赛人有祸了。因为你们将薄荷，茴香，芹菜，献上十分之一。那律法上更重的事，就是公义，怜悯，信实，反倒不行了。这更重的是你们当行的；那也是不可不行的。

你们这瞎眼领路的，蠓虫你们就滤出来，骆驼你们倒吞下去。

你们这假冒为善的文士和法利赛人有祸了。因为你们洗净杯盘的外面，里面却盛满了勒索和放荡。

你这瞎眼的法利赛人，先洗净杯盘的里面，好叫外面也干净了。

你们这假冒为善的文士和法利赛人有祸了。因为你们好像粉饰的坟墓，外面好看，里面却装满了死人的骨头，和一切的污秽。

你们也是如此，在人前，外面显出公义来，里面却装满了假善和不法的事。

(1.G)

世上人间的法律和刑罚，可以把人捆锁在监狱之中，甚至可以判处人死刑。但是，尽管人的身体可以被杀，世上却没有任何势力和权威，能够审判灵魂、把灵魂投在地狱里、永远地刑罚灵魂。

这宇宙天地和其中的万有，都随时在神的掌控和主宰之下；其中的任何事情及其发展，都是按着神的允许和安排，要成就神至善至美的旨意。顺从神的人，将要兴旺；悖逆神的人，必将衰亡。落在永生神的审判和惩罚之中，何其可怕。

然而，神更在那永恒之中，在终极的审判之日，对人的灵魂有着最高的审判和刑罚的权柄。那些活在罪中、死在罪中的世人，终将面临神的永远审判和刑罚；他们要在不灭的地狱之火中，永远地痛苦哀号。

神的审判，永远的、终极的审判，不是按着外在的虚浮与功利，而是按着人心的真实光景，按着人灵魂的真实面目。

A 10x20 grid of small circles. The top 9 rows consist of 20 circles each, arranged in a regular grid. The bottom row consists of 20 smaller circles, more densely packed than the others, arranged in a single horizontal line.

再思为什么要讨论政治民主

目的是什么（荣神益人；见证；谦卑；诚实；勤勉；人生的价值目的、呼召与尽职的事奉）

我们为什么要讨论政治民主呢？我们为什么要努力地在人间实行政治民主呢？我们为什么要渴望民主政治制度呢？——固然，我们清楚而确定地知道，一个成功的民主制度，必然会给整个国家社会带来无与伦比的繁荣局面，会给整个国家社会带来珍贵的公义、平等、正义，会使得人民的生产和生活得到极大的改善和提高。但是，究其根本意义而言，我们的目的，不是为了要寻求人间的终极正义，也不是为了要寻求人间的终极平等、公义、绝对公正等等；我们的目的，从根本上说，也不是为了要寻求人间的经济繁荣昌盛、人民的安居乐业、五谷丰登、全民富裕等等。

正如上章结尾所述，在这个宇宙世间，在人间社会之中，我们不应当期望，会找寻到终极的公义、公正、正义。这并不是说，我们生活在这个世界上，就不应当努力地秉公行义，寻求真理、正义、平等、公正等等；而是，我们必须清醒而深刻地认识到，我们心灵的终极归依，应当在于何处；我们人生的终极价值和意义，应当在于何处。

只有当我们深切地明白、知道，我们的正确人生观、道德观、价值观、世界观、信仰观应当是什么，我们才能够在这个世界上知道，应当怎样去追求民主，应当怎样去建立民主，应当怎样使民主制度达到成功。

我们正确的人生观、道德观、价值观、世界观、信仰观，应当是以那创造天地、创造世人生命之主为中心、为根基。那位伟大的造物主，是无限全能、智慧、圣洁公义、恩典慈爱的永生之神，是全能、全知、全在、全备的上天、上帝。

诗篇73篇

亚萨的诗。 1 神实在善待以色列，
善待那些内心清洁的人。

2至于我，我的脚几乎滑跌，
我险些跌倒。

3我看见恶人兴隆，
我就嫉妒狂傲的人。

4他们没有痛苦，
他们的身体又健康又肥壮。

5他们没有一般人所受的苦难，
也不像普通人一样遭遇灾害。

6所以，骄傲像链子戴在他们的颈项上，
强暴好象衣裳穿在他们的身上。

7他们的罪孽是出于麻木的心，
他们心里的恶念泛滥。

8他们讥笑人，怀着恶意说欺压人的话，他们说话自高。

9他们用口褻渎上天，
他们用舌头毁谤全地。

10因此他的人民归回那里去，
并且喝光了大量的水。

11他们说：“神怎会晓得？
至高者有知识吗？”

12看这些恶人，
他们常享安逸，财富却增加。

13我谨守我心纯洁实在徒然；

我洗手表明清白也是枉然。

14因为我终日受伤害，

每天早晨受惩罚。

15如果我心里说：“我要说这样的话”，

我就是对你这一代的众儿女不忠了。

16我思想要明白这事，

我就看为烦恼；

17直到我进了 神的圣所，

才明白他们的结局。

18你实在把他们安放在滑地，

使他们倒下、灭亡。

19他们忽然间成了多么荒凉，

被突然的惊恐完全消灭。

20人睡醒了怎样看梦，

主啊！你睡醒了，也要照样轻看他们。

21我心中酸苦，

我肺腑刺痛的时候，

22我是愚昧无知的；

我在你面前就像畜类一般。

23但是，我仍常与你同在；

你紧握着我的右手。

24你要以你的训言引领我，

以后还要接我到荣耀里去。

25除你以外，在天上，我还有谁呢？

除你以外，在地上，我也无所爱慕。

26我的肉身和我的内心虽然渐渐衰弱，

神却永远是我心里的盘石，是我的业分。

27看哪！远离你的，必定灭亡；
凡是对你不贞的，你都要灭绝。
28对我来说，亲近 神是美好的，
我以主耶和華為我的避难所；
我要述说你的一切作为。

诗篇91篇

1住在至高者的隐密处的，
必在全能者的荫底下安居。
2我要对耶和華说：
“你是我的避难所，我的保障，
你是我的 神，我所倚靠的。”
3他必救你脱离捕鸟的人的网罗，
脱离致命的瘟疫。
4他必用自己的羽毛遮盖你，
你要投靠在他的翅膀底下；
他的信实象盾牌，像坚垒。
5你不必害怕黑夜的惊恐，
或是白日的飞箭；
6也不必害怕黑暗中流行的瘟疫，
或是在正午把人毁灭的毒病。
7虽有千人仆倒在你的左边，
万人仆倒在你的右边，
但灾害必不临近你。
8不过你要亲眼观看，
看见恶人遭报。

9你既然把耶和华当作自己的避难所，
把至高者当作自己的居所，
10祸患必不临到你，
灾害必不临近你的帐棚。
11因为他为了你，会吩咐自己的使者，
在你所行的一切路上保护你。
12他们必用手托住你，
免得你的脚碰到石头。
13你必践踏狮子和虺蛇。
你必踏碎少壮狮子和大蛇。
14耶和华说：“因为他恋慕我，我必搭救他；
因为他认识我的名，我必保护他。
15他求告我，我必应允他；
他在患难中，我必与他同在；
我必拯救他，使他得尊荣。
16我必使他得享长寿，
又向他显明我的救恩。”

诗篇19篇

大卫的诗，交给诗班长。 1诸天述说 神的荣耀，
穹苍传扬他的作为。
2天天发出言语，
夜夜传出知识。
3没有话语，没有言词，
人也听不到它们的声音。
4它们的声音传遍全地，

它们的言语传到地极，

神在它们中间为太阳安设帐幕。

5太阳如同新郎出洞房，

又像勇士欢欢喜喜地跑路。

6它从天的这边出来，

绕行到天的那边；

没有甚么可以隐藏，得不到它的温暖。

7耶和华的律法是完全的，能使人心苏醒；

耶和华的法度是坚定的，能使愚人有智慧。

8耶和华的训词是正直的，能使人心快乐；

耶和华的命令是清洁的，能使人的眼睛明亮。

9耶和华的话语是洁净的，能坚立到永远；

耶和华的典章是真实的，完全公义；

10都比金子宝贵，比大量的精金更宝贵；

比蜜甘甜，比蜂房滴下来的蜜更甘甜；

11并且你的仆人也借着这些得到警戒，

谨守这些就得着大赏赐。

12谁能知道自己的错误呢？

求你赦免我隐而未现的过失。

13求你拦阻你仆人，不犯任意妄为的罪，

不许它们辖制我；

我才可以完全，不犯大过。

14耶和華我的磐石、我的救贖主啊！

愿我口中的言语、心里的意念，

都在你面前蒙悦纳。

我们生活在这个世界上，不是为了要南征北战、东征西讨、与天斗、与地斗、与人斗、其乐无穷，不是为了要用自己的斗争和努力，去为自己挣得所谓的公义、平等、正义，或是自以为替天行道、悬壶济世。这样的心态看似光辉伟大，但实际上，却是出于自高、自大、自傲、自以为义的心理，是出于“欲与天公试比高”的狂傲之心。

我们生活在这个世界上的目的，是为了要荣神益人，在一切事情中归荣耀于上帝，在一切事务上努力地做有益于世人之事。我们应当尽心、尽性、尽力、尽意地爱主我们的上帝，并要爱人如己。我们应当以谦卑、诚实、勤勉、谨守的心，去面对一切世事与世人。我们应当在内心深处，紧紧地倚靠于上帝，以他自己为我们心灵、灵魂、生命的归依。

我们人生的价值与目的，就应当是跟随天父的旨意与呼召，尽职尽责地、殚精竭虑地、用尽一切努力地、去做好各样应当做好的事情。这样，我们才是上帝的忠心仆人，是他良善而忠实的管家；这样，才显明了，我们在内心深处对他的信靠与仰赖。

+++++

+++++

+++++

+++++

++++
++++
++++
++++
++++

马太福音25章

1“那时，天国好象十个童女，拿着她们的灯出去迎接新郎。2她们中间有五个是愚蠢的，五个是聪明的。3那些愚蠢的拿着灯，却没有带油；4但那些聪明的拿着灯，也把油装在瓶里带来。5新郎很晚还没有到，她们都打瞌睡，而且睡着了。6半夜，有人喊叫：‘新郎来了，快出来迎接他。’7那些童女都醒过来，整理她们的灯。8愚蠢的对聪明的说：‘请把你们的油分一点给我们，我们的灯快要灭了。’9聪明的回答：‘这些恐怕不够我们大家用，不如你们自己到卖油的地方去买吧！’10她们去买油的时候，新郎来了；准备好了的童女就和他一同进去参加婚宴，门就关上了。11后来，其余的童女也来到，说：‘主啊，主啊，给我们开门吧！’12新郎却回答：‘我实在告诉你们，我不认识你们。’13所以你们要警醒，因为不知道那日子和那时间。

14“天国又像一个人要出外远行，就叫自己的仆人来，把产业交给他们。15他按照各人的才干，一个给三万个银币，一个给一万二千个银币，一个给六千个银币，然后就远行去了。16那领了三万的马上去做生意，另外赚了三万。17那领了一万二千的也是这样，另赚了一万二千。18但那领了六千的，却去把地挖开，把主人的钱藏起来。19过了很久，那些仆人的主人回来了，要和他们算帐。20那领了三万个银币的，带着另外的三万前来，说：‘主啊，你交了三万给我，你看，我又赚了三万。’21主人对他说：‘又良善又忠心的仆人哪，你作得好！你既然在不多的事上忠心，我要派你管理许多的事。进来，

享受你主人的快乐吧！’22那领了一万二千的也前来，说：‘主啊，你交了一万二千给我，你看，我又赚了一万二千。’23主人对他说：‘又良善又忠心的仆人哪，你作得好！你既然在不多的事上忠心，我要派你管理许多的事。进来，享受你主人的快乐吧！’24那领了六千的也前来，说：‘主啊，我知道你是个严厉的人，没有撒种的地方，你要收割；没有散播的地方，你要收聚。25所以，我就害怕起来，去把你的钱藏在地里。你看，你的钱还在这里。’26可是主人对他说：‘你这个又可恶又懒惰的仆人，你既然知道我要在没有撒种的地方收割，在没有散播的地方收聚，27那你就应该把我的钱存入银行，到我回来的时候，可以连本带利收回。28你们把他的六千银币拿去，交给那个有六万的。29因为凡是有的，还要给他，他就充足有余；凡是没有的，就算他有甚么也要拿去。30把这没有用的仆人丢在外面的黑暗里，在那里必要哀哭切齿。’

【马太亨利圣经注释】

1-13节

I。这个比喻一般性地讲述了，天上的国度，福音的本质，基督国度的外在表现、治理、以及成功。基督的一些其他比喻（比如马太福音13章）讲述了福音怎样在当前的时候，进入人的心里。而这里的比喻，则告诉我们，当神的奥秘完全显明、神国度完全彰显的时候，是怎样的。在这个比喻中，记述了两种人——那些为最后审判以及基督再来而预备好的人、以及没有预备好的人；神的国度，已经为神国的臣民显明。那些自称为基督徒的人，就像是这个比喻中的十个童女，在这里被区别开来。

II。这个比喻的背景，是一个婚礼。按着犹太人婚礼的习俗，新郎要在朋友们的陪伴下，在晚上来到新娘的家里；新娘以及陪伴的童女们要在家里等待新郎的到来；等新郎来的时候，她们要拿着手里的灯烛，到外面把新郎迎进屋来，一同庆祝婚礼的正式进程。在这个比喻中——

1. 新郎就是我们的主耶稣基督。在诗篇45篇，雅歌，以及新约的很多处，都明确地讲到了这一点。基督爱他的教会；基督的爱是卓越的、无与伦比的；基督与他百姓之间的恩典之约，是信实的、不可改变的、忠贞的。所有信从基督的人，都归入基督的恩典之约（何西阿书2章19节）。在那基督再来的日子，是神圣婚礼完成的日子；那时，新娘、羔羊的妻，将要是完美的、完全的（启示录19章7、9节）。

2. 十个童女代表了一切自称为基督徒的人；他们是教会的成员；不过这里称他们为陪伴的人（诗篇45篇14节），就像在其他地方被称为儿女（以赛亚书54章1节）、教会的装饰（以赛亚书49篇18节）一样。那跟从羔羊的，被称为童女（启示录14章4节）；这代表了他们的纯洁和美丽；他们在基督面前如同贞洁的童女（哥林多后书11章2节）。新郎是王；而这些童女是荣耀的女子，是不计其数的（雅歌6章8节）；不过这里被称为十个。

3. 童女们的职分，就是要迎接新郎；这是一个极其幸福的职分。当新郎来到的时候，她们要前来事奉他；为此，她们要切切地等候、盼望他。这就是基督教的本质。作为基督徒，我们必须——（1）服事基督，把荣耀归给他、

我们的荣耀新郎；我们要称颂他的名，尤其是当他要来把荣耀归给属他之圣徒的时候。我们必须跟随他，正如仆人跟随他们荣耀的主人一样。约翰福音12章6节。我们要高举基督的名，称颂基督的名；这就是我们的职分。（2）我们要切切地等候主盼望基督的再来。作为基督徒，我们不仅要相信基督的再来，并为之预备好；而且，我们更应当热爱、渴慕基督的再来；我们一切的行动、言谈、生命，都要聚焦在这一点上。基督之再来，是我们信仰中的各项教义的汇聚点；我们的生命，都应当以对此的盼望为核心。

4. 她们最大关切的事情，应当是，时刻保持手上的灯烛是燃亮着的；只有这样，在她们等待前来事奉新郎的时候，才能归荣耀于他，才能真正地服事他。基督徒们应当是光明之子。福音是光；那接受福音之光的人，不仅要自己被光照亮，而且，要像光一样闪耀出来（腓立比书2章15、16节）。

关于这十个童女，我们看见——

（1）她们的品格非常不同，并各自相应地显出明显的证据。

【1】她们的品格是，其中有五个是聪明的，五个是愚蠢的（2节）。智慧胜过愚蠢，正如光明胜过黑暗。传道书2章13节。在同样的外在信仰形式下、在同一个信仰组织内，人们的品格在神的眼中会非常不同。那些真诚的基督徒，是聪明的童女；虚伪的基督徒，则是愚蠢的童女；——正如基督在另一个地方用聪明的、以及愚蠢的、盖房子的人来比喻他们。一个人是否真正地聪明，或者，是否真正地愚蠢，——通过他如何对待自己的灵魂之事，可以清楚地

显明出来。真正的、真诚的、热忱的、衷心的信仰，是真正的智慧。罪是愚蠢的；虚伪之罪尤其是最愚蠢的，因为虚伪之人总是用自己的聪明来自己欺骗自己。虚伪之人是最恶的罪人，因为他们把自己伪装成正直的人。当我们评判自己的时候，要知道，天国的门是窄的，进去的人很少——因而我们要谨小慎微，谦卑谨守，不可自觉安稳；当我们评判别人的时候，要知道，我们救恩的元帅领了许多的儿子进入荣耀。

【2】她们品格显出的证据，就是在她们职分的工作里面；她们也要按着内心的真实光景而受到审判。

（第一），愚蠢的童女手里拿着灯，却不预备灯油（3节）。她们的灯油仅仅够现在用一会儿的；仅仅是为了现在的表现；——显得她们看起来好像是要等候新郎、服事新郎似的；但是，她们却不预备多一些灯油，以防新郎耽延——从而显出她们虚伪的内心，即，心中并不是真地愿意迎接新郎。

——1. 她们的生命里面，并没有真实的、根深蒂固的、坚实的原则。她们手上虽有表现出她们信仰外在形式的灯盏，但是，在她们的内心深处，并没有储藏着健全的知识、根深蒂固的挚情、决心、定意。只有那些内心深处、灵魂深处的东西，才能使人经历服事与试炼。她们行事是凭着外在的影响和诱惑，但里面却没有属灵的生命；就像一个商人，没有仓库；或像一个落在石头地里的种子，没有根。

——2. 她们对未来没有打算、也不作预备。她们手上的灯只是为了现在好看，

却没有灯油为以后做准备。这种对于未来的、缺乏预备的状态，毁了许多只有表面信仰的人。他们关切的事情，仅仅是在邻舍的身上；他们现在可以时时与邻舍交谈，但是，他们却并不在意要得到基督的悦纳；——尽管，他们未来要面对基督自己。他们看一件事情是否有益处，完全取决于此事在当下是否价值。如果对他们讲述未来的事情，那就像是罗得对女婿讲说今夜以后要发生的事情；——一定会被他们以为是戏言。他们不为以后着想，就像蚂蚁不为冬天预备一样。提摩太前书6章19节。

（第二），聪明的童女，手上拿着灯，器皿里面预备着灯油（4节）。她们在生命深处有着良善的原则；这些原则是对她们信仰的巨大支撑。——1. 心灵就是我们的器皿；我们要把智慧装在那里；心里面有良善的宝藏，从那里发出良善的言语行为。根若腐烂了，花朵也会很快变成灰尘。——2. 神的恩典，是我们装在器皿里面的灯油；以色列的会幕中总是要常备着灯油（出埃及记35章14节）。我们的灯光必须要借着我们的良善行为在人的面前燃亮；但是，若我们的心中沒有穩固、堅定、活潑的原則——沒有在基督的里面堅定的信心，沒有對神、對我們鄰舍的愛；那麼，我們的好行為就不能持久。我們所作的每一件事情，必須是出自我們堅定的信仰；我們的眼目，必須要注目於那將要來到的事情。——3. 聰明的童女在器皿里面预备了灯油——这意味着，她们设想，新郎有可能会耽延。我们应当为持久的等候盼望而做好打算。但我们要记得，我们的灯油必须是来自耶稣基督的金灯台，来自那伟大的、良善的橄榄树；这是撒迦利亚书4章2、3、12节所表明的异象；约翰福音1章16节也对此作出了解释。我们从基督的完全里得到一切，从基督的恩典里得到恩典。

（2）她们共同的错误；当新郎耽延的时候，她们都打盹睡着了（5节）。

【1】新郎耽延了；即，新郎没有像童女们所想象的那么早来到。当我们看一件确定的事情的时候，我们常常以为那很快会发生；在使徒时代，有很多人以为基督很快就要再来，但事实并非如此。基督虽然在我们的眼中看似耽延，但实际上他并没有耽延（哈巴谷书2章3节）。新郎没有像童女们所想象的那样很快就来到——这是有良善原因的；有许多心意和目的要成就；——选民要被呼召和招聚；神的忍耐要彰显出来；圣徒的坚忍品格要经受试炼；正如地上的收获，要等待庄稼成熟——同样，天国的收获也要等待禾稼的成熟。然而，虽然按着我们的时间，基督看似耽延；但是，他的再来一定不会晚于神所定的最佳时间。

【2】当新郎看似耽延的时候，那些等候他的童女们开始变得不专心，忘记了她们所应当事奉的事情；她们都打盹睡着了；——就像她们不再等候新郎了一样。因而，当人子来的时候，他没有找到忠信的人（路加福音18章8节）。那些认为事情很快就发生、心情急躁的人，当意识到事情没有很快发生的时候，当觉得事情耽延的时候，往往会失去信心。聪明的童女打盹了，愚蠢的童女睡着了；这之间有一点区别；不过，她们都犯了错误。聪明童女的灯还是亮着的，但她们自己却打盹了。许多良善的基督徒，当他们在信仰中很长时间以后，会渐渐冷淡了为基督再来而作的预备之心；他们的爱心变小了，热情变淡了，恩典不再那么突出地显明在他们的生命里；他们的工作，在神面前也不再那么好；虽然他们还没有失去全部的爱，但是，起初的爱心已经失去了很多。如果说，门徒们等候基督一个时辰都是很困难的事情，那么，等候一生就更为困难了。“我想睡一会儿，尽管我的心还是醒着的”。他们先是打盹，然后睡着了。轻忽、松懈的心态，会导致更大程度的疏忽。打盹的人，很难不继续睡着；因此，属灵之中的松懈，在一开始的时候要尤其小心。

(3) 半夜有人声喊着说，新郎要来了(6节)。**【1】**虽然基督的再来看似耽延很长时间，但却最终一定会来到。虽然基督的再来看似缓慢，但却是确定无疑的。基督第一次来的时候，是在以色列民、神百姓、属神之人的漫长的盼望、等待以后才来到的；虽然等待和盼望的时间是漫长的，但是，在所定的时间成就的时候，基督必定就来到。同样，在基督第二次来的时候，也将会如此；虽然看似耽延很久，但主却一定不会忘记。基督的仇敌会发现，神的忍耐，并不等于免罪；基督的朋友会满心安慰地知道，神所定的时间，一定会成就，绝无虚谎。得赎的日子是确定的、不会改变，一定将要来到。**【2】**基督的来到，是在我们半夜的时间，是在我们最没有想到的时候，也是在我们最想休息睡觉的时候。对于神的百姓而言，基督的安慰与救赎是在那看似最不可能的时候来到的。对于基督的仇敌们而言，基督的到来、审判惩罚，是在他们最不以为然的时候来临的。当年，埃及头生长子被杀、以色列得赎的日子，也是在半夜的时候(出埃及记12章29节)。死亡，常常在人最意想不到的时候临到；路加福音12章20节记述了，那个半夜被神收取灵魂的人。神来到的时间，是按着他自己的旨意和意志，而不是按着人的意思；这显明了神的主权；神不告诉我们他来到的时间，这是要把我们的职分教导我们。**【3】**当基督来到的时候，我们必须出去迎接他。基督徒们必须要跟随基督的所有行动，在基督的事工中，与他相遇。当我们死亡的时候，基督与我们在死亡中相遇；我们必须从我们的身体出去迎接他，从世界中出去迎接他；我们要以深挚的情感、灵魂中的作为去迎接他；这样，我们才能看见他的恩典与荣耀。**【4】**“你们要出去迎接他”——这是强有力的呼召，是对预备好之人的有效呼召。这个呼召，使人惊醒。基督第一次来的时候，没有什么人太注意；那时，基督到世界来，世人却不认识他；然而，基督第二次来的时候，一切世人都将看见、都将注意；每一双眼睛都将看见他。从天上将要有大喊的声音；他将在巨大的声音和荣耀中降临；死人也要从坟墓中起来，接受神

终极的审判；地上也要有呼喊的声音，有对山和岩石呼喊的声音（启示录6章16节）。

（4）童女们对喊声的回应（7节）；那些童女就都起来收拾灯。

【1】聪明的童女为迎接新郎做好恰当的预备工作。那预备好离世见主的人，当最后时刻的时候，仍然有工作要做；他们要切实地预备好，这样，才会有平安（彼得后书3章14节），才会被主看见他们是在辛勤工作（马太福音24章46节），才不会显得赤身露体（哥林多后书5章3节）。那将是鉴察的日子；我们应当思想，在我们见主的日子，我们想让主怎样鉴察我们；我们应当让主看见我们在做什么。当我们看见那日临近的时候，我们必须要以郑重的心来做好我们离世前最后的工作；我们要再次清理我们的心，悔改我们心中的罪；更新我们与主的约；向这个世界道别；我们的灵魂要恰当地交在主的面前。**【2】**愚蠢的童女，错误地以为自己也可以迎接主；她们的心里，是虚浮的、虚伪的信心；她们处于自欺欺人的状态，以为自己是良善的；她们以为自己已经为那另一个世界做好了准备。虚伪的信心，使人们装作是好像也得到了神的恩典；在他们离世的时候，也表现得好像可以见主似的；他们在这个世界上的一生，都是活在这样的虚伪信仰之中。虚伪信仰之人的虚浮盼望，在他们面临死亡的时候，会燃烧得更加旺盛，就像死前的回光返照一般。

（5）愚蠢童女所面临的困境；她们没有灯油了（8、9节）。这说明了，**【1】**即使在死亡的这边一侧，虚伪信仰之人也会面临悲惨的困境；神会让他们看见自己的愚妄；他们将要在自己右手的谎言之中灭亡。**【2】**更重要的是，在死亡的那边一侧，在终极审判的日子，他们将要面临真正的悲惨困境。在那审判日的时候，他们的虚伪信仰——虽然在此世中看起来似乎不错，然而，却不能给他们在神的审判下带来任何真正的益处。

（第一），她们的灯要灭了。虚伪信仰之人，即使在此世中，灯也会常常熄灭；他们的信仰，开始于“认识”基督耶稣，然而却被世界的肉体血气缠住，以至于在内心离开了真正的信仰（彼得后书2章20节）。他们的信仰枯萎了，他们的价值丢失了；他们的盼望淡去了；他们的安慰消失了；恶人的蜡烛，常常在这个世界上被熄灭（约伯记21章17节）。然而，还有许多信仰虚伪之人，就像这些愚蠢的童女一样，伪装到最后一刻；他们信仰中的盼望与安慰，似乎一直在伴随着他们；可是，当神要取去他们灵魂的日子，会怎么样呢？约伯记27章8节。虚伪之人的蜡烛，即使在他们去世前、一直没有熄灭，那么，也会在他们离世、死亡的时候，与他们一同灭亡（约伯记18章5、6节）。他们将要倒毙在无尽的痛苦之中（以赛亚书50章11节）。当面临终极审判的时候，虚伪之人的信仰，并不能对他们有任何帮助（马太福音7章22、23节）。“她们的灯要灭了”——这就是虚伪信仰之人的真实光景；他们的虚伪信仰，就像是蜘蛛的网（约伯记8章11节等），就像是恶人气绝（约伯记11章20节），就像是押沙龙的骡子把他留在橡树那里。

（第二），她们的灯要灭了，是因为她们没有灯油。那些生命中没有真正的神恩典的人，迟早会自己认识到这一点。外在的信仰形式，或许会使一个人伪装得很久，并能陪伴一个人走很远的路程；但是，却不能使人经过那最后的审判；虚伪的信仰，能够使一个人在这个世界上显得很光鲜耀眼，但是，当经过死荫幽谷的时候，他们的灯却要被熄灭。

（第三），愚蠢的童女，此刻迫切地想要从聪明童女的器皿那里分得一些灯油。“请给我们一些你们的灯油”。当审判日来临的时候，属肉体血气的信仰

虚伪之人，会非常想要表现得与信仰真诚之人一模一样。那些在此生中憎恨信仰的严格要求的人，在死亡与审判的时候，会非常想要得到信仰的真实安慰。那些不想像义人一样生的人，却非常想要像义人一样死。那些在此生中藐视、轻看谦卑圣徒的人，在审判日的时候，却会非常想要和他们拉近乎，想要把他们当作是自己的最好朋友、最好帮助者；——尽管，在此生中的时候，他们常常虐待这样的人。“请给我们一些你们的灯油”；可是，——1. 她们的要求，是出于感官的需要，而不是出于内心真实的深处。许多人在末日、不得不哀求的时候，会想要得到神的恩典来救自己的肉体血气的生命；然而，他们在此生的时候，却不愿意因着那恩典而成圣、并接受福音的管辖。——2. 她们的要求，已经太晚。如果虚伪信仰之人，在此生中及早悔改，在来得及的时候，接受救恩，那么，神愿意把恩典的膏油赐给他们；但是，当审判来临的时候，当末日的帷幕降下的时候，他们就不能够再得到救恩了。

（第四），愚蠢童女们的要求，被聪明童女们拒绝了。良善之人对她们的拒绝，是一个令人悲哀的预兆，显明了，她们也将要被神自己拒绝。聪明童女没有武断地、不分青红皂白地拒绝说：“不可以”；而是，她们宁愿给出理由，表明她们为什么没有这个能力。“聪明的回答说，恐怕不够你我用的。不如你们自己到卖油的地方去买吧”。——1. 人若想要得救，必须要自己的生命里面有神的恩典。尽管，我们会在与圣徒的交通中得益，别人的祷告与信心会使我们得到极大的益处；但是，我们自己的成圣必须是出于我们自己灵魂中所得的神救恩。义人必要因信得生。每一个人都要交出自己的账；所以，每一个人都必须要显明自己的信心与工作；当审判日的时候，人不能请别人来给自己添加神的恩典。——2. 那有最多神恩典的人，却一点也不能把这恩典分给别人。我们所有的一切，并不能足以使我们自己在神面前站立；最良善的人，也必须要从基督那里得到白白的救恩；最良善的人，也无法把这恩典越俎代庖地分给别人。罗马教廷以为，可以通

过额外的工作、以及归罪于圣徒的义，来使普通人得到救赎；但是他们却忘了，那些聪明童女都能够明白的事情——她们的灯油，只够自己用的，并没有办法分给别人。——3. 不过我们注意这里，聪明童女并没有指责愚蠢童女说，“你们为什么把这么大的事情都给疏忽、忘记了”；她们也没有夸口、说自己事先很有预备；或者，她们也没有告诉愚蠢童女，很可能将要临到的绝望状态。而是，她们把最好可能的建议告诉愚蠢童女：“你们自己到卖油的那里去买吧”。那在灵魂之事上愚蠢的人，应当值得我们的同情；但是，我们不可欺辱他们；因为，“是谁使你不同的呢？”牧师传道人经常会碰到这样的、不真正认识神、也不在意自己灵魂的人；他们要到临死之前、在病榻上，才会想起要来忏悔、归主；传道人仍然应当引导他们悔改、祈求神的救恩——因为，在这个世界上，在基督面前，只要人内心的悔改和祈求是真诚的，那么，真诚的悔改就不会太迟；不过，人在临死前的忏悔、悔改、归主，很少是出于真心诚意的相信；因而，传道人应当像这些聪明童女在这里所说的话一样，——把最好可能的建议告诉他们。在最坏的情况下，也尝试着，努力得到最好的结果。倘若能行的话，假若不是太晚的话，牧师传道人就要把当行的事情告诉人：“到神自己那里，去得到神恩典的膏油”。但是，人若故意拖延、不去神那里寻求救恩；那么，人是否能够在天国之门关闭之前、在死亡之门打开之前、仍然抢在最后的时刻、得到基督救恩，那就是一件语言所无法表达的危险之事了。我们应当趁现在还来得及的时候，趁还有时间的时候，到神自己那里去，得到圣灵的恩典与灯油。人若想要得到恩典，就必须自己到神的面前，得到那来自于神自己的救恩，并服事于那拯救的福音。见（以赛亚书55章1节）。

（6）新郎的到来，以及聪明童女和愚蠢童女的境遇。

【1】她们去买的时候，新郎到了。那故意拖延信心与服事、想要把救恩推到最后一刻的人，最大的可能性是，他们已经没有时间了。得到恩典，是一件严肃的事、一件花费心神和时间的事；不能够草率忙慌地、轻忽忽地来完成。罪人在病榻上，通过忏悔和祷告，在慌忙迷乱之中想要得到救恩的时候，很难说目的是什么、应当做什么；死亡迅即来临了，神的审判临到；罪人就这样面临永远的沉沦与惩罚。我们需要灯油的时候才去买、需要恩典的时候才去临时抱佛脚，是没有用处的。

新郎来到了。当那终极审判日的时候，我们的主耶稣基督到他的百姓这里来，就像是新郎一样；他来的时候，将要穿着圣洁华贵的衣服，被朋友们环绕着、事奉着；现在，新郎不在这里、我们当禁食（马太福音9章15节），但到那日的时候，我们将要有永远的筵席。那时，新郎将要把新妇带到家里，使她与他永远同在（约翰福音17章24节），并要永远悦纳她（以赛亚书52章5节）。

【2】那预备好了的，同他进去坐席。（第一），我们与基督进入那永远的荣耀，就是与他一同永远地坐席，与他亲密地在一起，与他在永远的安息中交通，并得到无限的、永远的喜乐与丰富。（第二），那些预备好了的人、也只有那些预备好了的人，才能够进去与他一同坐席；——就是那些有圣灵凭据的人（哥林多后书5章5节）。（第三），如果我们是预先准备好了的人，那么，死亡的突然临到，基督的出人意外的来到，并不会成为我们得到幸福的阻碍；反而，会使我们进入那永远的幸福。

【3】“门就关了”。——正如：在婚礼上、当所有宾客都到齐以后，大门就关了一样。（第一），门关了，使里面的人安稳、安全；他们是神殿的柱

子，再也不会出去（启示录3章12节）。亚当在乐园里的时候，门是开着的，因而他的灵魂离开了；然而，当荣耀的众圣徒进入天国的时候，他们会永远地在那里，幸福而安稳。（第二），门关了，使外面的人再也不能进来。圣徒的性质、与罪人的性质，将要处于永远也不会改变的状态；那些被关在外面的人，将要被永远地关在外面。现在，天国的门虽然是窄的，但仍然是打开的；但是那时，天国的门将要关闭；在天国与地狱之间，是永远也不可跨越的鸿沟。这正如挪亚的日子，当挪亚方舟的门被关闭的时候，挪亚一家被保全在方舟之中，而外面的人则被永远地弃绝。

【4】愚蠢的童女来的时候，已经太晚（11节）；门关了以后，那些其余的童女才来。（第一），当时间已经太晚了的时候，将有许多人来到天国的门口，想要进去；正如褻渎的以扫，当他放弃了长子名分以后，才想起来要到父亲那里继承祝福。这些罪人们在时间太迟了的时候，才想起来乞求神；这固然更加彰显神的荣耀、显明了信仰的宝贵价值，然而，太迟了的乞求，并不能使这些罪人得救。那些现在藐视信仰、轻看祷告、不愿祈求的人，当时间已经太晚的时候，飞速地想要跑到神的面前来乞求，可是，却没有用处。（第二），虚伪信仰之人，有一种错误的乐观想法；他们以为自己能够得到幸福，能够进入天国。但是，当他们来到天国的门口、要求进去的时候，却被拒绝、被关在外面。在这地上，他们以自欺欺人的心态，仰望天国，以为自己将来会进去；但最后，他们却被投进地狱。

【5】他们被弃绝，正如以扫当年那样（12节）；“我不认识你们”。当我们还可以寻求主的时候，每一个人都应当来寻求他，祈求他的恩典和救恩；因为时候将到，——等到太迟的时候，主就不能再被寻求得到了。现在的时间是，主仍然向我们敞开怀抱，并把应许赐给我们——“叩门的，就给他开门”；然

而，时候将到，当终极之日来临的时候，就不再有救恩的机会；对于这些在外面的童女们来说，已经太迟了。这个审判是庄严而严肃的；“我 实 在 告 诉 你 们 ， 我 不 认 识 你 们 。”对于在此生不悔改的刚硬罪人以及虚伪信仰之人来说，这就是神在怒中起誓说，他们断不得进入神的安息。这里的经文，显明了神坚决的定意；一切的罪人，在神的审判面前都要哑口无言。

最后，在这个比喻的结尾，再次警告我们：“所以你们要儆醒”（13节）。我们在前面的马太福音24章42章曾看见这个警告，这里，再次郑重地警告和劝诫我们。1. 我们最大的一个职分，就应当是儆醒；我们要以最大的勤奋和谨慎，来对待关乎我们灵魂的事情。要醒起，要谨守。2. 我们之所以要儆醒，是因为有非常重要的原因；——我们主来的日子，对我们而言，是不确定的；我们不知道那是什么日子，什么时辰。因此，我们在每一天、每一刻都应当儆醒、预备好；不可在任何时刻、任何日子松懈、忘乎所以。在每一天中、在年年日日中，都应当敬畏主。

14-30节

这一段的比喻，讲到了三个仆人。上面的那个比喻讲述的是，我们必须预期主的到来；而这个比喻讲述的则是，我们必须处于工作和服事的状态中。我们要在工作和服事中，不断地勤奋和努力，这样才能预备好见主。所以，我们必须激励起来，努力服事，这样才能有益于我们自己的灵魂；以此，我们更归荣耀于神，并对他人有所助益。

在这个比喻里面，1. 主人就是基督；他是我们一切所有的主人和拥有者；尤其是，他是教会一切所有的主人和拥有者。我们所拥有的一切，都是来自于他的手中。2. 仆人是基督徒，是基督自己的仆人；他们生在基督的家中，被基督买来，被基督使用，并归颂赞于基督。

我们在这个比喻中可以看见三件事情。

I. 仆人们所受到的信任和交托；他们的主人把一些恩赐分别赐给他们；基督差派他们作工（基督不会让他的仆人们无所事事、游手好闲）；基督给他们一些资源和才能，使他们能够以此为基础来作工。1. 基督的仆人们所拥有的、所得到的一切，都是来自于基督的赐予；他们本身一无是处、一无所值，除了他们自己的罪以外，没有任何东西是属于他们自己的。2. 我们从基督那里得到恩赐，是为了让我们来服事他，作服事的工作。我们所得到的这一切惠利，都是为了要使我们能够更好地为主做工。我们每一个人得到圣灵的恩赐，都是为了要服事主、荣耀主。3. 不论我们得到了什么恩赐用来服事基督，我们所得到的这些恩赐，仍然是属于基督的；我们只是他地中的租户，是他百般恩赐的管家（彼得前书4章10节）。

（1）为什么要交托这些仆人：——主人要到遥远的外国去。以弗所书4章8节。当基督升到高天之上的时候，他把恩赐赐给众人。**【1】**当基督去天上的时候，就像是一个人到遥远的外国去；即，他要去很久，并有确定的目的和意义。**【2】**当他去的时候，他把很多恩赐交托给教会，使他们有充足的必需。

他把真理、法则、应许、能力、权柄交托给教会；这是那伟大的托付（提摩太前书6章20节）（提摩太后书1章14节）；主把那良善之事托付给我们；他差遣圣灵，来使门徒们能够教导真理，谨守法则，经历应许，践行权柄，使用能力。

（2）所交托的不同数量的恩赐。【1】他把不同数量的银子交给三个仆人。基督的恩赐是宝贵而丰富的，价值珍贵；正如基督的救恩是他用宝血为我们所赎买来的。【2】他给一些人多一些，另一些人则少一些；有的人有五千银子，另一个人两千银子，还有一个人是一千银子。每个人按着各人的能力得到不同的恩赐。神的旨意安排在不同的人之间，使他们有不同的能力；在头脑上、身体上、产业上、亲族上、兴趣与利益上，每个人的能力都不同；同样，神的恩典把不同的属灵恩赐放在不同的人身上。无论是人的能力、还是属灵恩赐，都是来自于神自己的赐予。（第一），每一个人都至少有一千银子；卑微的仆人不应当为自己所得的恩赐多少而羞愧、或自夸。我们每一个人都拥有一个灵魂，这是神所交托给我们每一个人的；我们的生活、生命、工作、言语行为、所思所想，都应当于我们的灵魂有益。人的职分，应当是对他周围的人有益；他应当有益于尽可能多的人；有益于世人的灵魂。（第二），每一个人得到的所有恩赐加在一起，是不一样的；正如每一个人的能力和机会也不都一样。神是完全的自由意志者，他按着自己的旨意和心意做事，把不同的恩赐分给各人。有的人擅长做这种服事的工作，有的人擅长做那种服事的工作；正如一个身体上的不同肢体。当家主安排好了这些事情以后，他就走了；我们的主耶稣基督把吩咐的话语告诉使徒们以后，就升到了天上。

II. 这三个人对待所托付之事的的不同态度（16-18节）。

1. 两个仆人做得很好。

(1) 他们都很勤奋、信实；他们去做买卖；他们把那些所托付的银钱拿来使用（这就是银钱的本来用处和目的）；——用于买卖商品，获得回报。他们的主人一走，这两个仆人就开始工作。每一个基督徒都有很多的服事工作要做，因此，不要浪费时间，而是要抓紧光阴，努力勤奋地、信实地、诚实地工作。他们去做买卖。一个真正的基督徒，是一个属灵的商人。贸易商业是一件复杂的、极其需要心思和精力的事情；属灵的敬虔之事，也是如此。基督徒所从事的属灵商业，是一个生产、工作的商业；我们要全心全意地从事这项工作，为了他人的益处而努力辛勤。这是一个贸易的商业；我们要舍弃那些没有什么价值的事物，而得到那些价值弥足珍贵的、对我们灵魂有极大益处的事情。这是一个智慧的商业；箴言3章15节；马太福音13章45节。一位诚实勤奋的商人，是把全部心思、时间、精力都专注于所要做之工作上的人；他努力地学习，严谨地做事，尽一切力量去上进，以事业为生活的中心，并从商业的利益中得到收获。这样，一位真诚的基督徒也是如此；他在信仰的服事工作上也是这样殚精竭虑、专心致志；我们仓库中所用于贸易的，都不是我们自己的东西，而全部都是来自于主。我们头脑中的能力——理性、学识、认知，必须要被使用、服务于我们的信仰；我们这个世界中的惠利——产业、声誉、利益、权力、爱好，必须被用来服事于基督，归荣耀于他。福音与圣礼，我们在教会与福音中的服事，圣经，牧养的工作，安息日，圣餐、洗礼，等等，这些事情，必须要被用于其所应当用的目的；从中，我们与神交通；以此，圣灵的恩典与恩赐在我们的生命中实践出来、显明出来；这就是我们用主赐的银钱所应当作的买卖。

(2)这两个仆人的工作都很成功；他们在很短的时间内，得到了双倍的收获。那有五千银子的，很快就又赚了五千。勤奋之人的手，能够通过良善的工作，得到丰盛的果实；他们能够得到许多属灵的恩惠、安慰与财宝。在信仰中，有许多的事情，需要我们勤奋地去努力工作。

他们的收获与恩赐是成比例的。

【1】那有五千银子的，也收获了五千；那撒种丰富的地方，也结实丰富。人的恩赐越大，就越要辛勤努力地工作，并在工作中使用这些恩赐的能力和条件。**【2】**那有两千银子的，也收获了两千。一个人所作的良善之事，不在于他的外在表现和结果，而在于他是否尽力地使用了自己已有的才能、能力和机会；尽力的人，虽然他的工作果实可能没有别的人那么显著、那么效果巨大，然而他仍会得到神的悦纳。

2. 第三个仆人做得不好（18节）；那得了一千银子的人，去把主的银子埋在地里。虽然这个比喻里面，不好的人只有三分之一，但在现实中，这个比例可能很大；路加福音17章17、18节讲述了，十个被医治好的大麻风病人中，只有一个回来献上感谢；其他九个人都把所得的恩赐“埋在地里”了。那个只有一千银子的仆人，是一个不信实的仆人；无疑，这世上一定有很多拥有五千银子的人，也是这样把银钱埋在地里，——荒废自己的丰富能力、优势、资源和机会；他们浪费神的恩赐，不做良善的事情。不过，这里基督在比喻中特别强调了这一个一千银子的人，这告诉我们，（1）若这荒废仅仅一千银子的人，尚且要被弃绝、扔在外面彻底的黑暗之中；那么，那些荒废、践踏更多银钱的人，那些浪费更多能力、优势、资源、机会的人，将要受到怎样的

惩罚呢？（2）那些看似能力最小、最没有机会资源来服事神的人，他们的愿意服事之心，往往也最小。他们以自己没有能力、没有资源为理由，来给自己的懒惰寻找借口。由于他们能做的事情不多，所以，他们就坐在那里、什么也不做。因而，这更加显明了他们的懒惰之罪；——他们只需要去做一千银子的工作就可以；——可是，他们连这点事情也不愿去做。

他去挖了一个坑，把这一千银子埋在地里，好像担心怕被偷似的；他没有去乱花、乱用这些钱，也没有侵吞、挥霍这些钱，而是把钱藏了起来。钱就像是粪一样（就如同我的老师、培根所说的），堆在一起的时候毫无用处，而必须要被分散开；可是，我们在日光之下常常看见的一个罪就是，钱财被堆聚在一起（雅各书5章3节）（传道书6章1、2节）；这些被堆聚的钱财，对任何人都没有好处；属灵的恩赐也是如此；许多人拥有属灵的恩赐才能、机会和资源，但是，却不按着它们所应当使用的用途去使用它们。那有产业的人，没有把产业用于敬虔与慈善的事情；那有权力与利益的人，没有在自己所处的环境中去推动和促进敬虔的信仰；牧师传道人有能力和机会去做良善之事，然而，他们却不愿意激动心灵、努力做工；这些人，就是那慵懒的仆人；他们看重自己的事情，远远胜过他们看重基督的事情。

他把主人的钱埋藏了起来；如果这些钱是他自己的，那么，他可以随己意使用它们、或是不使用它们。但是，不论我们有什么能力、才能、优势、身体、健康、资源、机会、时间，这些东西都不是我们自己的；我们只是神所恩赐给我们这些东西的管家；而且，终有一日，我们都必须要为这些东西向我们的主人交账；——因为那些本是神所托付给我们的。这个仆人的慵懒，在其他两个仆人的辛勤劳动的映衬之下，显得更加罪恶；他们的勤奋与热情，本应当使这第三个仆人也辛勤地劳动起来。别人辛劳，难道我就可以无所事事、

懒惰吗？

III。交账与算账（19节）。1. 过了许久的时间，主人才来算账。这并非是由于主人疏忽、忘记了算账的事情，也不是由于神耽延了他的应许的成就（彼得后书3章9节）；神已经准备好、将要审判（彼得前书4章5节）；但万事各有其时。2. 虽然过了许久的时间，但是，算账的时间终于来到了；仆人们的主人要来和仆人们算账。神百般恩赐的管家，要在主的面前交账；要汇报自己作为管家的工作，是否诚实、信实、辛勤。我们所有人都将要交账——我们为自己的灵魂做了哪些有益之事；我们为他人做了哪些有益之事；我们怎样使用了我们的恩赐、才能、能力、身体、健康、时间、机会、资源。见（罗马书14章10、11节）。

（1）信实仆人们的交账。

【1】这两个仆人向主交账（20、22节）；“主啊，你交给我五千银子，你交给我两千银子；请看，我又赚了五千，我又赚了二千”。

（第一），基督的信实仆人，诚恳地、感恩地承认，自己的所有都是来自于神。——1. 我们应当清楚地知道并承认，我们从神那里所得到的恩赐；我们应当记念这些所得的恩赐；这样，我们才知道我们的职责是什么，主对我们的期待是什么；这样，我们才能相应地做出有益的工作。——2. 我们必须不可夸耀自己的工作，而是要深刻地明白神对我们的恩惠；神放在我们身上的荣耀，交托给我们的事情与恩赐，赐给我们的恩典，这些都是在我们生命里

面一切良善之事的源泉。事实是，我们为主服事的越多，我们就越应当祈求主来更多地使用我们、赐给我们能力来更多地服事他。

（第二），他们提供了信实的证据，就是他们的收益。神的良善管家，应当有证据显明他们的勤奋；“用你的行为，显明你的信心；一个良善的人，应当显明出他的良善”（雅各书3章13节）。如果我们在属灵的“商业”工作中勤奋认真努力，那么，工作的效果很快就会显明在我们的生命里；我们工作的果效将一直跟随着我们（启示录14章13节）。并非是说，圣徒在审判日的时候会在神的面前夸耀自己的好行为；不，基督会为他们诉说（35节）；但这里表明了，在主耶稣基督的日子，忠信的仆人将能够坦然来到基督的面前、神的面前（约翰一书2章28节至4章17节）。这里值得注意的是，那只有两千银子的仆人，也和那五千银子的仆人一样，欢欣地报告自己所得到的收获果实；在那交账的日子，我们的安慰，在于我们的信实，而不在于我们的业绩；在于我们的真诚，而不在于我们的成功；在于我们心里的正直，而不在于机会的程度。

【2】主人对他们的悦纳和称赞（21、23节）。

（第一），主人称赞他们；“你们是又忠心又良善的仆人；你们做得好”。耶稣基督的忠心良善的仆人，他们的勤奋与正直，当主再来的时候，必会得到赞扬、荣耀、荣誉（彼得前书1章7节）。那现在归荣耀于神的人，必将会很快就得到神的荣耀；那现在归向神的人，必将会很快就得到神的悦纳。——1. 神将接纳他们；神把他们当作是自己的忠心良善的仆人。主现在就知道他仆人在这个世界上的诚实，并将要在审判日的时候为他们作见证；那被主称为

信实的，的的确确是信实的人。他们或许在这世上被很多人指责、挑剔，就像义人常受世人的逼迫一样；但基督自己会见证他们的正直品格，就是良善与信实。——2. 他们的工作也得到主的悦纳：“你们做得好”。只有那些做得好的人，才会被主称为是良善的仆人；我们应当在良善的工作中，以坚持和忍耐，寻求属神的荣耀；若我们寻求，就必寻见；若我们行善，就必得主的称赞。这世上有的主人总是阴沉着脸，不愿意夸奖手下的仆人们；不论仆人们的工作做得有多好，他们的嘴里都没有一句好话；但是，基督欢欣地称赞他的仆人们。若我们从主人那里得到了称赞，那么，别人怎么说我们其实并不重要；若主说我们做得好，那么，尽管别人会贬损我们、藐视我们，其实都没有关系。反之，人如果自夸，或是受到邻舍的夸奖，但却没有得到主的夸奖，那么，一切都是徒然。

（第二），主人奖赏仆人们。基督的信实仆人们不仅仅是得到夸奖和称赞而已；他们的劳苦与爱心将要得到极其丰厚的奖赏。

这个奖赏在这个比喻里面用两个方式来表达。

——1. “那在不多的事情上忠心的，将要被主差派管理更多的事情”。在王宫里或是大家庭中，那些在低层级别上工作信实的人，会被提拔到更高级别、更加重要的工作上。基督喜悦谦卑的仆人们。那归荣耀于基督的人，将要得到来自基督的荣耀；——冠冕（提摩太后书4章8节）、宝座（启示录3章21节）、国度（马太福音25章34节）。他们在这里是乞丐，但在天国中他们是统管者。正直人必将执掌权柄；基督的仆人们，都必将作王。

看这里，仆人们所得的奖赏与其工作成就是不成比例的。他们仅仅是在不多的事情上良善忠心、归荣耀于神，然而，神却将要在许多的事情上，把荣耀赐给他们。我们在这个世界上，神给我们的职分，神交付给我们的工作，与摆在我们前面的喜乐之事相比，都是很小很小的。我们所有的服事、患难、辛劳、良善、果实，统统加在一起，都仅仅是很少的事情，几乎是虚无的，不值一提；与神所将要启示给我们的荣耀，都远远不能相比。

——2. “可以进来享受你主人的快乐”。——（1）蒙福的状态，是喜乐的状态；不仅是因为我们的眼泪都将被擦干，而且更因为，我们一切安慰的泉源、喜乐的泉源，都将被打开。当我们与神同住、在神里面完美、圣洁的时候，当神所有蒙福的百姓都欢聚一堂的时候，那是无以言表的、完全喜乐。——（2）这是我们主人的快乐；这是主基督自己所赎买来的，并赐给一切赎民的；神的百姓，被救赎主从忧伤患难中赎买来，进入永远的欢乐。这是主人自己的快乐；是基督在忍受十字架患难、忍耐罪人的蔑视时，所瞩目的、所渴盼的快乐。希伯来书12章2节。基督是那喜乐的源泉，也是那喜乐的 center。这是我们主的快乐，也是我们在主里面的快乐，是极大的、无限快乐。——（3）荣耀的圣徒们将要进入那快乐，将要得到那完全的、全部的快乐；正如那进入神的产业、进入那婚礼筵席的。在这个世界上，我们主的喜乐进入圣徒们的心中；圣徒们得到圣灵的激励、安慰、鼓舞、支撑；在那天国里面，圣徒们更要很快地进入永恒的喜乐幸福之中。

（2）慵懒仆人的交账。

【1】他向主人交账并自辩（24、25节）。虽然他仅仅有一千银子，但是，也同样要为此在主人面前交账。我们所拥有的条件、才能、能力、身体、生命、健康、资源、机会，虽然可能不多、只有很少，但是，我们仍然要为此交账。每一个人的交账，都不会超过他本身所应有的职分、所曾得到的恩赐、所应当做并能够做的事情。不管我们有什么，我们都要为我们所有的一切而向主交账。

（第一），他的自信。他来到主的面前交账，带着自信和把握的心情；他指望，自己的申辩能够使自己得到安稳的结局。“主啊，看这里是你曾交给我的东西；虽然我没有像其他人那样赚取更多，但是，我可以说，我也并没有损失什么”。他以为，这样的申辩，就算不能使自己得到什么奖赏，但是，至少会使自己得到安全。

许多人都是这样自信满满地走到神的面前，接受神的审判；他们以为，自己的辩护是有效、合理的；但是，他们万万没有想到的是，神并不会接受他们这些徒劳的、虚浮的自辩。慵懒的信仰者，不想为神做什么良善之事，但是，却希望自己能够和那些在信仰中付出一生巨大代价的、真正的信仰者一样，得到永生的归宿。因此箴言26章16节描述慵懒的人时，说到“**慵懒的人看自己，比七个善于应对的人更有智慧。**”这个仆人觉得，自己能够通过主的算账和评断；因为他对主人说：“你的东西都还在这里”。他的意思是说：“主啊，我没有挥霍我的资产，没有消耗我的时间，没有褻渎安息日之礼，没有反对良善的牧师传道，没有抵抗良善的讲道；主啊，我没有嘲笑圣经，没有嘲笑信仰，也没有用权力迫害任何良善人；我从来没有丢失什么东西，也没有浪费主的好资源，也没有醉酒荒淫，也不记得曾经去害过什么人”。许多自称为基督徒的人们，都是这样，把自己进入天国的盼望，

建立在这些自辩的话语中；然而，这些话语，不过都是这里这句话的翻版：——“请 看 ， 你 的 原 银 子 在 这 里 。” 就好象，自己的生命没有什么职分、没有任何可期待之事一样。

（第二），他所承认的事情。他承认，自己把那一千银子埋藏在地里了。他口中说这句话的时候，看起来似乎并不觉得，这是一件什么过错；甚至，他可能还以为，主人说不定会夸奖他，因为他谨慎地把银子藏在安全的地方、一点也没有挥霍、或使之置于险地。世人对于审判日所将面临的审判，常常是一种轻飘飘、无所谓、“没什么大不了”的态度。又或者，这个慵懒的仆人自觉心虚，知道自己的慵懒会受到主人的严厉审判。——总之，不需要找寻给他们定罪的证据，因为他们自己的口就定了他们自己的罪。

（第三），他为自己寻找的借口。“我知道你是忍心的人、严厉的人，所以我害怕”。人若以良善的看法来看待神，就会产生爱；爱就会使人勤奋地、信实地来服事神。人若认为神是忍心的、严厉的，自己就会产生害怕、疏远的心情；这种害怕使人变得慵懒、懒惰、不信实。他的借口，说明了——

——1. 他的心里面，是一种敌人的情绪；“我知道你；你是一个忍心的人”。这就像是以西结书18章5节所记述的，以色列家中的恶人说，主的道是不公平的。因而，这个慵懒仆人的自辩，也是对神的反击。罪人愚妄地在罪恶的道路上刚硬顽梗；然而，好像他们以为自己可以摆脱罪责似的，反而在心里面埋怨神。他们或许以为，通过反责神，就能使自己逃罪。正如亚当在犯罪后企图掩饰自己，于是对神说，“你所给我造的那个女人，把我陷在了罪中”。罪人的属肉体血气的心，对神的看法是谬误的、罪恶的；而这样的谬误看法，

反过来使他们在罪恶的道路上更加刚硬顽梗。看这个仆人说到主人的时候，口气是多么自信：“我知道你是这样的人”。他怎么知道主人是这样的呢？他从哪里知道主人是这样的呢？我们、或是我们的父辈先祖，在神的身上看见什么恶事了吗？耶利米书2章5节。神做什么事情使我们厌烦了吗？神欺骗我们的什么工价了吗？弥迦书6章3节：“我的百姓阿，我向你做了什么呢？我在什么事上使你厌烦？你可以对我证明。”神对我们而言，什么时候是旷野了呢？什么时候是黑暗之地了呢？神长久以来掌管这个世界，能够比撒母耳更加理直气壮地问：“我诈骗过谁呢？我欺压过谁呢？”难道，全地的人不是都知道吗：——神不仅不是一个忍心的人、严厉的人；恰恰相反，全地都充满了他的良善；神不仅不是一个没有播种、只顾收割的人；恰恰相反，即使在那颗粒无收的土地上，神也曾经播撒过许许多多的良种。神使阳光普照大地，使雨水如同甘霖一样滋润世界，使日头、雨露临到好人、也临到歹人；对于那些说“主啊，请离开我”的人，神使他们心里干旱化为春雨，得着饱足与喜乐。

这个恶仆的话语，代表了恶人对神常有的心态；他们似乎总想把自己的罪与毁灭，赖到神的身上；他们故意责怪神，说，神没有把恩典给他们；但是，任何信实地接受神普遍恩典、并以此为基础来努力地事奉神的人，都不会缺乏神的特别恩典，也不会灭亡在永远的刑罚里；也没有人能够显明，还有谁比神更加能够以忍耐恩慈的心，来对待那不结果子的葡萄园了。神并不挑三拣四；不，在神的约里，神所要求我们的事情，也恰恰是神所应许我们的事情；所以，若我们灭亡，那么，我们就无可辞咎。

——2. 他的心里面，是奴隶的心态。人对神的这种错误态度，是来自于他对神的错误认识；没有什么，是比奴隶的害怕心态，更不配神的荣耀，也更加

阻碍我们来向神尽职分的了。这是一种捆绑与折磨的心态，是与诫命中关于爱的内容完全相反的。人若对神有这样负面的想法，那么，就会疏远神，并会在服事神的工作中心情焦躁、心不甘情不愿。人若以为自己不可能得到神的喜悦，若以为自己服事他的工作都是徒劳的，那么，就不会热忱地在信仰中来服事他。

【2】主人对他的回答。他的申辩不但没有成功，而且，被他的主人推翻；他自己口中的话语，成为给他定罪的证据；他在主人的驳斥面前哑口无言。这里，我们看见他所受到的定罪与审判惩罚。

（第一），对他的定罪（26、27节）。他在两件事情上被定罪。

——1. 慵懒和懒惰；“你这又恶又懒的仆人”。懒惰的仆人，就是罪恶的仆人；在主人的眼中，这两样被看作是一类。那在工作中懒惰的人，忽略了神所吩咐的、应当去作的良善之事，“与浪费人为兄弟”（箴言18章9节）；这就等同于，他们在做神所禁止的恶事——浪费。在服事神的工作中粗心大意、慵懒、懒惰、满不在乎的人，就等同于，忙于从事撒旦的工作一样。不做良善之事，就是要招致严重的后果。疏忽、不做良善之事，是罪，必须要受到审判；懒惰之罪，引向更加邪恶的罪行。所有人都是污秽的，因为没有人行善（诗篇14篇3节）。当房子空了的时候，污鬼的灵会进来占据。那在灵魂之事上无所事事的人，不仅是在游手好闲，而且是在做更恶的事情（提摩太前书5章13节）。

——2. 他的自相矛盾（26、27节）。你既知道我没有种的地方要收割，没有散的地方要聚敛。就当把我的银子放给兑换银钱的人，到我来的时候，可以连本带利收回。罪人对神的负面看法，虽然是错误的、是不义的，但是，这并不能因而成为罪人犯罪的借口，反而要更深地加重罪人的罪责。——（1）“就算我是一个忍心的、严厉的主人，难道你不就应该更加勤奋地、关切地工作，来得我的喜悦吗？就算你的工作不是出于爱，那么，即便是出于害怕，难道你不更应该关心你的工作，更应该来尽力吗？”若神的公义如烈火，那么，我们应当仔细思想，怎样了努力地服事他。——（2）或者，“如果，你认为我是一个忍心的、严厉的主人，所以不想去努力工作赚钱，——因为你害怕亏本、害怕我让你承担损失；那么，你为什么不想把这钱放给兑换银子的，这样就可以收取红利呢？”我们不能把我们没有能力做的事情，当作借口，来为自己的懒惰、不做任何事情之态度辩解；因为，这显明了我们不愿意去做那些我们本可以做之事的心态。如果说，我们的心里不愿意去做那些冒险、费力的事情；那么，难道我们就可以蜷缩在角落里，甚至不愿意去做那些安全而容易的事情吗？做事，总比不做事好；有胜于无；如果我们没有勇气去做那些勇敢的事情，那么，我们至少要显明愿意诚实服事的心；在审判日的时候，我们的主不会轻看那些卑微、微小的事情。——（3）或者，“就算我在没有播种的地方收割，然而，你却是我所曾播种的；你的银钱是我托付给你的，——不仅要你保管，而且要你从中得利”。在交账的日子，恶仆与懒惰仆人都无可辞咎；他们的辩解将要受到主的驳斥；他们将哑口无言；那些现在自以为义的人，将要在审判日的时候，无以言对。

（第二），这个懒惰恶仆人所受到的审判惩罚。

——1. 懒惰仆人的银钱要被夺走（28、29节）。一开始的时候，这些银钱都是主人按着他自己的旨意和意愿分给各人的，因为他是有着完全权柄的主；然而现在，这位主人更是一个审判官；主人要把银钱从不信实的仆人那里拿走，惩罚恶仆，并把银钱交给信实的仆人。“因为凡有的，还要加给他，叫他有余。没有的，连他所有的，也要夺过来。”

——（1）这个话语，可以适用于此生之中的祝福：在世事上、在属世的财富上。神把属世的产业和财富交在我们手中，要让我们把这些事情用于神的荣耀，用于他人的益处，归荣耀于神。这样去做的人，会得到神的祝福，并得到更加丰盛的财富与产业，更重要的是，会得到更加丰盛的安慰与美好；但是，那些没有这样去做的人，即，那些吝啬的、抠门的，不愿意周济人、帮助人的，不愿意行良善之事的；——他们手中已有的也会被夺去。吝啬的人，他们手中有的，就和没有的是一样的。箴言11章24节：“有施散的，却更增添。有吝惜过度的，反致穷乏”。把我们所有的，分给穷人，我们就必得丰盛的回报；我们的粮仓会充满，油桶会满溢；但是，若我们吝啬、冷漠、小气、不慈善，那么，我们就会发现自己的财富也都将败亡；（传道书5章13、14节）。有时，神的旨意安排会奇妙地把不愿行善之人的财富，转移到慈善之人的手中；货财，为那怜恤穷人的人而积聚（箴言28章8节）（箴言13章22节）（约伯记27章16、17节）（传道书2章26节）。

——（2）这个原则，更可以适用于神赐下恩典的方式。人若勤奋地服事、抓紧所有的机会来做良善之事，那么，神就会使他们昌大，在他们面前开门（启示录3章8节）；但是，人若慵懒，那么，平安就会在他们眼前隐藏。“去看神在示罗所作的事情”（耶利米书7章12节）。——（3）这个话语，适用于圣灵的普遍恩赐。那有圣灵恩赐、并愿意使用圣灵恩赐才能的人，会得到圣灵的更加丰富的恩赐。圣灵在我们生命中的这些恩赐，必须要经常使用，才会愈来愈彰显。在真诚的信仰中，我们做得越多，得到的就越多，也就越有更大的能力做更多的事情。但是，那些懒惰、慵懒的人，那些不愿意使用才能、不愿意使用恩赐的人、不愿意发挥自己能力的人，他们的恩赐会生锈、衰残、

逝去，就像是一个没有人在意的生命一样。那灵魂中没有神恩典原则的人，连他所有的普遍恩赐，也会失去；正如前面比喻中的那些愚蠢童女，由于没有灯油，所以她们的灯烛都熄灭了（本章8节）。一个慵懒的、无用的牧人，双手抱胸，眼睛微闭，无心工作；撒迦利亚书11章17节讲到，这样的无用牧人，刀必临到他的膀臂和右眼上。

——2. 他要被扔到外面的黑暗中（30节）。

——（1）他的本质，就是一个无用的仆人。懒惰的仆人，是一个无用的仆人；他们来到这个世界，本是要去做神所交付他们的良善之事；然而，他们的此生，既没有回应他们生命本来应有的价值与意义，也没有归荣耀于神、并有益于他人的生命与灵魂；他们更不在意他们自己灵魂的救赎之事。一个懒惰的仆人，就像是一个身体上枯萎的肢体，一个葡萄园里的枯树，一个蜂房里的懒惰蜜蜂，没有任何用处和益处。从一个角度来说，我们都是主面前无用的仆人（路加福音17章10节）；我们不能使神得利（约伯记22章2节）。但是，对于他人来说，对于我们自己的灵魂来说，我们必须要是有用的、有益的。否则，基督就不会接纳我们为他的仆人；我们不伤害人是不够的，必须要行良善之事，必须要结出果实；虽然神不会因我们工作得利，但是，他要在我们的生命中得荣耀（约翰福音15章8节）。

——（2）他的结局是，被扔到外面的黑暗中。这里正如前面所讲到的、信实仆人的结局一样，主耶稣在这个比喻的结尾，画龙点睛地指出了整个事情的关键所在，就是这整个比喻的主旨。外面的黑暗，以及其中的哀哭切齿，在基督的讲道中，总是一致地指向了地狱的永远惩罚和刑罚。——【1】那里的

状态是非常可怕的。那是外面的、彻底的黑暗。黑暗是让人恐惧、难受的：这是埃及所受的灾祸之一。在地狱里面，是捆索（彼得后书2章4节）。人在黑暗里面不能做任何工作；因而，黑暗是对那慵懒仆人的公义惩罚。是那外面的黑暗，是与光明的天国相隔绝的，是与主的快乐相隔绝的，是与主的筵席相隔绝的。比较马太福音8章12节、马太福音22章13节。——【2】那里的状态也是非常可悲的。罪人要在那里永远地哀哭切齿。那里是永远的痛苦与恼恨。这就是懒惰仆人的分。

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

目的不是什么（不是为了寻求终极的正义与归依）

我们寻求民主政治的目的是为了在这个世界上“行公义、好怜悯、存谦卑的心、

与我们的神同行”；是为了寻求公平、公义、正义。但是，我们不是为了寻求终极的正义与心灵的归依。而是，恰恰相反，我们从那终极的正义、心灵的归依、真诚的信仰出发，在这个世界上努力地去做一切良善之事，包括，推行民主、促进政治事务中的公义与平等。这些政治性的事情、属世的事情，不是我们心灵的归依与求索的终极目标，而是我们在这个世界上生活、以自己的生命见证神恩、归荣耀于上帝的一切事情中，所应当行的职分。为此，我们应当竭尽心志去努力，但是，我们愿意谦卑地把这些事情的结果放在神的手中，因为我们知道，一切都是在他的掌管之中。

正是因此，一方面，我们努力地参政议政，努力地伸张正义，但是，另一方面，我们不把自己当作是正义的化身，更不把自己当作是替天行道、悬壶济世者。所以，我们会去积极地投票、选举、参选、等等，但是，当选举结果或立法结果不符合我们愿望与观点的时候，甚至当我们明知道选举结果或立法结果是错误的时候，我们仍然愿意顺服在上掌权者，仍然愿意顺从于民主决策与措施的结果。这一点，正是民主制度能够成功与否的关键所在。

换言之，只有当我们真正明白了民主的目的是什么、不是什么的时候，只有当国家社会中的绝大多数人民不把自己的心灵归依于民主制度本身、不以之为终极真理和终极正义之所在的时候，——民主制度本身才可能会和平、成功。

反之，如果国家社会中的绝大多数人民把自己的心灵归依于民主制度本身，期望通过民主来实现终极的公平与正义的时候，那么，一旦当他们看见投票结果、通过的法律法规不如己意，他们就会起来造反、破坏民主与秩序。如

果我们回顾苏联布尔什维克主义上台的历史,或是古巴卡斯特罗上台的历史,或是中共上台的历史,就会发现,他们都有一个共同点,即,他们都是高喊着实现民主的口号,上台以后大肆实行专制、破坏民主。究其原因正是在于,那些以民主为终极目的和心灵归依的人,反而会失去民主。这正如,那些在这个世界上追逐属世之利的人,反而会丧失自己的生命与灵魂;那些想要在这个世界上追逐属世之幸福的人,反而会失去真正的幸福。

关于民主讨论的途径

综上所述,在讨论实现民主、建设民主之路线图的时候,我们必须首先要深刻反思民主的本质与目的的问题。只有这样,我们才会深刻理解、并寻找到使得民主达到成功的重要钥匙。

只有当我们明白了“是什么”、“为什么”的问题以后,才会真正懂得应当“怎么做”。

民主的起源

仅仅一百多年前，世界上的绝大多数国家，包括欧洲的许多国家，还都是专制主义制度的国家。那时，只有英美等为数不多的、几个主要的领导国家采取的是现代民主主义制度。然而今天，世界上的大多数国家，包括非洲、南美洲、亚洲的等大多数第三世界国家，都已经转型成为现代民主主义制度国家。在过去一个世纪中，尤其是二战以后的七十年中，世界发生了巨大的变化。

在现代世界上的主要国家中，最早实行系统化现代民主主义制度的国家是美国。美国的国家制度，是由四百年前那些离开英国、追求基督教信仰自由的清教徒们以及他们的后代所建立起来的。1776年7月4日，是美国的建国日，因为在那一天，美国人民宣布了独立宣言，正式脱离英国政府的统治，而成立了世上最早的一个现代民主主义体制的国家，即，“自由圣洁之民自我管理的政治组织形式”的国家。

现代民主制度的起源，是一个漫长而曲折的过程。在现代民主制度起源历史中，有几个重要的里程碑事件，值得后人深切纪念。

第一件事情是八百年前的英国《大宪章》的颁布。

英国大宪章，中世纪拉丁文全称是Magna Carta Libertatum，意思是“关于自由的大宪章”，通常简称为Magna Carta，即“大宪章”，是公元1215年6月15日由英国坎特伯雷大主教所起草的、英国国王与英国贵族们之间的和平协约。它的内容包含了保护基督教会权利，保护英国贵族免被非法监禁，保证公正法律，等等重要原则性内容。

订立《大宪章》的主因是教宗、英王约翰及封建贵族对王室权力出现意见分歧。《大宪章》要求王室放弃部分权力，保护教会的权力，尊重司法过程，接受王权受法律的限制。《大宪章》是英格兰议会接收国王行政及立法权的起点。

诺曼人于1066年开始入侵英格兰，在征服者威廉成为英国的国王后，于十一及十二世纪逐渐强大。他们建立的集权政府，加上本地盎格鲁-撒克逊人原来的统治方法，还有盎格鲁人和诺曼人在诺曼底所拥有的土地，使英国国王在1199年成为欧洲最有权力国王。当英王约翰在十三世纪初即位之后，一连串的事件却令英格兰的封建贵族起来反抗他，并要求限制绝对的王权。

1215年6月10日，约翰与反叛者的首领在兰尼米德会晤。兰尼米德距温莎城堡的皇家森林和反叛者在斯坦斯的大本营都不远。反叛者向约翰出示了他们起草的改革要求草案，也就是《男爵法案》。在接下来的十天中，坎特伯雷大主教斯蒂芬·朗顿将“男爵法案”的条款转换成了一份停战协定，也就是后来的《大宪章》。6月19日，反叛者重新宣誓效忠约翰国王，《大宪章》的抄本被分发至各地。

1215年的《大宪章》确立了一些英国贵族享有的政治权利与自由，亦保障了教会不受国王的控制；同时改革了法律和司法，限制了国王及王室官员的行为。宪章内大部分的内容是从亨利一世时所颁布的《自由宪章》抄写过来。

《自由宪章》是亨利一世1100年加冕时颁布，它限制了国王如何对待教会及贵族，基本上给予了教会及贵族一定的权利。

最初的《大宪章》有六十三条条款，当中大部分是针对十三世纪当时的状况而订，例如限制王室狩猎范围等等。而当中影响最为深远的是第三十九条，由它衍生了人身保护的概念：“除非经过由普通法官进行的法律审判，或是根据法律行事，否则任何自由的人，不应被拘留或囚禁、或被夺去财产、被放逐或被杀害”。根据这个条文的规定，国王若要审判任何一个人，只能依据法律；而不能以他的私人喜好来进行。

英国国王约翰死后，亨利三世的摄政政府为了争取支持，在删除了一些比较极端的条款后，于1216年重新颁布了《大宪章》。到1217年第一次诸侯战争结束时，亨利三世颁布的《大宪章》成为了停战协议的一部分。1225年，由于资金匮乏，亨利再次颁布了《大宪章》，以此换取征收新税的权力。

亨利三世的儿子爱德华一世在1297年也采取了同样的措施。爱德华一世确认了《大宪章》从此成为英格兰成文法的一部分。

从此，《大宪章》成为了日后英国政治秩序的基石。

十七世纪，英国处于深刻变革和腾飞时期；在这个期间，《大宪章》发挥了保障私有财产的作用，不允许未经议会同意而任意加税支应战争的开支。根据宪章的内容多次修订而成的法律，保障更多的权利和涵盖更多的人民。1642至1688年，是英格兰议会内阁制度演化的关键期间。最后，英国政治组织形式成为了立法权和行政权相结合、独特的英格兰“君主议会内阁制度”。这吸引了法兰西孟德斯鸠的关注研究；1748年他以匿名发表《论法的精神》；在法兰西大革命后，这演变成现代的三权分立的君主立宪内阁制度的理论依据。1297年发布的《大宪章》至今仍是英国法律的一部分。不少日后的政府宪法，包括《美国宪法》，都是起源自《大宪章》保障私有财产的观念。

以前每次英王发布《大宪章》，都会抄送多份到各地，这些抄本部分被带到北美殖民地，保存至今。约翰于1215年签署的第一份《大宪章》并未被保存下来，只有四份同时期的抄本现仍分别存放在大英图书馆、林肯大教堂和索尔兹伯里大教堂，另外还有13份1297年以前的《大宪章》现也仍被保存。

（维基百科）

第二件事情是1620年的五月花号事件。

十六世纪初的1517年，马丁路德正式在欧洲掀起了轰轰烈烈的基督教宗教改革回归圣经运动。十六世纪中叶，英国正式离开天主教，成为了独立的英国教会系统；更重要的是，英文圣经得以正式出版发行；千千万万人开始第一次真正明白了圣经中的话语。从而，开始诞生了英国清教徒运动。这些清教徒们批评天主教以及英国教会系统中的金字塔式权力组织结构，指责当时教会中所存在的许多腐败现象。在整个十六世纪、以及十七世纪上半叶、直到英国光荣革命时期以前，清教徒们受到历届英国政府的压制、甚至严厉逼迫。

从1620年开始，英国清教徒们陆陆续续地来到北美大陆，寻求一个宗教信仰自由的、免于压制和逼迫的环境。当时，北美大陆还是一片原始的荒野森林与沼泽之地，还没有任何成型、成规模的经济文化活动等等。在这个移民大潮中，1620年第一批清教徒的历史，最为著名，也最被后世所纪念。

当时，他们乘坐的横跨大西洋的船，叫五月花号。所以五月花号清教徒因此得名。

这些五月花号船上的清教徒们，被称作是pilgrims，意思是“天路者”，或“作寄居、作客旅”的意思；这个词语是来自于圣经希伯来书11章：——

1信就是对所盼望的事的把握，是还没有看见的事的明证。2因着这信心，古人得到了称许。

3因着信，我们就明白宇宙是因着 神的话造成的。这样，那看得见的就是从那看不见的造出来的。

4因着信，亚伯比该隐献上更美的祭品给 神；借着这信心，他被 神称许为义人，这是 神指着他的礼物所作的见证；他虽然死了，却借着信仍然说话。

5因着信，以诺被迁去了，使他不至于死，人也找不着他，因为 神把他迁去了。原来在迁去以前，他已经得了 神喜悦他的明证。6没有信，就不能得到神的喜悦；因为来到 神面前的人，必须信 神存在，并且信他会赏赐那些寻求他的人。7因着信，挪亚在还没有看见的事上，得了 神的警告，就动了敬畏的心，做了一艘方舟，使他全家得救。借着这信心，他就定了那世代的罪，自己也承受了那因信而来的义。

8因着信，亚伯拉罕在蒙召的时候，就听命往他将要承受为业的地方去；他出去的时候，还不知道要往哪里去。9因着信，他在应许之地寄居，好象是在异乡，与承受同样应许的以撒、雅各一样住在帐棚里。10因为他等待那座有根基的城，就是 神所设计所建造的。11因着信，甚至撒拉，她虽然过了生育的年龄，还是能够怀孕，因为她认为那应许她的是信实的。12所以从一个好象已死的人，竟然生出许多子孙来，仿佛天上的星那么众多，海边的沙那么无数。

13这些人都是存着信心死了的，还没有得着所应许的，只不过是从小处看见，就表示欢迎，又承认他们在世上是异乡人，是客旅。14因为说这样话的人，是表明他们在寻求一个家乡。15如果他们怀念已经离开了的地方，还有可以回去的机会。16但是现在他们所向往的，是一个更美的、在天上的家乡。所以， 神不以他们称他为 神而觉得羞耻；因为他已经为他们预备了一座城。

17因着信，亚伯拉罕在受试验的时候，就把以撒献上；这就是那欢喜领受应许的人，献上了自己的独生子；18论到这个儿子，曾经有话说：“以撒生的，才可以称为你的后裔。”19亚伯拉罕认定，神能使人从死人中复活，因此，就喻意说，他的确从死里得回他的儿子。20因着信，以撒给雅各和以扫祝福，论到将来的事。21因着信，雅各临死的时候，分别为约瑟的儿子祝福，又倚着杖头敬拜神。22因着信，约瑟临终的时候，提到以色列子民出埃及的事，并且为自己的骸骨留下遗言。

23因着信，摩西的父母在摩西生下来以后，因为看见孩子俊美，就把他藏了三个月，不怕王的命令。24因着信，摩西长大了以后，就拒绝被称为法老女儿的儿子。25他宁愿选择和神的子民一同受苦，也不肯享受罪恶中暂时的快乐。26在他看来，为着基督受的凌辱，比埃及的财物更宝贵，因为他注视将来的赏赐。27因着信，他离开了埃及，不怕王的忿怒；因为他坚定不移，就像看见了人不能看见的神。28因着信，他立了逾越节和洒血的礼，免得那灭命的侵犯以色列人的长子。29因着信，他们走过了红海，好象走过旱地一样；埃及人也试着要过去，就被淹没了。30因着信，耶利哥的城墙被围绕了七天，就倒塌了。31因着信，妓女喇合和和平平接待了侦察的人，就没有和那些不顺从的人一起灭亡。

32我还要再说甚么呢？如果再要述说基甸、巴拉、参孙、耶弗他、大卫、撒母耳和众先知的事，时间就不够了。33他们借着信，就战胜了敌国，伸张了正义，得到了应许，堵住了狮子的口，34消灭了烈火的威力，逃脱了刀剑的锋刃，软弱变成刚强，在战争中显出大能，把外国的军队击退。35有些妇女得回从死里复活的亲人；但也有些人忍受了酷刑，不肯接受释放，为的是要得着更美的复活。36又有些人遭受了戏弄、鞭打，甚至捆锁、监禁；37被石头打死，被锯锯死，被刀杀死。他们披着绵羊山羊的皮到处奔跑、受穷乏、

遭患难、被虐待；38原是这世界不配有的人。他们飘流无定，在旷野、山岭、石洞和地穴栖身。

39所有这些都借着信得了称许，却还没有得着所应许的；40因为 神已经为我们预备了更美的事，使他们若不跟我们在一起，就不能完全。

这些1620年以及整个十七世纪中来自英国的清教徒们，成为150年后、1769年美国独立建国时的重要基石。当年，五月花号船上的乘客们所签署的著名五月花号公约精神，成为了一百五十年后美国宪法的精神核心所在。当年，1620年来美的五月花号船上，只有102名乘客；而且，第一年冬天由于天气格外寒冷，就有一半人去世。但是，其余的50人在美国所生下的后代，到今天已经有三千五百万人。在美国国家历史上，这些五月花号后代们成为美国立国的重要中坚力量。在迄今为止的美国历任总统中，大约有五分之一是那50名五月花号乘客的后代。这些五月花号后代中，包含了无数著名医生、律师、各级法官、国会议员、参议员、各级政府部门主管、作家、诗人、教育家、科学家，还有无数的护士、教师、教授、各行各业专业人士、演艺界人士，以及无数普通劳动者等等；他们成为美国国家架构中的栋梁。

当然，1620年的那一百名乘客，只是整个十七世纪中来到北美大陆的大批英国清教徒的一个缩影。这些当年的清教徒们不仅奠定了美国立国的坚实基础，不仅他们的后代成为了美国国家力量的中坚和脊梁，而且，他们为后来来到美国的、其他国家的无数移民们做出了杰出的人生榜样。他们以及他们的后

代们，绝大多数人都是敬虔而真挚、热忱而专诚的基督徒；他们在家庭中是忠诚而恩爱的丈夫与妻子，是孝敬而顺从的儿女，是仁慈而正义的父母，是彼此相亲相爱的兄弟姐妹。在他们中间，很少有私生活的丑闻；他们在社区中，都是彼此团结、互相尊重、公义而正直的人们。当1769年美国独立建国的时候，绝大多数美国人民都是这样的状态。后来，在十九世纪，美国经济开始大规模腾飞。期间，伴随着持续的、大量的海外移民从欧洲等地来到美国。

到今天为止，美国的民主自我管理政治体制，如果从1620年的五月花号时代开始算起，至今已经有四百年了。美国不仅从一个一穷二白的国家变为一个世界上最伟大、最强盛繁荣的国家，而且，美国的民主制度对世界产生了深刻而广泛的影响，成为了全人类的榜样。美国在第一次世界大战与第二次世界大战中的参战、领导作用与英勇贡献，不仅拯救了整个欧洲，也挽救了整个世界。二战以后，美国推动了联合国的成立与《世界人权宣言》等等，使得民主制度在全世界范围内如火如荼地传播开来。

今天，美国的民主制度虽然不是完美的，但是，却在人类历史中、世界各个国家中间，是最好的制度之一。美国对于世界的影响、贡献、引领，直到今天也是有目共睹、无可否认的。迄今为止，仍然有数量巨大的美国人在持守着敬虔的基督教信仰，仍然在生活、工作、生命、心灵之中，跟随着耶稣基督的恩典慈爱、圣洁公义的脚步，行公义、好怜悯、存谦卑的心、与上帝同行。

今天，美国是一个地域广大、人口众多、人口组成复杂、文化极其丰富和复

杂的国家。关于美国本身的复杂特点、历史、人文、政治、信仰等方面，我们会在其它书籍中进行专门讨论。这里就不再赘述。

第三件事情是十七世纪的英国光荣革命。

光荣革命或名誉革命、荣誉革命（英语：Glorious Revolution）发生于1688年到1689年。英国国会中辉格党以及部分支持新教（英国国教）的托利党人联合起义；将信奉天主教的詹姆斯二世国王驱逐，改由詹姆斯之女玛丽二世与夫婿威廉三世，两伉俪君主共治英国。这场政变以不流血著称。光荣革命诞生了1689年权利法案，是英国君主立宪制形成的重要事件。它通过确认议会对王室的优先地位结束了一个世纪的政治争端，这是在1689年权利法案中确立的一项原则。

议会重掌大权后，1689年1月在伦敦召开的议会全体会议上，宣布詹姆斯二世退位，由威廉和玛丽共同统治英国，称威廉三世和玛丽二世。同时国会向威廉提出《权利宣言》。宣言谴责詹姆斯二世破坏法律的行为；指出以后国王未经议会同意不能停止任何法律效力；不经议会同意不能征收赋税；天主教徒不能担任国王；国王不能与天主教徒结婚等。威廉接受宣言提出的要求。宣言于当年10月经议会正式批准定为法律，即《权利法案》。

由于这场革命并未产生死伤（即没有流血——“bloodless”），故称“光荣革命”。至此，代表民意之英格兰国会与代表君主绝对权力之英国国王近半个世纪的斗争，以议会的胜利而告结束。

这场革命与欧洲大陆上的大同盟战争密切相关，可以被看作该战争的一个组成部分。光荣革命后因为法国国王路易十四立刻决定，帮助被废的詹姆斯二世复位，并在18世纪上半叶，断续地支援詹姆斯党夺取英国王位。所以英国被威廉三世及辉格党势力轻易地带入反法战争当中，英国的反法情绪从此飙升不下，光荣革命可以说开启了1689—1815年英法第二次百年战争（即，在此期间，英法双方之间处于断断续续的、相互敌对的、常常发生小规模武装冲突的状态）。1815年英国最终获胜后，成为主宰世界的日不落帝国。从国际贸易竞争的角度来看，光荣革命反转了前三次英荷战争(1652-1674)中英国与法国联合对抗荷兰的格局，荷兰商人成为英属东印度公司的大股东，而英国则学习并引进荷兰先进的金融体制，包括学习阿姆斯特丹银行成立英格兰银行、引入国家公债体系，奠定了英国成为全球贸易帝国的基础。（维基百科）

在英国光荣革命之前，有一个重要的关于基督教信仰的时代背景。

公元1646年，在英国光荣革命之前的著名的威斯敏斯特会议，以及该会议所通过的威斯敏斯特信条的宣言，对于团结英语世界中的基督徒、乃至全世界

的信仰纯正的基督徒们，系统化陈述主流纯正的基督徒信仰与教义，具有重要的意义。威斯敏斯特会议本身标志着英国清教徒正式走上了英国社会的主流、主干层面，并成为英国信仰的引领者。

《西敏信条》（英语：Westminster Confession of Faith），也译为《威斯敏斯特信仰信条》或《韦斯敏斯德信仰信条》。这个信条表达的是通常被称作加尔文主义或新教归正宗的神学。这个信条是在西敏会议（The Westminster Assembly, 1643-1649）上被制定出来的。华腓德博士论到《西敏信条》说：“这是人所构思并写出有关我们所称‘福音派信仰’中最齐全、最清楚、最周延、最完美、又最生动的信条；如果我们要福音派信仰延续不绝，就必须护卫这个信条和其他性质相同的各个信条。”传统的长老会持受这个信仰信条。浸信会根据这个信条制定了自己宗派的信条《1689年浸信会信仰宣言》。（维基百科）

《威斯敏斯特信仰信条》杰出地总结了基督教改革回归圣经运动以后的、基于圣经的、纯正基督教信仰的信仰要义。

1646年的威斯敏斯特大会上，通过了这个英格兰国教教会的信仰宣言；这个信仰告白，系统性地、清晰明确地、全面完整地总结了以圣经为根基的纯正基督教信仰的要义和教义。这个教义也被苏格兰教会体系以及全世界的长老教会所推崇。

这个历史上著名的威斯敏斯特大会，起源于1643年英国议会号召富有学识的、

信仰敬虔的、杰出基督徒人士们来到威斯敏斯特开会，对关于基督教信仰的敬拜、教义、教会治理等等问题提出全面的建议，以帮助英格兰国教教会。在接下来的五年时间内，威斯敏斯特会议经过详尽而深入的讨论，形成了《威斯敏斯特信条》宣言，包括一个详尽版与一个简明版。这些内容都是严格地以圣经为基础和根基，并大量地引用圣经原文。在过去三百多年中，全世界的许多以圣经为核心根基的纯正基督徒们都同意这个《威斯敏斯特信条》中的教义大纲，或认同其中的要义。

威斯敏斯特信条第一章讲述了圣经本身。圣经是上帝的话语，是权威无误的；是关乎上帝的荣耀、关乎人的救赎、信仰与生命。圣经是上帝的完全而完备的启示；世人不能对于圣经的内容进行添加删减。圣经是基督教会在教义方面的唯一而完全的权威，是检验基督教会在信仰中教义正确与否的基准。圣灵借着圣经对人说话。

威斯敏斯特信条第二章讲述了上帝的品格与属性。上帝是圣父、圣子、圣灵、三位一体的。第三章讲述了，上帝以他圣洁而自由的意志，拣选了那些属他的百姓，使他们的生命成为圣洁。第四章回顾了圣经创世纪的历史，讲述了人是按照上帝的形象和样式所造的；在人的里面，有不朽的灵魂。第五章讲述了上帝的意旨安排、护理之工。第六章讲述世人都犯了罪，亏缺了上帝的荣耀。第七章讲述了上帝与人所立的约，即律法之约与恩典之约。第八章讲述了耶稣基督是三位一体之上帝中第二个位格，是天父与世人之间的中保，有着伟大的先知、祭司、君王的职事；他道成肉身，来到世上，成就了那十字架救赎的恩典；他是完全的神、完全的人。因着耶稣基督的救恩，人可以因信称义而得到救赎、与上帝和好、得到永远的生命。第九章讲述人的自由意志；讲述人犯罪堕落，人的意志成为自己罪性的奴隶。第十章至第十八章

讲述关于救赎的各个方面，包括关于“因信称义”的教义。十九章讲述上帝的律法与基督徒伦理。二十至二十二章讲述了关于教会敬拜事宜、民事政府权力与教会关系等的事情。二十二、二十三章讲述基督徒应当为在上掌权者祷告，并顺服于政府合法权力。二十四章关于婚姻。二十五章关于教会的治理。基督是教会的元首。二十六章关于基督徒们之间的联合。二十七章关于圣礼。二十八章关于洗礼。二十九章关于圣餐之礼，记念基督为我们所舍的圣体与所流的宝血。三十章关于教会人员职事与教会治理。三十一章关于教会公会、理事会。三十二章关于死后的生命。三十三章关于基督的再来与末日审判。

第四件事情是二战期间英国首相丘吉尔与美国总统罗斯福所签订的《大西洋宪章》。

《大西洋宪章》又称《丘吉尔罗斯福联合宣言》，于1941年8月14日由英国首相丘吉尔与美国总统罗斯福签署的联合宣言。当时，苏德战争爆发后，第二次世界大战范围扩大，英、美迫切需要进一步协调反法西斯的战略。两国首脑于1941年8月在大西洋北部纽芬兰阿金夏海湾内的美国的重巡洋舰“奥古斯塔”号上举行大西洋会议。在13日两国首脑在“威尔士亲王”号战列舰的后甲板上进行了《大西洋宪章》的签字仪式，14日正式公布。

该文件全文共8条，宣布对德战争的目的和战后和平的处置，同时表明两国不追求领土或其他方面的扩张，不承认法西斯通过侵略造成的领土变更，尊重

各国人民选择其政府形式的权利，恢复被暴力剥夺的各国人民的主权，各国在贸易和原料方面享受平等待遇，促成一切国家在经济方面最全面的合作，摧毁纳粹暴政后重建和平，公海航行自由，各国必须放弃武力削减军备，解除侵略国家的武装。

以下为大西洋宪章全文。

第一部分

美利坚合众国总统和代表联合王国的首相丘吉尔，经过会商，觉得把他们两个国家政策上若干共同原则（对更好的未来世界的希望即以此为基础）在此时向世界宣布，是合适的。

第一，他们两个国家不寻求任何领土的或其它方面的扩张；

第二，他们不希望看见发生任何与有关人民自由表达的意志不相符合的领土变更；

第三，他们尊重所有民族选择他们愿意生活于其下的政府形式之权利；他们希望看到曾经被武力剥夺其主权及自治权的民族，重新获得主权与自治；

第四，他们要在尊重他们现有的义务下，努力促使所有国家，不分大小，战胜者或战败者，都有机会在同等条件下，为了实现它们经济的繁荣，参加世

界贸易和获得世界的原料；

第二部分

第五，他们希望促成所有国家在经济领域内最充分的合作，以促进所有国家的劳动水平、经济进步和社会保障；

第六，在纳粹暴政被最后消灭之後，他们希望建立和平，使所有国家能够在它们境内安然自存，并保障所有地方的所有人在免于恐惧和不虞匮乏的自由中，安度他们的一生；

第七，这样的和平将使所有人能够在公海上不受阻碍地自由地航行；

第八，他们相信，世界上所有国家，为了现实的和精神上的理由，必须放弃使用武力。如果那些在国境外从事或可能以侵略相威胁的国家继续使用陆海空武器装备，则未来的和平将无法维持；所以他们相信，在一个更普遍和更持久的全面安全体系建立之前，解除这些国家的武装是必要的。同样，他们会协助和鼓励一切其它可行的措施，来减轻爱好和平的人民在军备上的沉重负担。

富兰克林·罗斯福

温斯顿·丘吉尔

1941-08-14

《大西洋宪章》在当时历史条件下，对于动员世界人民，加强反法西斯联盟，打败德、意、日侵略者，无疑起着积极的作用。美国作为一个尚未参战的国家，与英国一起发表如此明确的声明，对德、意、日法西斯国家是个沉重的打击。

同时大西洋宪章不仅标志英、美两国在反法西斯基础上的政治联盟，而且也是后来联合国宪章的基础。

在丘吉尔从其海上会面返回后不久，1941年9月，在伦敦召开了讨论大西洋宪章的同盟国会议。英国、苏联、比利时、卢森堡、荷兰、南斯拉夫、波兰、捷克斯洛伐克、希腊、挪威和“自由法国”参加了会议。实际上，大西洋宪章已成为这些国家继续进行反法西斯战争的纲领。

苏联政府为了集中力量打击德国法西斯，促进反法西斯联盟进一步加强，也发表声明，赞同宪章的基本原则，同时明确表明了自己的原则立场：当前必须集中力量，尽快地解放被希特勒奴役的各国人民，在战后必须消灭法西斯。

大西洋宪章的历史意义。

大西洋宪章对于世界人民团结起来，赢得反法西斯战争与第二次世界大战，具有极其重要的作用和意义。不仅如此，大西洋宪章所表达的精神，更是二战以后，在过去七八十年中，世界和平秩序与经济繁荣局面得以建立起来的重要基石。正是在大西洋宪章精神的影响下，二战以后，世界上虽然存在着苏联与自由世界之间长达数十年的冷战，虽然存在着小规模、间断性的地区武装冲突，但是，迄今为止，再没有发生过大规模的、生灵涂炭的、国家之间的长久战争。在二战以后的大半个世纪中，整个世界经历了人类有史以来从未曾有过的经济繁荣发展。亚洲、非洲、南美洲、欧洲、北美洲、大洋洲数以几十亿计的人民生活，都得到了巨大的改善。在过去七八十年中，和平与发展成为了世界人民的主旋律。

同时，在过去七八十年中，民主制度在全世界范围内得到了极其广泛的传播。迄今为止，世界上绝大多数国家，联合国中三分之二以上的主要国家，都已经实行了民主制度。

这一切，都与大西洋宪章中首次所表达出的世界和平、民主、自由的精神有着重大的关联性关系。大西洋宪章为新世界的诞生奠定了坚实有力的思想基础和政治基础，使得英美以及世界上一切爱好和平与自由的国家和民族联合起来，为建设一个平等、民主、自由的新世界秩序而共同努力。

然而，这并不是说，我们现代人就可以躺在前人所奠定的和平基础之上，高枕无忧了。今天，世界上还有许许多多的角落，仍然在剑拔弩张、冲突不断。

更重要的是，今天，人口最多、幅员最广阔、经济规模最重要的国家之一，世界上五分之一人口的国家，中国，仍然还没有能够实现民主。在中国这样一个巨大而复杂的国家中，怎样才能够实行健康的、和平的、稳定的、成熟的、自由的民主制度？对此，我们仍然任重而道远。当这个目标实现的时候，那么，十四亿中国人民就能够享受到前所未有的思想精神上的自由，那些爱好寻求真理与自由的人们，就能够通过对于世事真相与人生真理的反思，明白许多从前所未能明白的事理；整个中国就会成为像英美那样的、对于世界人民和平与发展做出巨大贡献的力量，甚至会成为世界人民的引领者。

我们抚今追昔，深刻地认识到，在世界范围内，现代民主主义革命还远远没有完全成功。在中国，现代民主主义革命还甚至根本没有开始。在今后漫长的年月中，在民主主义社会革命的道路上，一定还会有许许多多的挑战。世界仍然在面临着许多巨大的困难、甚至毁灭性的危险。让我们每一位读者都起来、奋进、共同努力，为中国的民主主义事业，在思想上、道路上、组织上、实际行动上，添砖加瓦，直到民主自由之光照耀在九百六十万平方公里的中国大地上，直到中国成为世界上一切爱好民主自由事业之人民的真诚朋友、有力的支撑和后盾。

第五件事情是二战以后联合国的《人权宣言》。

《世界人权宣言》是联合国大会于1948年12月10日在法国巴黎夏乐宫通过的

一份旨在维护人类基本权利的文献（联合国大会第217号决议，A/RES/217），共有30条。宣言起草的直接原因是对第二次世界大战的反省，是第一份在全球范围内表述所有人类都应该享有的权利的文件。

《世界人权宣言》与《经济、社会及文化权利国际公约》、《公民权利和政治权利国际公约》一起包含在国际人权法案中。后两个公约都是在1966年通过。

《世界人权宣言》由1946年成立的联合国人权委员会负责起草。美国总统富兰克林·罗斯福的遗孀埃莉诺·罗斯福是该委员会的主席，委员会副主席为中华民国籍的哲学家兼剧作家张彭春。联合国秘书长邀请了加拿大籍的法学专家约翰·彼得斯·汉弗莱主持了宣言的起草。

联合国大会在1948年通过世界人权宣言，该宣言列出一系有关人权之一般原则，作为“所有人民和所有国家努力实现共同标准”。该文件于1948年12月10日提交联合国大会表决。在出席的56个成员国中，48票赞成，0票反对，8票弃权（苏联、乌克兰、白俄罗斯、南斯拉夫、波兰、南非、捷克斯洛伐克和沙特阿拉伯），另有2国代表缺席。尽管汉弗莱是宣言的主要起草人，但加拿大在最初对宣言的草稿的投票中弃权，但同意了最终稿。以下是1948年投了赞成票的国家：阿富汗，阿根廷，澳大利亚，比利时，玻利维亚，巴西，缅甸联邦，加拿大，智利，中华民国，哥伦比亚，哥斯达黎加，古巴，丹麦，多米尼加，厄瓜多尔，萨尔瓦多，埃及，埃塞俄比亚，法国，危地马拉，海地，印度，伊朗，伊拉克，黎巴嫩，利比里亚，巴基斯坦，罗马尼亚，希腊，冰岛，卢森堡，墨西哥，荷兰，新西兰，尼加拉瓜，挪威，巴拿马，巴拉圭，

秘鲁，菲律宾，瑞典，叙利亚，泰国，土耳其，英国，美国，乌拉圭，委内瑞拉。

《世界人权宣言》既包括了第一阶段的公民的政治权利，也包括了更进一步的第二阶段的公民的经济、社会和文化权利。之后，联合国在1966年通过两项人权公约，分别为《公民权利和政治权利国际公约》以及《经济、社会及文化权利国际公约》。该两项公约列出基本人权和自由，并规定所有缔约国有责任采取各种适当措施，贯彻这些权利。

《公民权利和政治权利国际公约》规定了公民个人所应享有的权利和基本自由。主要包括：生命、自由和人身安全的权利，不得使为奴隶和免于奴役的自由，免受酷刑的自由，法律人格权，司法补救权，不受任意逮捕、拘役或放逐的自由，公正和公开审讯权，无罪推定权，私生活、家庭、住房或通信不受任意干涉的自由，迁徙自由，享有国籍的权利，婚姻家庭权，财产所有权，思想、良心和宗教的自由，享有主张和发表意见的自由，结社和集会的自由，参政权。

《公民权利和政治权利国际公约》同时也明确了部分权利的有条件性或者绝对性。比如，第四条允许缔约国在国家生存受到威胁并且正式宣布社会紧急状态的情况下，减少原本应承担的义务，但减少的程度必须是客观需要前提下的最低限度，而且不得包括纯粹基于种族、肤色、性别、语言、宗教或社会出身的理由的歧视。第二十八条规定，设立人权事务委员会，负责监督公约的实施。这两个公约和《世界人权宣言》一般被合称为“国际人权法案”。自1950年起，联合国把每年的12月10日定为“国际人权日”。（维基百科）

《世界人权宣言》是人权史上具有里程碑意义的文件。它由来自世界各个地区不同法律和文化背景的代表起草，于1948年12月10日在巴黎召开的大会上以第217A(III)号决议通过。《世界人权宣言》作为所有国家和所有人民的共同成就，第一次规定了基本人权应得到普遍保护。《世界人权宣言》已被翻译成近500种语言。

《世界人权宣言》全文

序言

鉴于对人类家庭所有成员的固有尊严及其平等的和不移的权利的承认，乃是世界自由、正义与和平的基础，

鉴于对人权的无视和侮蔑已发展为野蛮暴行，这些暴行玷污了人类的良心，而一个人人享有言论和信仰自由并免于恐惧和匮乏的世界的来临，已被宣布为普通人民的最高愿望，

鉴于为使人类不致迫不得已铤而走险对暴政和压迫进行反叛，有必要使人权受法治的保护，

鉴于有必要促进各国间友好关系的发展，

鉴于各联合国国家的人民已在联合国宪章中重申他们对基本人权、人格尊严和价值以及男女平等权利的信念，并决心促成较大自由中的社会进步和生活水平的改善，

鉴于各会员国业已誓愿同联合国合作以促进对人权和基本自由的普遍尊重和遵行，

鉴于对这些权利和自由的普遍了解对于这个誓愿的充分实现具有很大的重要性，

因此现在，

大会，

发布这一世界人权宣言，作为所有人民和所有国家努力实现的标准，以期每一个人和机构经常铭念本宣言，努力通过教诲和教育促进对权利和自由的尊重，并通过国家的和国际的渐进措施，使这些权利和自由在各会员国本身人民及在其管辖下领土的人民中得到普遍和有效的承认和遵行；

第一条

人人生而自由，在尊严和权利上一律平等。他们赋有理性和良心，并应以兄弟关系的精神相对待。

第二条

人人有资格享有本宣言所载的一切权利和自由，不分种族、肤色、性别、语言、宗教、政治或其他见解、国籍或社会出身、财产、出生或其他身分等任

何区别。并且不得因一人所属的国家或领土的政治的、行政的或者国际的地位之不同而有所区别，无论该领土是独立领土、托管领土、非自治领土或者处于其他任何主权受限制的情况之下。

第三条

人人有权享有生命、自由和人身安全。

第四条

任何人不得使为奴隶或奴役；一切形式的奴隶制度和奴隶买卖，均应予以禁止。

第五条

任何人不得加以酷刑，或施以残忍的、不人道的或侮辱性的待遇或刑罚。

第六条

人人在任何地方有权被承认在法律前的人格。

第七条

法律之前人人平等，并有权享受法律的平等保护，不受任何歧视。人人有权享受平等保护，以免受违反本宣言的任何歧视行为以及煽动这种歧视的任何行为之害。

第八条

任何人当宪法或法律所赋予他的基本权利遭受侵害时，有权由合格的国家法庭对这种侵害行为作有效的补救。

第九条

任何人不得加以任意逮捕、拘禁或放逐。

第十条

人人完全平等地有权由一个独立而无偏倚的法庭进行公正的和公开的审讯，以确定他的权利和义务并判定对他提出的任何刑事指控。

第十一条

- (一) 凡受刑事控告者，在未经获得辩护上所需的一切保证的公开审判而依法证实有罪以前，有权被视为无罪。
- (二) 任何人的任何行为或不行为，在其发生时依国家法或国际法均不构成刑事罪者，不得被判为犯有刑事罪。刑罚不得重于犯罪时适用的法律规定。

第十二条

任何人的私生活、家庭、住宅和通信不得任意干涉，他的荣誉和名誉不得加以攻击。人人有权享受法律保护，以免受这种干涉或攻击。

第十三条

- (一) 人人在各国境内有权自由迁徙和居住。
- (二) 人人有权离开任何国家，包括其本国在内，并有权返回他的国家。

第十四条

- (一) 人人有权在其他国家寻求和享受庇护以避免迫害。
- (二) 在真正由于非政治性的罪行或违背联合国的宗旨和原则的行为而被起诉的情况下，不得援用此种权利。

第十五条

- (一) 人人有权享有国籍。

(二) 任何人的国籍不得任意剥夺，亦不得否认其改变国籍的权利。

第十六条

(一) 成年男女，不受种族、国籍或宗教的任何限制有权婚嫁和成立家庭。他们在婚姻方面，在结婚期间和在解除婚约时，应有平等的权利。

(二) 只有经男女双方的自由和完全的同意，才能缔婚。

(三) 家庭是天然的和基本的社会单元，并应受社会和国家的保护。

第十七条

(一) 人人得有单独的财产所有权以及同他人合有的所有权。

(二) 任何人的财产不得任意剥夺。

第十八条

人人有思想、良心和宗教自由的权利；此项权利包括改变他的宗教或信仰的自由，以及单独或集体、公开或秘密地以教义、实践、礼拜和戒律表示他的宗教或信仰的自由。

第十九条

人人有权享有主张和发表意见的自由；此项权利包括持有主张而不受干涉的自由，和通过任何媒介和不论国界寻求、接受和传递消息和思想的自由。

第二十条

(一) 人人有权享有和平集会和结社的自由。

(二) 任何人不得迫使隶属于某一团体。

第二十一条

(一) 人人有直接或通过自由选择的代表参与治理本国的权利。

(二) 人人有平等机会参加本国公务的权利。

(三) 人民的意志是政府权力的基础；这一意志应以定期的和真正的选举予以表现，而选举应依据普遍和平等的投票权，并以不记名投票或相当的自由投票程序进行。

第二十二条

每个人，作为社会的一员，有权享受社会保障，并有权享受他的个人尊严和人格的自由发展所必需的经济、社会和文化方面各种权利的实现，这种实现是通过国家努力和国际合作并依照各国的组织和资源情况。

第二十三条

(一) 人人有权工作、自由选择职业、享受公正和合适的工作条件并享受免于失业的保障。

(二) 人人有同工同酬的权利，不受任何歧视。

(三) 每一个工作的人，有权享受公正和合适的报酬，保证使他本人和家属有一个符合人的尊严的生活条件，必要时并辅以其他方式的社会保障。

(四) 人人有为维护其利益而组织和参加工会的权利。

第二十四条

人人有享有休息和闲暇的权利，包括工作时间有合理限制和定期给薪休假的权利。

第二十五条

(一) 人人有权享受为维持他本人和家属的健康和福利所需的生活水准，包括食物、衣着、住房、医疗和必要的社会服务；在遭到失业、疾病、残废、守寡、衰老或在其他不能控制的情况下丧失谋生能力时，有权享受保障。

(二) 母亲和儿童有权享受特别照顾和协助。一切儿童，无论婚生或非婚生，都应享受同样的社会保护。

第二十六条

(一) 人人都有受教育的权利，教育应当免费，至少在初级和基本阶段应如此。初级教育应属义务性质。技术和职业教育应普遍设立。高等教育应根据成绩而对一切人平等开放。

(二) 教育的目的在于充分发展人的个性并加强对人权和基本自由的尊重。教育应促进各国、各种族或各宗教集团间的了解、容忍和友谊，并应促进联合国维护和平的各项活动。

(三) 父母对其子女所应受的教育种类，有优先选择的权利。

第二十七条

(一) 人人有权自由参加社会的文化生活，享受艺术，并分享科学进步及其产生的福利。

(二) 人人对由于他所创作的任何科学、文学或美术作品而产生的精神的和物质的利益，有享受保护的權利。

第二十八条

人人有权要求一种社会的和國際的秩序，在这种秩序中，本宣言所载的权利和自由能获得充分实现。

第二十九条

(一) 人人对社会负有义务，因为只有在社会中他的个性才可能得到自由和充分的发展。

(二) 人人在行使他的权利和自由时，只受法律所确定的限制，确定此种限制的唯一目的在于保证对旁人的权利和自由给予应有的承认和尊重，并在一个民

主的社会中适应道德、公共秩序和普遍福利的正当需要。

(三) 这些权利和自由的行使,无论在任何情形下均不得违背联合国的宗旨和原则。

第三十条

本宣言的任何条文,不得解释为默许任何国家、集团或个人有权进行任何旨在破坏本宣言所载的任何权利和自由的活动或行为。

世界人权宣言的作用和意义

二战以后的七八十年,是人类发展与繁荣的七八十年;在绝大多数国家中,经济都已经实现了很大的腾飞。在全世界范围内,人民的生活水平、教育文化水平、物质环境都得到了极大的改善。同时,民主制度也在全球范围内得到了很大的传播。如今,在世上大多数国家内都已经建立起了一人一票的选举制度。在欧洲,几乎所有的国家都已经转型成为民主国家。在亚洲、非洲、北美洲、南美洲、大洋洲,现在只有很少的一些国家还不是实行民主制度的国家。

二战以后的七八十年,是人类有史以来最好的时期,也是发展最为迅速的时期。民主制度的传播和建立,更是人类历史上前所未有的。相比于二战以前的时代,或是相比于人类历史上任何时期,在二战以后的世界中,尤其是在

过去二十年内，我们可以说，人类社会是处于空前的繁荣时期。

在过去七八十年中，由于世界人权宣言的广泛影响与传播，“人权”已经成为了世界上大多数国家高度重视的一个政治概念。在各个国家中，民主制度的伟大意义，常常与“人权”联系在一起。世界人权宣言在联合国的通过，对于民主制度的广泛传播建立，起到了重要的推动作用，奠定了重要的理论和概念基础。

然而，当我们在这个地上的世界中寻找理想与完美的目标的时候，就总是会在其中看到失望与败坏之事。虽然，世界人权宣言本身是好的，但是，其中却有一个最大的缺失与盲点之处，那就是，它忽视了人生命本质层面的罪性。如果在人的生命和心灵本质中是纯洁无罪的，是有着圣洁真挚信仰的，那么，基于世界人权宣言所建立起来的政治制度，就是人类历史中最完美的民主自由的政治制度。然而，正如本书中开宗明义所说的，所谓民主制度，是圣洁自由之民所自我管理的政治组织形式；因而，当我们观察和反思世界历史与现状的时候，就会轻易地看到，由于世人生命与心灵本质层面中的罪性，民主不但不能够完全解决人类社会中的问题，反而，在某些条件下、某些范围中，反而会加剧人类社会中的问题与缺陷的严重性。

这些不好的问题与缺陷之处，首先是从西方社会自身内部所产生并广泛发展起来的。对此，我们在下文中进行冷静的分析和反思。

西方国家现状与内部矛盾

上述五件重大历史事件，与其背后所代表的无数历史进程，以及相关的深远意义与影响，对于整个人类从古代的愚昧贫穷、生产力极度落后、战争动荡不息的局面，进入到繁荣、和平、发展、进步的近现代时代，产生了决定性的、催生性的作用。正是在这些积极而巨大的影响作用下，现代科学技术产生了爆炸性的发展，现代经济、法律、政治、文化等等架构相比于古代世界发生了翻天覆地的变化。

除了上述五件重大历史事件之外，过去几百年来，还有很多事件，例如法国大革命、德国社会变革、意大利社会变革、苏联解体、日本社会变革、印度等许许多多第三世界国家民族国家独立、东欧剧变、东亚现代化、等等，也对于世界民主大潮的发展，产生了重要的影响。

但是，我们却不得不指出，在经过了几个世纪的艰难发展以后，虽然全世界在民主自由、公平正义等方面取得了前所未有的进步，然而今天，世界又仿佛走到了十字路口。

今天，在西方世界内部，在美国内部、英国内部、以及其他西方各个传统民主国家内部，正在衍生着愈来愈严重的内部分裂与矛盾。在全世界许多地区，虽然很多国家之间仍然在维持着表面的和平，但是，在人们内心中，在国家

与国家之间，正在继续产生着、繁衍着许许多多的矛盾。

一方面，在很多西方先进国家的引领下，科学技术仍然在继续飞速地向前发展、进步，经济仍然在快速地前行，人们的财富、经济发荣景象仍然在不断地扩大、遍及许多国家地区。

另一方面，可以毫不夸张地说，包括美国、英国在内的几乎所有西方“先进”国家中，正在处于一种严重的内忧外患之中。在对外关系上，这些国家与以穆斯利世界为代表的中东人口存在着深刻的撕裂关系。西方世界与俄罗斯、中国、亚洲许多地区之间，也有着深刻的隔阂，并存在着一些潜在的战争危险。

但最重要的是，西方国家所处于的内部环境恶化、撕裂的严重局面，愈演愈烈。一方面，在今天的西方世界，基督教信仰仍然是主流的信仰。尤其是在美国这样的国家中，仍然有着数量巨大的、信仰真诚、心态谦卑的基督徒们。但是，另一方面，我们必须指出，在今天的西方国家，就平均状况而言，人们的信仰愈来愈缺乏敬虔热忱的情感；在人们的心中，普遍地流行泛滥着许多诡诈与欺谎；尤其严重的，就是所谓的“白左”现象。

所谓“白左”，即白人中左派的简称。在海外华人中，常以此称呼那些观念迂腐，缺乏真理、正义和常识，主张无原则的容忍主义，主张无原则的加税、平均主义、“政治正确”、乌托邦主义思想等等的，西方自由派政客、思想家、文人、演艺界人士、知识界人士、美国的左派激进民主党成员等。在今天的

西方社会，在许多领域、许多方面、许多范畴内，这些白左早已经登堂入室、占据主流、甚至已经发展到了几乎令很多人深恶痛绝的程度。我们仅以美国内部国情为例，简要总结归纳。

在今天的美国主流媒体界（包括主要的报纸电视等传统媒体，例如纽约时报、华盛顿邮报、洛杉矶时报、美联社等主要纸面媒体与新闻社，以及CNN，ABC，CBS，NBC等主要电视频道），以及美国主要的人文学术界（包括所有的常青藤大学，以及全国几乎所有大学的历史系、文学系、哲学系、法律系的教授们等等），文化界，出版界，硅谷科技界，等等，到处都充斥着左派、自由派、反保守主义、反传统、解构主义思想的主流势力。这些左派势力，往往是以无神主义为内核，以社会主义、平均主义、劫富济贫为经济理念，大力地提倡同性恋合法化，毒品合法化，性解放，贬低信仰的价值，贬低传统婚姻家庭观念等等重要意义和价值，大力贬低基督教信仰传统价值、重要意义、历史积极作用，等等。

如果我们追本溯源，就会发现，这些白左们的思想，与历史上的三个人，即，马克思、达尔文、弗洛伊德，以及他们所代表的一大批知识分子们的深刻思想影响，很有渊源。马克思的思想代表了，经济上劫富济贫和平均主义、政治上阶级斗争、信仰上无神主义的深刻思想观念。达尔文的思想代表了，认为人不是来自于上帝的创造、而是来自于自然的进化，并且不但如此，这个世界就是“物竞天择、适者生存”的世界。达尔文思想为现代无神主义者的思想提供了重要的思想基础；——尽管，并没有任何直接或间接的、有效的科学证据能够证明物种之间的进化。弗洛伊德的思想则为罪、性淫乱等等给出了貌似科学的、中性、“理性”的解释；正是在佛洛伊德为代表之思想所开的先河的影响下，现代社会的自由化、性解放、同性恋、双性恋、性与毒品泛

滥与合法化等等主张，到处蔓延，并且不断地撕裂西方主流社会观念，激化左派、右派之间的争斗，带来深刻矛盾与纷争。

++++
++++
++++
++++
++++
++++
++++
++++
++++

圣经启示录中的预言

启示录16章

- 1我听见有大声音从圣所里发出来，向那七位天使说：“你们去，把 神烈怒的七碗倒在地上！”
- 2第一位天使去了，把碗倒在地上，就有恶性的毒疮，生在那些有兽的记号和拜兽像的人身上。
- 3第二位天使把碗倒在海里，海水就变成好象死人的血，海里的一切生物都死了。
- 4第三位天使把碗倒在江河和众水的泉源里，水就变成了血。5我听见掌管众水的天使说：

“今在昔在的圣者啊！

你这样审判是公义的，

6因为他们曾流圣徒和先知的血，

现在你给他们血喝，

这是他们该受的。”

7我又听见祭坛中有声音说：

“是的，主啊！全能的 神，

你的审判真实、公义！”

8第四位天使把碗倒在太阳上，太阳就得了能力，可以用火烤人。9人被高热烧烤，就亵渎那有权柄掌管这些灾难的 神的名，并不悔改，把荣耀归给他。

10第五位天使把碗倒在兽的座位上，兽的国就黑暗了。人因为痛苦就咬自己的舌头。11他们又因为所受的痛苦和所生的疮，亵渎天上的 神，并不为自己所作的悔改。

12第六位天使把碗倒在幼发拉底大河上，河水就干了，为了要给那些从东方来的王预备道路。13**我看见三个污灵，好象青蛙从龙口、兽口和假先知的口中出来。**14他们原是鬼魔的灵，施行奇事；牠们到普天下的众王那里去，叫他们在全能 神的大日聚集作战。1516污灵就把众王聚集在一个地方，希伯来话叫哈米吉多顿。

17第七位天使把碗倒在空中，就有大声音从圣所的宝座上发出来，说：“成了！”18于是有闪电、响声、雷轰和大地震，自从地上有人以来，没发生过这么大的地震，19那大城裂为三段，列国的城也都倒塌了。 神也想起巴比伦大城来，要把自己烈怒的酒杯递给它。20各海岛都逃避了，众山也不见了。21有大冰雹从天上落在人的身上，每块重约四十公斤。由于这冰雹的灾，人就亵渎 神，因为这灾太严重了。

1我又看见一只兽从海里上来，有十角七头，十角上戴着十个皇冠，七头上有亵渎的名号。2我所看见的兽，样子好象豹，脚像熊的脚，口像狮子的口。龙把自己的能力、王位和大权柄，都交给了牠。3兽的七头中有一个似乎受了致命伤，但那致命伤却医好了。全地的人都很惊奇，跟从那兽。4因为龙把权柄交给了兽，大家就拜龙，也拜兽，说：“有谁可以跟这兽相比？有谁能与牠作战呢？”

5龙又给了那兽一张说夸大和亵渎话的嘴巴，也给了牠权柄可以任意而行四十二个月。6**兽就开口向 神说亵渎的话，亵渎他的名和他的帐幕，以及那些住在天上的。**7牠得了允许能跟圣徒作战，并且能胜过他们；又有权柄给了牠，可以管辖各支派、各民族、各方言、各邦国。8所有住在地上的人，名字没有记在创世以来被杀的羊羔之生命册上的，都要拜牠。

9凡有耳的，就应当听！

10如果人应该被俘掳，

就必被俘掳；

如果人应该被刀杀，

就必被刀杀。

在这里圣徒要有忍耐和信心！

11我又看见另一只兽从地里上来。牠有两个角，好象羊羔，说话好象龙。12牠在头一只兽面前，行使头一只兽的一切权柄。牠使全地和住在地上的人，都拜那受过致命伤而医好了的头一只兽。13牠又行大奇事，甚至在人面前叫火从天上降在地上。14牠得了能力，在头一只兽面前能行奇事，迷惑了住在地上的人，吩咐住在地上的人，要为那受过刀伤而还活着的兽做个像。15又有能力赐给牠，可以把气息给兽像，使兽像能够说话，并且能够杀害那些不拜兽像的人。16那从地里上来的兽，又要所有的人，无论大小贫富，自由的和作奴隶的，都在右手或额上，给自己作个记号。17这记号就是兽的名字或兽名的数字，除了那有记号的，谁也不能买，谁也不能卖。18在这里要有智慧。有悟性的人，就让他计算兽的数字，因为这是人的数字，它的数字是六

百六十六。

【【【马太亨利圣经注释 启示录16章 启示录13章】】】

亨利马太圣经注释简本

启示录

第十六章

第一位天使把碗倒在地上；第二位天使把碗倒在海里；第三位天使把碗倒在江河与众水的泉源里（1-7节）。第四位天使把碗倒在日头上；第五位把碗倒在兽的座位上（8-11节）。第六位天使把碗倒在伯拉大河上（12-16节）。第七位天使把碗倒在空中（17-21节）。

V。1-7

我们应当祷告，愿神的旨意行在地上，如同行在天上。这里记述了，一系列的可怕灾祸、神的可畏惩罚与意旨安排。这些灾祸，映照了埃及的那些灾祸与惩罚。罪是相似的，因而惩罚也相似。全地，空中，海里，江河，城邑，都要因他们的罪孽而被毁灭。神的圣洁、公义和真实，是可称颂的。神的审判与惩罚，是何等可畏。那些逼迫属神圣徒和先知的恶人，他们将要落入永远的悲惨之境。

V。8-11

人的心如此罪恶，以致于他们在最严厉的惩罚面前也不知悔改；若没有神的特别恩典，所有人就都这样坠入灭亡之中了。地狱本身，里面就充满了亵渎神、憎恨神的人；若我们熟悉人类的历史、人的本性，熟悉圣经，熟知人的心，我们就会知道，当人越经受痛苦的时候，当人越清楚地看见神手的作为的时候，他们就常常越对神充满愤怒和憎恨。罪人们应当到基督这里来，悔

改自己的罪，寻求圣灵的恩典；否则，他们就会带着这颗不谦卑、不悔改、绝望的心，承受永远的痛苦和恐惧了。黑暗是与智慧和知识相对立的；人的心在黑暗和罪恶之中，充满了愚妄和慌乱，他们敬拜偶像、跟随兽。他们丝毫没有欢乐和喜悦，而是内心充满煎熬和烦忧苦痛。

V. 12-16

这或许是在表明，东方各国的民将要进入到基督的教会之中；道路已经为他们准备。

我又看见三个污秽的灵，好像青蛙，从龙口兽口并假先知的口中出来。

与基督为敌的敌人们，想要招聚力量，在毁灭之前作垂死的挣扎。神警告属他的百姓，将会有试炼和患难；神鼓励、激励他们，要为此预备好。

将会有极大的引诱和试探；因此，基督借着使徒约翰，呼召他的仆人们，要儆醒。那儆醒，看守衣服，免得赤身而行，叫人见他羞耻的，有福了。

耶稣基督，主的荣耀，会突然临到，并审判世界。那是一切信从基督之人所喜乐地盼望的。

V. 17-21

第七位、最后一位天使把碗倒在空中；罪恶的世界、巴比伦彻底地倾倒了。属天的教会，看见而欢喜，得胜的喜悦充满他们。那些沉溺在罪中、自觉安稳的人有祸了。许多人为灾祸而亵渎神、憎恨神：即使是在最大的灾祸面前，他们也不愿意悔改、谦卑。人若在神的面前心地刚硬，在神的公义审判惩罚面前刚硬顽梗，那么，这就是清楚的记号，表明那人必将承受确定的、永远的、彻底的惩罚与毁灭。

亨利马太圣经注释简本

启示录

第十三章

从海里有一个兽出来；龙将自己的能力给了那兽（1-10节）。又有一个兽，两角如同羊羔，说话却像龙（11-15节）。它让众人都拜他，并在额上受印记（16-18节）。

V。1-10

使徒约翰站在岸边，看见一个恶兽从海里出来；这是一个残暴的、充满偶像罪污的、迫害人的势力；它的能力来自于前面的那龙。这是一个何等可恶可怕的怪兽！它似乎代表了那些属世的、逼迫人的统治；多少年来，甚至从巴比伦被掳时期，它就对神的百姓充满敌意。从那第一个兽开始，就欺压、逼迫义人；而义人们更受到但以理所述的第四个兽（罗马帝国）的压迫；他们用许多残酷的迫害来逼迫圣徒们。这些黑暗罪恶的权势是来自于那龙。这权势，是出于魔鬼，并被魔鬼支撑着。受伤的头，或许是代表那所废弃的偶像罪污；头被医好了，代表着偶像之罪又卷土重来；那虽然是新的形式，却是同样的罪，为满足魔鬼的恶计。世人崇拜权力、计谋和成功。他们归荣耀于魔鬼，并顺服于魔鬼的统治和伎俩。魔鬼使用卑鄙的能力和诡计，让人把本属于神的荣耀归于受造之物。然而，魔鬼的能力和成功是有限的、是被约束的。基督有属于他所拣选的余民，是被他的血所救赎的，记在他的生命册中，是有圣灵的封印的；虽然魔鬼和敌基督的势力能够胜过他们的身体，能够夺走他们的性命，但是，它们却不能够战胜他们的灵魂，不能够使真正的信从基督之人放弃他们的信仰，不能够使他们离弃救主、去和这些神的敌人同流合污。在这极大的患难试炼和试探引诱之中，他们仍然持守着福音的信仰，仍然持守在对真神的敬拜之中。那些患难和试探引诱，虽然使地上的人、除了神的选民以外，都顺服了魔鬼；然而，那些记在生命册上的人，却一直持守着贞德。这是何等大的鼓励，是何等大的激励；使我们能够始终如一地持守在基督里，忠心到底；这，就是整本《启示录》的主旨。

V。11-18

前面的那个兽，代表的是属世界的权柄；而这第二个兽，则是在虚伪信仰的

外衣下，藏着同样的恶意、迫害和权力。它伪装着作出对人灵魂慈善的样子；它要在属灵的层面管辖人；它假装是出于基督的；它先是用温柔的方式和样子欺哄人；但是很快地，它就显出龙的本像。它所说的话，暴露出它的本像；从它的口中，说出虚假的教义和残酷的命令；显明它本属于龙，而不是属于羔羊。它行使前面那只兽的所有权力。它包含着前面那只兽的所有恶意；即，使人偏离对真神的敬拜，使人离弃神，使人的灵魂顺服在罪恶的意愿和控制之下。这第二只兽，用诡计使人敬拜那死伤医好后的头一个兽。它把欺哄人的希奇之事，伪装成神迹。它迫害、杀死那些不拜兽像的人。它使那些所有拜兽的人都受印记；而且只有这些人才能作买卖，得属世的利益。他们要给那个受伤还活的兽做一个兽像，并且要俯伏敬拜在它的脚前，顺服于它的罪恶与命令，顺服于这恶兽的品性。这里给出兽的数目，就是人的数目，是666。这个数目指的是什么、指的是谁，没有明言；但是，我们若有属神的智慧、知识，就会明白，神的任何敌人都已经被数算过、都已经被标出印记，即将被毁灭；他们罪恶的权势即将转瞬即逝；万国都将要俯伏于我们公义与和平之君的宝座前。

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

反思在民主起源历史中的五件重要事件的本质、影响与意义，正确与缺失之处

民主制度在人类历史、世界范围中发展的进程，是一个漫长、曲折、远远还没有结束的过程。在这个过程中，有许多重要的里程碑事件，正如本文上面所述的五个重要里程碑事件。在这五个事件中，十三世纪英国大宪章的通过，是现代民主主义制度的第一道曙光。十七世纪的五月花号事件与英国光荣革命，则预示了民主制度在英国和美国将要生根发芽、成长结果。二十世纪的大西洋宪章与世界人权宣言，则代表了民主制度将要在整个欧洲以及全世界范围内普及开来。

其中，大西洋宪章与世界人权宣言的内容，都是对于二战中希特勒法西斯所代表的专制主义思想的针对性反应。二十世纪上半叶的第一次世界大战与第二次世界大战，都集中地反映了欧洲几个世纪以来的一些严重错误思想的结果。这些错误的思想，集中性地体现在以德国等国家的思想学术界为代表的许多社会人文哲学观念体系中。在这些社会人文观念体系中，在信仰上以泛神主义【即，否认上帝是能听、能看、能言的；把上帝仅仅看作是世界本身，或是无知无觉的一种因果关系、能量等等】、自然神主义【即，认为上帝在创造了世界以后就撒手不管了；上帝与世人今天具体的生活事务并没有直接的关系】为表现形式，在政治上以专制主义、民族主义、种族主义、国家争霸、国家社会主义（即纳粹）等等为表现形式。例如，自从十七世纪、十八世纪、十九世纪以来，德国等国的思想界、学术界就受到诸如黑格尔、费尔巴哈等一大批泛神主义者与自然神主义者的深刻影响，以至于发展到了尼采的“上帝死了”，以及马克思的“一个幽灵在欧洲大陆的上空飘荡”。

第二次世界大战的胜利，让全世界人民的主流观念痛定思痛，深刻认识到专制主义等等思想的深刻危害性。因此，以大西洋宪章与世界人权宣言所代表的政治理念，反映了另外一种完全不同的思维方式。大西洋宪章与世界人权宣言的政治思想内容的精髓，简而言之就是，在这个世上，每一个人都可以自己随意选择自己所相信的内容，选择自己所喜欢的生活方式，选择自己所喜欢的政治制度，等等。

大西洋宪章与世界人权宣言所代表的思想框架本身，并非是不好的。如果它们被应用于一个在生命心灵本质中没有罪性的世人所生活的世界中，那么，它们所代表的，就是最好的思想与政治体系。

但遗憾的问题是，在这个世上，在每一个世人的生命与心灵的本质层面中，不但不是纯洁无辜的，反而是充满了深深的罪性。这里所说的罪性，并非仅仅是言语行为等外在的表现，而更是人生命与心灵的一种重要本质层面的性质，是人在内心深处对于上天、造物主、生命之主的背离，是：——人以自己为生命、生活、世界的中心，而不愿意去寻求真理、公义、圣洁，不愿意去谦卑而真挚地寻求和倚靠上帝。

因此，我们在现代民主主义革命的道路上，必须清醒而深刻地认识到，在大西洋宪章和世界人权宣言之中所代表的思想观念体系，并非是一个绝对真理，而仅仅是对于专制主义的针对性反应而已。固然，专制主义是错误的，但这并不意味着，任何对于专制主义的反对，就是绝对正确的。

如果我们认识不到大西洋宪章和世界人权宣言思想中的缺失，如果我们认识不到现代世界所流行的所谓民主自由人权概念中的局限性，那么，我们就必然会陷入今天西方世界中“白左”所陷入的怪圈和困境，必然会在民主的道路上，遭遇失败和重大的挫折。

对于世人生命与心灵本质层面之罪性的忽视、无视，正是大西洋宪章与世界人权宣言所代表之思想精髓中的最大缺陷，也正是现代民主自由人权等等观念中的最大漏洞。

那么，在建设现代民主主义政治的道路上，我们应当怎样做呢？我们应当怎样弥补上面所述的那些缺陷和漏洞呢？我们应当怎样面对世人生命与心灵本质层面之中的罪性呢？我们又应当怎样面对我们自己里面的罪呢？

请注意，我们并不是在这里说，专制主义就是对的，或者，应当以专制主义的强力手段，来面对世人生命与心灵本质层面中所普遍存在的罪性。

我们如果想要明白上述问题的答案，就必须深刻明白在基督教信仰与现代民主制度之间的深刻关系，也必须深刻明白人间法律与上帝律法之间的深刻关系。

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

【【【引述 圣思录 人间法律与上帝的律法之间的关系】】】

《我们都是罪人》

这却怎么样呢？我们比他们强吗？决不是的。因我们已经证明，犹太人和希利尼人都在罪恶之下。3:10就如经上所记，没有义人，连一个也没有。3:11没有明白的，没有寻求神的。3:12都是偏离正路，一同变为无用。没有行善的，连一个也没有。3:13他们的喉咙是敞开的坟墓。他们用舌头弄诡诈。嘴唇里有虺蛇的毒气。3:14满口是咒骂苦毒。3:15杀人流血他们的脚飞跑。3:16所经过的路，便行残害暴虐的事。3:17平安的路，他们未曾知道。3:18他们眼中不怕神

我们晓得律法上的话，都是对律法以下之人说的，好

塞住各人的口，叫普世的人都伏在神审判之下。3:20
所以凡有血气的没有一个，因行律法，能在神面前称义。因为律法本是叫人知罪

【第一部分】

我们每一个人都是罪人，都是在罪恶之下。我们自己的心思里面，是谗言，嫉妒争竞，虚谎自高；我们对待他人的心态里，总是含着骄傲自义；我们在面对他人的恶时，常常沉默不言，避之不及，没有勇气去在那些看起来事不关己的事情上，为了正义挺身而出。我们生活的一个箴言就是，少管闲事。我们的舌头里面，充斥着各种各样的污言秽语、咒骂苦毒和花言巧语。

(1)

世人之间的差别，常常其实微不足道。

我们彼此相看的时候，会觉得人与人之间真是相差万里----无论是在地位上，才能上，财富上，成功上，所处环境上，起跑线上，成就上，道德品质上，业绩上，性格上，体质上，外表上，等等等等。我们常常以为，在这世上，有的人轻如鸿毛，有的人重于泰山。

或许，的确如此。然而，要看我们说话的参照系是什么。

就好象我们看世上的亭台楼宇，高楼大厦，鳞次栉比，高低不同，风貌万千。但是，如果我们不是从地上的角度看，而是从天空看，从永恒看，从那无限、极远的光辉之处看，那么，这些楼阁亭台的彼此之间的差别，就可以说真是微乎其微了。

同样，若我们从神的角度看，人心之中的尔虞我诈、迷魅魍魉、彼此勾陷，大概也的确是彼此类似。不同的，是量；相同的，是质。

(2)

神的律法是什么？律法的总纲第一是爱主你的神，第二是爱人如己。这写在圣经的十诫当中，也写在世人的良心里面。

我们每个人的良心里面，都知道，那满天的繁星、浩渺的大地的背后，那繁杂的世事、波澜壮阔而起伏跌宕的人生命运背后，有一位无限大能的造物主、“老天爷”。他是独一无二的，是自有永有的。他是全备而充足的。他能听、能看。他公义、慈爱-----虽然，我们看不见他，因己罪而不认识他；但是，他从来离我们不远-----我们的生活、动作、存留、气息，都在乎他。

我们每个人的良心里面，也都知道，我们应当敬畏、遵从这位宇宙天地的造物主；因为，他是良善的源头，是一切生命的赐予者，是一切价值和意义的归宿与基点。阳光雨露，出于他。苦难中的甘霖，也是来自他。

我们也知道，这世界中的一切事情，善恶一定有报。这并非科学所研究的物理定则和规律，而是，超自然中的赏善罚恶，来自于那位超自然的上帝本身。

我们的良心更知道，应当以善待人，爱人，就如同爱自己一样。不仅己所不欲，勿施于人；而且，己所欲，施于人。

我们渴望怜悯和同情，因此我们要怜悯和同情他人。我们渴望理解和关怀，因此我们要努力理解和关怀他人。我们期望别人对我们耐心忍耐，原谅我们的错，饶恕我们的过犯；因此，我们要对别人耐心忍耐，原谅别人的错，饶恕别人的过犯。我们憎恨、厌恶别人的罪恶、不义、不公、虚谎；因此，我们自己不应当罪恶、不义、不公，并要诚实。我们愿意别人为帮助我们而牺牲他们自己的利益，因此，我们也当为帮助别人而牺牲自己。

这，就是人生的真谛。

【第二部分】

平安的路是什么？

也许，有的人在财富中找到平安。有的人在亲情中找到平安。有的人在哲理中找到顿悟和平安。有的人在工作和事业的自我实现中找到平安。有的人在人与人之间的武力与威胁对峙中，找到和平与平安。有的人在健康和长寿之道中找到平安。有的人在“有容乃大、无欲则刚”的清心寡欲的生活中找到平安。有的人在一生一世、山盟海誓、相濡以沫的爱情中找到平安。有的人在“放下”的心境中找到平安。有的人在知足常乐的平凡人生中找到平安。有的人在“容天下难容之事、笑天下可笑之人”的智慧中找到平安。

以上这些，无论好或不好，却都没有触及一件极其重要的事情。那就是，我们自己生命中的罪（自以为义、自以为是、自私、自我、自利、不公、不义、虚谎、懦弱、不怜悯、不宽容-----无论是从前的，现在的，还是将来的-----正如被通缉的逃犯无论逃到哪里、逃了多久，都终将不得不面对法庭的审判）怎么办？我们怎样才能挣脱罪的网罗，洗清我们的罪责，逃脱罪的惩罚，躲避死亡的咒诅，改变我们被罪恶所玷污、所充满的生命？

无论我们自己怎样觉得-----问题是，对善恶的裁决和审判，对罪的惩罚，对善的奖赏，权柄并不在我们手中。

人人必有一死，死后且有审判。那是永恒中的审判。

《与弟兄和平》

你们听见有吩咐古人的话，说，不可杀人，又说，凡杀人的，难免受审判。5:22 只是我告诉你们，凡向弟

兄动怒的，难免受审判。（有古卷在凡字下添无缘无故地五字）凡骂弟兄是拉加的，难免公会的审断。凡骂弟兄是魔利的，难免地狱的火。5:23 所以你在祭坛上献礼物的时候，若想起弟兄向你怀怨，5:24 就把礼物留在坛前，先去同弟兄和好，然后来献礼物。5:25 你同告你的对头还在路上，就赶紧与他和息。恐怕他把你送给审判官，审判官交付衙役，你就下在监里了。5:26 我实在告诉你，若有一文钱没有还清，你断不能从那里出来

【第一部分】

先与弟兄和好

（1）神的律法，和人间的法律

（1.A）

人的良善，应是从心里、由衷的，是由内心而至外在的言语行为的，而不是相反：-----

因为神是监察人内心的神；也更因为，人的本质，是由其内心决定；人的行为和言语，只是其内心真实光景的反映。

这世上的法律，只看人的言语和行为，只看人的外在表现。所以，一个内心罪恶的人，仍然可以通过伪装和约束，在这世上不触犯刑律，庸庸碌碌，终其一生。而另一方面，一个无辜的人，则可能会由于马虎大意，犯了过失之罪，承担刑责。

世上的法律，只以人所能查究核实的证据、证人或证言、供词为基础；关注的，只是世上的秩序、公平等。

换言之，人间法律所管辖的范围，是那些属世的、可见的、可把握的、可查究的、可测量的、非永恒的事情。

(1.B)

然而，这并不是说，世上的法律就没有价值；也不是说，世上的法律，与神的律法就没有关系。

只不过，这两者之间，绝非等价。

在世上的法律中，所言及的“公平”，“平等”，“公义”，“正义”，“罪行”等等等等，这些，都是建基于神放在人良知之中的、先天性的，关于公义、公平、圣洁、正直、诚实、真实等的认知。

在这世上，若没有信仰、若没有对永生真神的敬畏，那么，人间的法律就成为无本之木，无源之水。

如果人的心里，对宇宙天地主宰、造物主、神尚且没有敬畏，对自己的灵魂尚且毫不关心；那么，人也不会内心深处，尊敬世上的法律。

人间的一部一部法律，无论多么完善，无论条款多么多么详细，都无法完完全全囊括人类生活中的复杂微妙、变化多端的方方面面；也无法事先预见各种各样纷繁的情境。

人间的法律，必须假设，它所针对的对象，是能够、且愿意诚实地，理解并应用抽象概念和原则的；是愿意尽力去诚恳待人的；是愿意诚实守信、遵守契约的。否则，任何人间法律，都会成为一纸空文，如沙子筑成的城堡，瞬间塌垮。

然而，人心比万物都诡诈，坏到极处。如果人想故意逃避惩罚、规避人间法律、钻法律漏洞、破坏规则、为自己走捷径找理由，那么，他一定很快就能学会怎样把法律玩弄于股掌之中。

他也许不一定敢于堂而皇之地杀人放火，直接与法律和国家公器对抗，但是他知道，怎样利用法律、规避法律、玩弄法律，来满足自己的私利和罪恶之心。

很多时候，人们不杀人放火，并非因为他们不愿意，而是因为他们害怕法律的惩罚。他们的罪恶之心是一样的。

所以，当一个社会的法律越看似健全，越复杂全面的时候，人们的心往往不是变得更好，而是变成了更加虚伪和狡猾。

(1.C)

但是，世上的法律，并不能诛心，-----不能仅仅根据人心里的想法和动机，来定一个人的罪。对于隐藏在人心里深处的罪恶想法，和自私、猥琐、残暴、暴怒的意念，世上的法律无能为力。

实际上，若有任何的人间法律，要管束、定罪人的自由内心，那么，这样的法律，往往不是“善法”，反而很可能是法西斯专制主义的“恶法”。

这样的恶法，以及制定这样诛心之法律的人，是愚妄地想要取代神的权柄，愚妄地试图篡夺神的荣耀；正如圣经《但以理书》中记述的，尼布甲尼撒下诏，要求全地的人都跪拜他，把他当作天地之主来敬拜。

主耶稣说：

但你们不要受拉比的称呼。因为只有一位是你们的夫子。你们都是弟兄。

也不要称呼地上的人为父。因为只有一位是你们的父，就是在天上的父。

也不要受师尊的称呼。因为只有一位是你们的师尊，就是基督。

你们中间谁为大，谁就要作你们的用人。

凡自高的必降为卑，自卑的必升为高。

(1.D)

事实上，人间法律之所以不能够针对人的内心定罪，不仅是因为那终极审判的权柄在于神，也因为，我们世人往往不能看透人内心之中的真实光景。我们常常会屈枉一个软弱犯错的无辜之人，也常常会被一个罪恶虚伪之人的甜言蜜语和伪装所蒙蔽。

神是监察人内心的神，他的旨意纯全，他的判断是按着真实；人的心在他面前是完全敞开的，没有任何秘密和隐秘之事能够在他眼前隐藏；

而世人，则往往只能看见、也只看重，人的外表和表现，而看不见人的本质。

(1.E)

如果，世界上、人心之中，没有神的律法，没有神的权柄和主宰，那么，任何的人间法律（不论多么貌似公正、貌似完善）也就毫无意义，毫无作用，毫无价值-----

因为，决定人行为的，是他里面的喜好、兴趣、倾向、口味、价值、欲望、思想、理念和选择；决定人言语、行为及其一切外在表现的，是他里面的本质和灵魂的光景。

虽然：-----人间的法律，在人的内心面前，无能为力；或者，像现代民主社会里面的法律那样，强调人的自由，言论自由，思想自由，对人的内心毫不关心、毫不在意，只注重外在行为层面的证据，以及外表行为层面的管理和管制；

但是：-----这并不意味着，人心就可以像脱缰野马一般，在罪恶、诡诈、虚伪、狡猾、贪婪的世界里任意驰骋；更并不意味着，人的灵魂，就不在神律法

的管束和审判之下。

(1.F)

主耶稣说：

你们这假冒为善的文士和法利赛人有祸了。因为你们将薄荷，茴香，芹菜，献上十分之一。那律法上更重的事，就是公义，怜悯，信实，反倒不行了。这更重的是你们当行的；那也是不可不行的。

你们这瞎眼领路的，蠅虫你们就滤出来，骆驼你们倒吞下去。

你们这假冒为善的文士和法利赛人有祸了。因为你们洗净杯盘的外面，里面却盛满了勒索和放荡。

你这瞎眼的法利赛人，先洗净杯盘的里面，好叫外面也干净了。

你们这假冒为善的文士和法利赛人有祸了。因为你们好像粉饰的坟墓，外面好看，里面却装满了死人的骨头，和一切的污秽。

你们也是如此，在人前，外面显出公义来，里面却装满了假善和不法的事。

(1.G)

世上人间的法律和刑罚，可以把人捆锁在监狱之中，甚至可以判处人死刑。但是，尽管人的身体可以被杀，世上却没有任何势力和权威，能够审判灵魂、把灵魂投在地狱里、永远地刑罚灵魂。

这宇宙天地和其中的万有，都随时在神的掌控和主宰之下；其中的任何事情及其发展，都是按着神的允许和安排，要成就神至善至美的旨意。顺从神的人，将要兴旺；悖逆神的人，必将衰亡。落在永生神的审判和惩罚之中，何其可怕。

然而，神更在那永恒之中，在终极的审判之日，对人的灵魂有着最高的审判和刑罚的权柄。那些活在罪中、死在罪中的世人，终将面临神的永远审判和刑罚；他们要在不灭的地狱之火中，永远地痛苦哀号。

神的审判，永远的、终极的审判，不是按着外在的虚浮与功利，而是按着人心的真实光景，按着人灵魂的真实面目。

(2)

凡骂弟兄是拉加的，难免公会的审断。凡骂弟兄是魔利的，难免地狱的火。

拉加与魔利的意思，类似于“蠢货”“傻冒”等恶毒辱骂人的名词。

也许，一句脏话，尤其是辱骂、咒骂自己弟兄的话，在人眼里，在人间法律之中，并不算什么，也不会受到什么严厉惩罚。然而，在神的眼中，这却与杀人的罪同罪。因为，其背后的心境和动机是一样的。其本质和性质也是一样的。都是出于暴怒和仇恨。都是沉浸于罪中之人灵魂的外在表现。

所以，让我们每一个人，谦卑自己的心，以耶稣基督为我们灵魂的主，遵从他的吩咐和教训。我们要从自己的口舌上，悔改自己的罪。把罪中的故我，钉死在十字架上。使我们里面，有一个崭新的、重生的、洁净的生命生长起来。

我亲爱的弟兄们，不要看错了。

各样美善的恩赐，和各样全备的赏赐，都是从上头来

的。从众光之父那里降下来的。在他并没有改变，也没有转动的影儿。

他按自己的旨意，用真道生了我们，叫我们在他所造的万物中，好像初熟的果子。

我亲爱的弟兄们，这是你们所知道的。但你们各人要快快地听，慢慢地说，慢慢地动怒。

因为人的怒气，并不成就神的义。

所以你们要脱去一切的污秽，和盈余的邪恶，存温柔的心领受那所栽种的道，就是能救你们灵魂的道。

只是你们要行道，不要单单听道，自己欺哄自己。

因为听道而不行道的，就像人对着镜子看自己本来的面目。

看见，走后，随即忘了他的相貌如何。

惟有详细察看那全备使人自由之律法的，并且时常如此，这人既不是听了就忘，乃是实在行出来，就在他所行的事上必然得福。

若有人自以为虔诚，却不勒住他的舌头，反欺哄自己的心，这人的虔诚是虚的。

在神我们的父面前，那清洁没有玷污的虔诚，就是看顾在患难中的孤儿寡妇，并且保守自己不沾染世俗。

（大卫的诗，交与伶长耶杜顿。）我曾说，我要谨慎

我的言行，免得我舌头犯罪。恶人在我面前的時候，我要用嚼環勒住我的口。

我默然無聲，連好話也不出口。我的愁苦就發動了。

我的心在我裡面發熱。我默想的時候，火就燒起，我使用舌頭說話。

耶和華阿，求你叫我曉得我身之終，我的壽數幾何，叫我知道我的生命不長。

你使我的年日，窄如手掌。我一生的年數，在你面前，如同無有。各人最穩妥的時候，真是全然虛幻。
（細拉）

世人行動實系幻影。他們忙亂，真是枉然。積蓄財寶，不知將來有誰收取。

主阿，如今我等什麼呢？我的指望在乎你。

求你救我脫離一切的過犯。不要使我受愚頑人的羞辱。

因我所遭遇的是出於你，我就默然不語。

求你把你的責罰，从我身上免去。因你手的責打，我便消滅。

你因人的罪惡，懲罰他的時候，叫他的笑容消滅，
（的笑容或作所喜愛的）如衣被蟲所咬。世人真是虛幻。
（細拉）

耶和華阿。求你聽我的禱告，留心聽我的呼求。我流

泪，求你不要静默无声。因为我在你面前是客旅，是寄居的，像我列祖一般。

求你宽容我，使我在去而不返之先，可以力量复原。

【第二部分】

偿还对人的亏欠

所以你在祭坛上献礼物的时候，若想起弟兄向你怀怨，5:24就把礼物留在坛前，先去同弟兄和好，然后来献礼物。5:25你同告你的对头还在路上，就赶紧与他和息。恐怕他把你送给审判官，审判官交付衙役，你就下在监里了。5:26我实在告诉你，若有一文钱没有还清，你断不能从那里出来

(1)

如果我们真的认识神，真的愿意来寻求神，

那么，我们就会知道，

在我们心里，与弟兄反目、对人苛刻、不怜恤人，是一件严重的向神犯罪、得罪神的事。

如果，我们真的愿意讨神的喜悦，真的愿意寻求神的饶恕，

那么，我们就必会寻求同弟兄的和好。

若要来神的祭坛前，向神献礼物，我们必须首先与弟兄和好。

(2)

我们也要偿还人的亏欠，否则，就必不得神的喜悦。

要与人和息。

【第三部分】

真诚的敬拜

神是灵，因此，我们要用心灵和诚实来敬拜他。

God is spirit, and his worshipers must worship in the Spirit and in truth.

不要自欺欺人；更不要，以为神是可以欺哄的！

=====

=====

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

民主与基督教信仰之间的关系

我们从现代民主制度的起源历史中，会清楚地看见，现代民主主义制度不仅发源于欧洲，而且，与基督教信仰之间存在着深刻的、千丝万缕的关系。一般性而言，在西方各国中间，如果，以圣经为核心的基督教信仰在人民大众中传播得越广泛，人民的基督教信仰越真挚而热忱，那么，在这个国家中的民主制度就越容易建立起来，并且，民主制度在这样的国家中就发展得越快、越稳定；反之，当一个国家中的基督教信仰越来越不受到人们重视的时候，那么，这个国家中的民主制度就会有越来越多的混乱喧嚣、内耗内斗；甚至，当这个国家中大多数人民都离弃了敬虔信仰的时候，也就必然会导致，民主制度终将引向彻底混乱的无政府主义状态，并最终被专制主义野心家所推翻、篡权。

其中的根本原因正是在于，民主制度究其本质而言，是一种人民群众内部之间相互协商、共同决策的复杂过程。在这样的复杂过程中，在一个社会中，尤其是一个幅员辽阔、人口众多的世界主要国家中，必然会存在许许多多不同的利益冲突、不同的观点角度、不同的意识理念等等。那么，在这些不同的、甚至激烈的力量角力过程中，怎样能够达到和平安祥的、团结一心的、众志成城、稳定牢固的政治结果呢？

一个最关键的问题，民主制度若要成功【而不是逐渐滑向无政府主义以及专制主义】，那么，我们就必须思考和面对以下这样的一般性困境：——在民主政策的决策与实施的过程中，在一个人口众多的复杂社会环境中，必然会

有很多人口成分、很多政治力量的愿望得不到满足，甚至，政策方向是被很多人所彻底反对的。【——尽管，当然，政策方向之所以被决定下来，是因为社会中超过半数的政治力量起到了决定性作用；而我们在这里讨论的，是那些在某个政策决策上意见少于半数的人群；但是，由于社会政策决策有许许多多的方面，因此，这些在每一个政策决策上意见少于半数的人群，加在一起，人数就反而会占据社会人口中的绝大多数。例如，有的人反对某些医疗方面的政策决策，而另外有些人则反对某些教育方面的政策决策；虽然那些人在每一项具体政策决策上都少于半数，但他们在不同政策决策相关方面上相应的人数加在一起，却超过了社会人口中的大多数。】

于是，关键的问题就是，在一个民主社会中，怎样避免扯皮、庸碌无为、无法决策？怎样避免决策结果导致国家动荡、不稳定、怨声载道？

核心问题就是，如果“我”是民主社会中的一个成员，那么，当面对某个不符合“我”利益、违背“我”意识形态的、然而却是民主程序下所制定的决策结果的时候【例如，民主决策的某个政策结果是：——减少某个地区的、面向某类职业的教育经费，增加某种医疗的收费，针对某种行业加税，增加某些方面的军费，甚至是堕胎，毒品合法化等等】，——在“我”的内心中，怎样还能有和平安宁的心情呢？“我”怎样还能够平静地、和平地遵守那些既定的民主秩序和政策法律结果【即，和平地等到下一次投票的时候再去表达意见；甚至，——“我”心里明知道自己只是少数派，无论再投多少次票也没用，根本不可能改变某种政策决策结果】，而不是心怀怨言、鼓噪喧嚣、甚至图谋用非法手段推翻既定政策法律结果呢？

本书必须在这里清晰地、大声地、毫不含糊地指出，对于上述问题的回答，正是民主制度本身的生死成败之关键所在。

如果在社会中的千千万万个“我”，在各种不同的民主决策结果面前，都忿忿不平地面对上述困境【例如，有的人是在医疗决策结果上，非常不满；有的人是在教育政策决策结果上，充满愤怒；等等】；那么，在这个社会的大多数人民的心中，就一定没有和平、平安和幸福；在这样的人们之中，民主制度就一定会失败。

请注意，我们在这里所说的各种具体政策决策结果本身，就公义、平等、公正而言，并不一定是正确的；而人们心中的各种怨言、不满、甚至愤怒本身，并不一定没有道理的，并不一定是不对、不合理的。但我们在这里讨论的关键问题是，虽然有这样许多的、甚至看似很严重的政策不合理之处，虽然有这样许多的、看似合理的不满之处，但是，——民主制度本身怎样才能够，保持稳定、和平、长治久安，而不是被动辄轻易推翻、政权总是处于动荡更替的无序混乱之中？

如果我们认识不到民主制度本身的局限性、有限性，如果我们不知道应当怎样回答上述问题，应当怎样面对上述困境，那么，——我们国家社会中的民主制度就必然不会成功，就必然会跌入无政府主义混乱之中，并必然最终被专制主义所取代；我们就必然无法挣脱专制主义的欺骗、愚民、诡计、邪恶、与枷锁。

在一个民主社会中，在各样的复杂政治角力过程中，在人民群众中间，如果没有一种深挚真诚的、敬虔热忱的、谦卑虚己的、以对于造物主上帝之敬拜为中心的信仰，——来调和、引领、协调民主决策过程，并在民主过程中起到根基性的作用，——那么，从几个世纪以上的长远眼光来看，所谓民主制度就一定会面临失败，跌入无政府主义混乱，并被专制主义取代。

基督教信仰对于现代民主主义制度的成功，具有着决定性的重要意义。这是因为，当人们以那属天的国度为心灵的归依，以造物主上帝自己为心灵归依的时候，那么，——就会在生命品格中有以下重要特征。一方面，这样的人会积极热心地投身于公共事务的讨论、投票、决策过程之中，而不是事不关己、高高挂起、冷眼旁观。另一方面，当民主决策的结果是违背自己的愿望和观念的时候，这样的人并不会要死要活，以为自己是绝望的；——因为，他内心的倚靠，从终极的、根本的层面而言，不是在这个世界上，而是在天上，在那上帝永恒的国度里。

最重要的是，在以耶稣基督十字架为中心的信仰中，人们不会把自己当作是世界的中心，更不会颐指气使地把自己当作是绝对真理的化身，甚至要“替天行道”、唯我独尊等等；而是，在内心深处看见己罪、承认己罪、悔改己罪。因此，一个真正的基督徒在心灵深处一定是真正谦卑的，因为他的心灵之锚，他的一切盼望与期待，究其根本层面而言，不是在这个世界上，而是在那永恒的天上国度里。正是因此，他才能够在这个世界上，既勤勉地生活、一丝不苟地努力去做好一切所当行之事，以热忱的心灵和情感，去面对一切世事

和世人；但同时，他并不以这个世界为依归，而是把心灵的眼目单单地瞩目于那天上的国度，就是那不能朽坏、不能玷污、不能衰残的盼望所在。这一点，正是基督教改革、回归圣经运动中马丁路德、加尔文以及无数英国清教徒们、和过去漫长历史中一代又一代无数敬虔基督徒们的深挚信仰和坚定信念。这种信仰和信念用一句简单的英文总结就是：in the world, but not of the world；意思就是，勤勉热诚地生活在这个世界上，却并不以这个世界为归依。

正是这样的以圣经为核心、为根基的基督教信仰精神，才导致了现代民主主义革命的诞生。正是这样的基督教信仰精神，才能够使得民主制度在一个相当长的时期内，稳定地、平安地、和平地持续下去，并使得其中的人民看见世事真理、享有幸福。

正是这样的基督教信仰精神，才使得无数人们以敬虔的心去顺服“在上掌权者”、顺服于世上的法律体系、政权秩序、决策过程；使得人民群众在民主决策过程中，无论决策结果是否如己所愿，都能够和平地彼此相处。在一个民主社会中，基督徒们在关于各项公共政策事务的协商与决议过程中，会主动而充分地表达自己的意见，会为了公共的利益而努力地献计献策；但是，若自己的一些主张和意见建议没有得到全体社会的采纳，那么，基督徒们的心里仍然是有平安的，因为他们在心灵深处的盼望与归依不是在这个世界上。

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

【【【引述 圣思录 顺服在上掌权者】】】

《顺服掌权者》：

凡人所当得的，就给他。当得粮的，给他纳粮。当得税的，给他上税。当惧怕的，惧怕他。当恭敬的，恭敬他（罗13）

【第一部分】顺服在上有权柄的人。抗拒掌权的，就是抗拒神的命。抗拒的必自取刑罚。因为他是神的用人，是与你有益的。你若作恶，却当惧怕。因为他不是空空的佩剑。他是神的用人，是伸冤的，刑罚那作恶的。13:5 所以你们必须顺服，不但是因为刑罚，也是因为良心。13:6 你们纳粮，也为这个缘故。因他们是神的差役，常常特管这事。

惧怕他。当恭敬的，恭敬他。13:8 凡事都不可亏欠人，惟有彼此相爱，要常以为亏欠。因为爱人的就完全了律法。13:9 像那不可奸淫，不可杀人，不可偷盗，不可贪婪，或有别的诫命，都包在爱人如己这一句话之

内了。 13:10 爱是不加害与人的，所以爱就完全了律法。

(1)正义是什么？正义的源头在哪里呢？正义是来自这个世界的吗？我们又应当怎样在这个世界上寻求正义呢？在这个世上能够得到完全的、真正的正义吗？

亲爱的弟兄，不要自己伸冤，宁可让步，听凭主怒。（或作让人发怒）因为经上记着，主说，伸冤在我。我必报应。

(2)这世上有多少罪恶，是在伸张正义的借口之下发生的。有多少人，看见不平，拍案而起；但是，他们却不过是在用一种罪恶来代替另一种不义。

许多人，想要伸张正义，但是他们的心中，却不过是在自以为义。

许多人，口中喊着替天行道（这话本身就是对神的亵渎），心里面热乎乎地热血沸腾；但是，他们心中，却在很大程度上，不过是“欲与天公试比高”的狂傲之心。他们内心的罪恶和污秽，遮盖在光辉理想的旗帜之下。

(3)敬畏耶和华，是人智慧的开端。

在人们口中，无论是哪种所谓的正义，无论是哪种情境；如果，在人的心中没有对永生真神的敬畏，没有对神的圣洁、公义、主权、主宰、创造、救恩、恩慈的敬畏，没有人内心中发自心底的真正谦卑，没有摒弃自己心中的固执、愚顽、刚硬，那么，在人们中间的任何所谓“正义”都是枉然。人们所谓的革命，造反，战争，斗争，等等，都不过是在很大程度上被人的野心、贪婪、罪恶、欺骗、虚空、狡诈、诡计、虚荣、负气、情仇、自义所充斥着、包裹着、裹胁着、淘汰之下的恶性循环。

那么，又该怎样呢？敬畏耶和华，是人智慧的开端。顺服在上掌权者。不要为自己伸冤，宁可退后，听凭主怒。主说：伸冤在我，我必报应。使自己的

生活圣洁；以爱对待人；祈求神，不乞求人；敬畏神；对掌权者应当恭敬而惧怕，但是，不要在灵里畏惧人；倚靠神，而不要倚靠人；活出基督的圣洁生命与爱，作基督救恩的见证；以彻底地的谦卑和爱，来对待所有的人，包括在上掌权者。

【第二部分】凡事都不可亏欠人，惟有彼此相爱，要常以为亏欠。因为爱人的就完全了律法。13:9 像那不可奸淫，不可杀人，不可偷盗，不可贪婪，或有别的诫命，都包在爱人如己这一句话之内了。13:10 爱是不加害与人的，所以爱就完全了律法。

这是人应当如何在世上立足、与人相处的一个基本原则。

爱是不加害与人的，所以爱就完全了律法。

【第三部分】13:11 再者，你们晓得现今就是该趁早睡醒的时候，因为我们得救，现今比初信的时候更近了。13:12 黑夜已深，白昼将近。我们就当脱去暗昧的行为，带上光明的兵器。13:13 行事为人要端正，好像行在白昼。不可荒宴醉酒。不可好色邪荡。不可争竞嫉妒。13:14 总要披戴主耶稣基督，不要为肉体安排，去放纵私欲。

我们真正的正义和公义，应该到哪里去寻求？是在那些“在上掌权者”那里吗？也是，也不是。关键是，我们的源头、归宿和倚靠，应该是在何处。我们应当以这世界为我们的源头、归宿和倚靠吗？不，决不是的！

所以从一个仿佛已死的人就生出子孙，如同天上的星那样众多，海边的沙那样无数。11:13 这些人都是存着信心死的，并没有得着所应许的，却从远处望见，且欢喜迎接，又承认自己在世上是客旅，是寄居的。

11:14 说这样话的人，是表明自己要找一个家乡。11:15 他们若想念所离开的家乡，还有可以回去的机会。11:16 他们却羡慕一个更美的家乡，就是在天上的。所以神被称为他们的神，并不以为耻。因为他已经给他们预备了一座城。

我们在这世上，都是作寄居、作客旅的。这世界不是我们最终的家。坟墓更绝不是我们的归宿。以这世界为家的人，想要在这世上找到终极的公正；可是，他们无论是贫是富，无论是渺小还是伟大，都只能是品尝到真正的失望、眼泪、痛苦、无奈、疾病、衰残和死亡的滋味。在这世界中寻找正义的归宿的人，必然要空手失望而回。更何况：人若赚得全世界，却赔上自己的生命，又有什么益处呢？人又能拿什么来换自己的生命呢？

我们更应当警醒自己，黑夜已深，白昼将近。我们就当脱去暗昧的行为，带上光明的兵器。13:13 行事为人要端正，好像行在白昼。不可荒宴醉酒。不可好色邪荡。不可争竞嫉妒。13:14 总要披戴主耶稣基督，不要为肉体安排，去放纵私欲。=====我们只有当有了倚靠神的信、圣洁的生命、基督的救恩时，才能够在这世上真正地见证出神的爱、公义和圣洁。

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

在这世上的主要宗教信仰中，除了以圣经为中心、核心根基的基督教信仰体系之外，还有以可兰经为中心的伊斯兰教信仰体系，以及以系列佛经为中心的佛教信仰体系。此外，还有具有一般泛神主义特征的印度教信仰。

那么，除了基督教信仰以外，其它的那些宗教信仰体系，与现代民主主义制度之间的关系如何呢？为什么现代民主主义制度没有原发性地起源于它们所产生的文化土壤中，而是在来自西方外力的影响下，才开始实行现代民主制度的呢？【甚至，在今天的中东世界，在许多强烈信奉伊斯兰教的国家中，民主之路仍然非常遥远。】

在伊斯兰教信仰中，虽然也是对于那位创造宇宙天地的上天的敬拜，但是，却有着强烈的政教合一、排他主义的色彩。在伊斯兰教中，是典型的“因行为称义”的教义，即，一个人的信仰是否敬虔，要通过外在的许许多多繁文缛节的规条，例如禁食、每日定时祈祷、不吃猪肉、等等无数的规矩，来体现。一个人是否算作是真主阿拉面前可被接纳的信徒，要看其行为是否满足那些繁文缛节的规条，甚至是否愿意成为一名圣战士，等等。伊斯兰教的重要主旨，是在地上按照可兰经的律法规条建立起伊斯兰国。伊斯兰教教义的核心是在于，人必须在行为上遵从和顺服阿拉、以及其最大先知穆罕默德的话语。这种“因行为称义”的教义，会有两个严重的致命问题。第一个问题是，任何一个人，如果在内心和良知中真正是诚实的，就一定无法否认自己心中的罪性，无法否认自己所曾经说过的谎话、自己心中曾经的不义的愤怒以及嫉妒、

自己对于他人所属之物的贪恋、自己所曾经做过的错事，等等。任何一个百分之一百诚实的人都不得不承认，自己是无法“因行为称义”的。第二个问题是，这种“因行为称义”的教义，一定会导致人在内心中自高、自傲、自义，并会论断他人、俾倪他人，从而导致和加剧——而不是消弭——人与人之间的矛盾与冲突。

上述“因行为称义”的特征，在其他宗教信仰体系中，例如佛教和印度教中，也很普遍，但在伊斯兰教中尤其明显。事实上，伊斯兰教所导致的文化土壤，从其当年所开始建立时的火与剑的时期，一直到今天，都始终常常贯穿着戾气、冲突、矛盾；以伊斯兰教为主的社会中，往往是专制主义、或是万马齐喑、而没有生机勃勃、热忱、勤勉而自由的状态。

佛教信仰的教义，与印度教特征一样，都是属于泛神主义宗教信仰体系。在这样的宗教体系中，并没有【——甚至直接否认——】：在这个世界之上的那样一位无限全能、全知、至善至美、公义圣洁、慈爱恩典的造物主、上天、上帝、永生真神。因此，佛教信仰与印度教信仰都具有泛神主义的一般特征，即，它们对于这个世界的看法是悲观的；在它们的眼中，这个世界的本质是虚无、虚空、虚浮、虚幻的，人生的本质是苦的；通向幸福的道路，就是出世，就是看穿世事与人生的虚无，放下执着，以“舍得”的人生态度，来面对一切。换言之，它们看不到这个世界的浩大、瑰丽、奇妙、精确、秩序、等等，是出于上帝的无限智慧、设计、和伟大创造；它们更看不到在人的生命与心灵中，有着上帝的形象和样式【圣经告诉我们，人是上帝按照他自己的形象和样式所造的】。在它们看来，世界就如同荒芜、默然、没有生气的沙漠、旷野、荒地；人生就如同荒诞而荒谬的一场戏。在它们的体系中，看不到道德法则的绝对意义、隽永价值与永恒根基，看不到生命的本质含义与指

向永远的真正价值在于什么。它们更看不到“罪”的本质根源所在，以及怎样除去罪的根本途径【罪，不仅在于外在的言语行为，更在于人内心的自傲自义，在于人对于造物主、上天的背离，在于对良知中道德法则的悖逆】。它们所看见的世事人生，是空的、苦的，但它们看不见罪的本质。它们的敬拜体系中充满了人手所造的金、银、石、木的偶像。它们的教义中有许多关于超自然世界的烦冗的、人为臆想的“知识”，充满了人对于自己悟道与修行过程的倚靠和自傲之心，但却看不见“义”的本质和源泉所在。

在一个佛教或印度教所影响下而产生的文化土壤中，人们往往在心中、在关乎世事上没有执着、认真、奋进、殚精竭虑的态度，而是凡事看空、放下、舍得、反对执著。在这样的土壤中，人们并没有对于道德之罪的同仇敌忾的心理，并没有对于世事人生的热忱、对于公义的执著向往和锲而不舍的追求。当在西方外力作用影响下【甚至是在西方外力的胁迫下（如日本等地），或是保护下（如台湾、韩国、泰国等地）与促进下（如缅甸等地）】，它们的文化土壤也能够一定程度上、一定时期内实行民主制度，但是，从长远的眼光看来，它们一定很难于发挥持之以恒的奋进精神和坚韧不拔的执著态度。

在中国以四书五经为核心的儒家思想体系中，贯穿着下级服从上级等等三纲五常的伦理。在这种伦理体系下，统治者对于被统治者拥有极高的人身权威。儒家思想中强调，未知生、焉知死，子不语怪力乱神，君君臣臣父父子子，等等以此世为中心的国家社会秩序伦常观念。然而，这种文化土壤所导致的是，人们在人身依附、社会权势与权力分配上，在生命与人格上，都围绕着权力分配、追逐权力、争夺权力、依附权力等等生活方式为中心。在这种思想伦理体系中，在这样的文化土壤上，究其本质而言，人与人不是平等的。人与人之间分成两类，所谓君子和小人。甚至，劳心者治人，劳力者治于人。

儒家思想的这种文化土壤的巨大影响，在很大程度上导致了，在全世界大多数国家都已经实现了民主制度的今天，在中国却仍然没有开始实现真正的民主制度；甚至，今天的中国距离一个稳定、成熟、现代、先进、发达的民主制度，还非常非常遥远。即使有一天，中国开始在表面上建立了民主制度，也很有可能会如同70年前一样，是虚假的挂羊头卖狗肉，或是如同100年前一样，是动荡混乱、喧嚣躁乱、纷争不断的局面。

A 10x20 grid of small circles. The circles are arranged in 10 rows and 20 columns, forming a rectangular pattern. The circles are small and light gray, with a thin black outline. They are evenly spaced both horizontally and vertically. The grid is composed of 200 circles in total.

=====

妥协与坚持

我们在上章讲到，民主制度的生死成败的关键问题是，怎样能够确保，在民主决策结果之后，那些自己的意愿和意见无法得到满足、主张和建议无法得到采纳的人群，仍然能够在心里有平安、热忱、安宁、和平的心态。【虽然，这些人的数量，在每一个具体政策决策问题上的总数，或许少于社会总人口半数；但是，在所有问题上的、心怀不满的人数加在一起，却几乎肯定会是整个社会人口的大多数。】

地上的国，与理想国；妥协的基础与出发点；放手；热忱的信仰，与解决问题的诚挚心态

在一个成熟、稳定、奋发向上、发达、先进的民主制度的社会文化土壤中，应当有一种“实用的理想主义”的主流文化。所谓“实用的理想主义”是指，人们在思想、事业、行为中，既要有壮志凌云的理想，又要有脚踏实地、从实际出发、实事求是、不急不徐、稳扎稳打、善于妥协、方法灵活的特点。

如果一个人只有理想主义，但却眼高手低、好高骛远，没有实干精神，没有从实际出发、脚踏实地的精神，那么，他就只是一个纸上谈兵的迂腐书生，必将一事无成。这样的理想主义，就一定不真的是发自内心的、真诚的理想，而仅仅是叶公好龙的、自欺欺人的痴人说梦而已。

如果一个人只有妥协精神，只有注重实际、讲究实效的态度，但却没有远大的、高尚的理想主义作为源源不断的动力，那么，他就仅仅是一个目光短浅、甚至鼠目寸光的人。这样的人的思想、事业、行为，并没有什么真正的价值，而仅仅是一些蝇营狗苟之事而已。

在一个民主社会中，如果绝大多数人都是眼高手低、好高骛远、颐指气使、唯我独尊、自认为是真理化身、甚至动不动就情绪激动、义愤填膺的，那么，人们在政策决策过程中，就往往会忽视、甚至蔑视妥协主义的伟大价值意义，就往往会陷入互相争斗、剑拔弩张的恶劣局面。这是因为，当人们因意见不同而发生争执的时候，每一方都固执地、毫无妥协余地地，认为自己的意见是真理，而不愿意与其他人协商、让步、寻找中间地带。在这样的社会中，即使有少数人愿意做出妥协与让步，也会被主流文化视为软骨头、失败者、甚至叛徒。最终，在这样的社会中，民主制度往往会导致混乱喧嚣的无政府主义状态，并最终被专制主义所推翻。

另一方面，在一个民主社会中，如果绝大多数人都没有现实理想主义的动力支撑，如果绝大多数人都不愿意为了此世的真理、正义、公义而去努力奋斗、奋进争取，而是整天浑浑噩噩、得过且过，或是整日吃斋念佛、看破红尘、

一切有为法、如梦幻泡影、菩提本非树、明镜亦非台、本来无一物、何处生尘埃，空即是色、色即是空，任何事情都无所谓、都是无可无不可，在凡事上都只有妥协、没有真正的执著和坚持，——那么，从长远来说，这样的民主社会就会是不思进取、慵慵懒怠、甚至在外敌面前是胆怯懦弱、不堪一击的。

换言之，在一个成熟而伟大的民主社会中，在人们的主流文化中，既要有强烈的出世精神，又要有强烈的入世精神。

所谓出世精神是指，人们在心中不以这个世界中的得失成败为终极的价值意义判断的基准，而是以事情本身的道德价值意义来决定是与非、对于错、真与假、善与恶。不以成败论英雄，不势利主义，不功利主义，不凭一件事情的外貌、结果来评价这件事情正确与否，而是凭这件事情的内在的是非曲直、公平正义、道德价值来作出价值判断。换言之，人们的眼目和心灵不应当系于这个世界中世事的得失成败，而是应当系于在这个世界之上的、那伟大的造物主自己的身上。

从这个意义上来说，真正的敬虔信仰，一定是出世的。我们的生命、心灵、灵魂的价值归依所在，不是在于我们在此世的短暂时光，不是在于我们的属世之利，不是在于我们的肉体血气，而是在于那上帝的国度之中，在于那创造宇宙天地、创造世人的上天、生命之主、那伟大的永生真神、上帝自己的身上。然而遗憾的是，在这个世界上有多少人，虽然在内心深处知道上天，但是，却不愿意寻求他、信靠他、倚靠他，而是在这个世界中追逐声色犬马，以属世之利为自己生命的归依。

圣经罗马书1章

18 神的震怒，从天上向所有不虔不义的人显露出来，就是向那些以不义压制真理的人显露出来。19 神的事情，人所能知道的，在他们里面原是明显的，因为 神已经向他们显明了。20其实自从创世以来， 神那看不见的事，就如他永恒的大能和神性，都是看得见的，就是从他所造的万物中可以领悟，叫人没有办法推诿。21因为他们虽然知道 神，却不尊他为 神，也不感谢他，反而心思变为虚妄，愚顽的心就迷糊了。22他们自以为是聪明的，却成了愚蠢的。23他们用必朽坏的人、飞禽、走兽和昆虫的形象，取代了永不朽坏的 神的荣耀。

所谓入世精神是指，虽然，我们的信仰是以那创造宇宙天地以及其中万有、那创造世人生命的伟大上天为归依，但是，我们却应当脚踏实地、内心谦卑、低肩负重、热忱勤勉地生活在这个世界上，努力地去做好一切所应当做的事情。我们应当在勤勉的工作中，在敬虔的祷告中，在殷勤的事奉中，尽心、尽力、尽意、尽性地爱主我们的神，并要爱人如己。

罗马书12章

1所以弟兄们，我凭着 神的仁慈劝你们，要把身体献上，作圣洁而蒙 神悦

纳的活祭；这是你们理所当然的事奉。2不要模仿这个世代，倒要借着心意的更新而改变过来，使你们可以察验出甚么是 神的旨意，就是察验出甚么是美好的、蒙他悦纳的和完全的事。

3我凭着所赐给我的恩典，对你们各人说，不可自视太高，高于所当看的，反而应该照着 神分给各人信心的大小，看得适中。4就像一个身体有许多肢体，各肢体都有不同的功用；5照样，我们大家在基督里成为一个身体，也是互相作肢体。6照着所赐给我们的恩典，我们各有不同的恩赐：说预言的，就应当照着信心的程度去说；7服事人的，就应当照着恩赐去服事；教导的，就应当照着恩赐教导；8劝慰的，就应当照着恩赐劝慰；把财物分给人的要真诚；领导的要殷勤；行善的要乐意。

9爱，不可虚伪；恶，要厌恶；善，要持守。10要以手足之爱彼此相亲，用恭敬的心互相礼让。11殷勤不可懒惰，心灵要火热，常常服事主；12在盼望中要喜乐，在患难中要坚忍，祷告要恒切。13圣徒有缺乏的，就要接济；客旅要热诚地款待。14迫害你们的，要为他们祝福；只可祝福，不可咒诅。15要与喜乐的人一同喜乐，与哀哭的人一同哀哭。16要彼此同心，不可心高气傲，倒要俯就卑微的。不可自以为聪明。17不可以恶报恶。大家以为美的事，要努力去作。18可能的话，总要尽你们的所能与人和睦。19亲爱的啊，不要为自己伸冤，宁可等候主的忿怒，因为经上记着，主说：“伸冤在我，我必报应。”20相反地，“如果你的仇敌饿了，就给他吃；如果渴了，就给他喝。因为你这样作，就是把炭火堆在他的头上。”21不可被恶所胜，反要以善胜恶。

换言之，真正的出世精神，是通过入世的勤勉、诚实、敬虔、真诚、热忱、谦卑的服事工作所体现出来的。真正的出世精神，是对于那造物主、上天、

上帝的真诚祈求和信靠，是在此世之事中的谦卑而辛勤的服事与工作，而不是自顾自地来到一个荒郊野外、隔绝尘世、闭关、与世隔绝、或是到一个山顶住在一个庙里、与世事保持距离、甚至不问世事。

一个成熟、稳定、发达、奋发进取、生机勃勃的民主社会，所需要的精神与主流文化土壤，正是这样的“出世的入世精神”，或称为“入世的出世精神”。在这样的社会中，一方面，人民应当努力地、锲而不舍地，追寻真相、寻求真理、秉公行义，执著热切地寻求和秉持——公平、正义、平等、良善、仁慈、公义；然而另一方面，人民应当懂得“放手”、忍耐、退后，应当懂得妥协，珍视和尊重妥协的精神，明晓——脚踏实地、从实际出发、徐徐渐进的伟大价值意义。一方面要热爱真理，另一方面要妥协隐忍。一方面要热忱事奉，另一方面要安静和平。一方面要据理力争，另一方面要顺服在上掌权者，顺服法律，顺服民主程序、秩序、决策结果，哪怕那些都看起来不尽如人意。

之所以要热爱真理、热忱事奉、据理力争，正是因为我们在内心中对于上帝的热爱与敬拜。之所以要妥协隐忍、安静和平、顺服在上掌权者，正是因为我们在心底深深地明白，我们所倚靠的，不是自己的聪明、智慧、能力、成就，而是那位创造我们生命、救赎我们生命、赐给我们永远盼望的、宇宙与世人生命的主宰。

我们每一个愿意寻求真理、敬拜上天、渴望有真诚敬虔信仰的人，都应当来

到上帝的面前，真诚地祷告祈求说：

我们在天上的父，愿人都尊你的名为圣。

愿你的国降临。愿你的旨意行在地上，如同行在天上。

我们日用的饮食，今日赐给我们。

免我们的债，如同我们免了人的债。

不叫我们遇见试探，救我们脱离凶恶。

因为国度、权柄、荣耀，全是你的，直到永远，阿们！

我们所追求的、热爱的、心系于的，不是地上的、属世的国度，而是那天上的、属灵的国度，是上帝的国度，是指向永远的、永生之国度，是那不能朽坏、不能玷污、不能衰残的盼望。这正是我们生命的根基所在；因此，我们在这个世界上无论经历什么困境、患难、委屈、不如意、逆境，或无论经历什么成功、顺利、舒适、得意、顺境，我们的内心都是“不以物喜、不以己悲”的。正是因此，我们才会以坦然的、勤勉热忱真挚的、兢兢业业的心态，去面对一切世事和世人。

另一方面，我们所盼望的天国，并非是一个虚无缥缈的、与现实世界毫无关系的、渺茫的国度，而是一个真实的理想之国，并必将要在上帝的百姓子民中间建立起来。在地上之国与那理想之国之间，有着深刻的联系与广泛的关系。上帝之国、基督之国，是属乎天上、而不是属乎地上的；然而，每一个真诚的基督徒，每一个敬虔的、以基督为元首、以圣经为核心信仰教义的基

督教会，必将要在这个地上向世人见证出上帝的国度，就是那圣洁、公义、恩典、慈爱的国度。这种见证，是出于上帝的大能与恩典，而不是出于人自己的心思意念、能力和势力。这种见证，是要在漫长的年岁中，以我们的谦卑而执著的生命显明出来，而不是在短暂的时间里、在一时一地的得失上、去争个输赢。究其终极层面而言，这一切都是在上帝的旨意与掌管之中；所以，当面临一时的挫败的时候，我们知道这是出于上帝的圣洁的旨意和智慧的目的，因此我们不必焦躁、鲁莽、气馁、甚至气急败坏。

正是因此，我们才能够真正懂得，妥协的基础与出发点是在于什么；我们才能够真正懂得，如何去放手，如何去执著；我们才会有热忱的、锲而不舍的态度，与解决问题的耐心和诚挚心态，但却不会：——喧嚣躁乱、彼此争斗、好勇斗狠、阴谋诡计、唯我独尊、自以为是真理正义的化身，以自高、自义、自傲的心去高举所谓理想主义大旗，甚至与天斗、与地斗、与人斗、其乐无穷。

马太福音13章

31耶稣又对他们讲了另外一个比喻，说：“天国好象一粒芥菜种，人拿去把它种在田里。32它是种子中最小的，但长大了，却比其他的蔬菜都大，成为一棵树，甚至天空的飞鸟也来在它的枝头搭窝。”

33他们对他们讲了另一个比喻：“天国好象面酵，妇女拿去放在三斗面里，直到全团发起来。”

44“天国好象藏在田里的宝贝，有人发现了，就把它藏起来，高高兴兴地离去，变卖了他的一切，来买那田地。

45“天国好象一个商人，搜罗宝贵的珍珠。46他发现了一颗极贵重的珍珠，就离去，变卖了他的一切，来买那颗珍珠。

47“天国又好象一个网，撒在海里，网到各样的鱼。48网满了之后，人就把网拉上岸，坐下来把好的拣出，收藏起来，不好的就丢在外面。49这世代终结的时候，也是一样。那时天使要出去，把恶人从义人中分别出来。50丢进火炉，在那里必要哀哭切齿。

51“这一切你们明白吗？”他们回答：“明白。”52耶稣说：“所以，每一个作天国门徒的经学家，就像家主从宝库中拿出新和旧的东西来。”

1那一天，耶稣从房子里出来，坐在海边。2有很多人聚集到他那里。于是，他上船坐下来，众人都站在岸上。3他用比喻对众人讲了许多事，说：“有一个撒种的出去撒种。4撒的时候，有的落在路旁，小鸟飞来就吃掉了。5有的落在泥土不多的石地上，因为泥土不深，很快就长起来。6但太阳一出来，就把它晒干，又因为没有根就枯萎了。7有的落在荆棘里，荆棘长大了，就把它挤住。8有的落在好土里，结出果实，有一百倍的，有六十倍的，有三十倍的。9有耳的，就当听。”

10门徒上前问耶稣：“你对他们讲话，为甚么用比喻呢？”11他回答：“天国的奥秘，只给你们知道，却不给他们知道。12因为凡是有的，还要给他，他就充足有余；凡是没有的，就连他有甚么也要拿去。13因此，我用比喻对他们

讲话，因为他们看却看不见，听也听不到，也不明白。14以赛亚的预言，正应验在他们身上，他说：

‘你们听是听见了，总是不明白；

看是看见了，总是不领悟。

15因为这人民的心思迟钝，

用不灵的耳朵去听，

又闭上了眼睛；

免得自己眼睛看见，耳朵听见，

心里明白，回转过来，

我就医好他们。’

16“你们的眼睛是有福的，因为可以看见；你们的耳朵是有福的，因为可以听见。17我实在告诉你们，曾经有许多先知和义人想看你们所看见的，却没有看到，想听你们所听见的，却没有听到。

18“所以你们要听这撒种人的比喻。19凡是听了天国的道却不明白的，那恶者就来把撒在他心中的夺去。这就是撒在路旁的。20那撒在石地上的，就是人听了道，立刻欢欢喜喜地接受，21可是他里面没有根，只是暂时的；一旦为道遭遇患难，受到迫害，就立刻跌倒了。22那撒在荆棘里的，就是人听了道，有今世的忧虑和财富的迷惑把道挤住，结不出果实来。23那撒在好土里的，就是人听了道，又明白了，结出果实来，有一百倍的，有六十倍的，有三十倍的。”

24耶稣对他们另外讲了一个比喻，说：“天国好象人把好的种子撒在田里。25人们睡了的时候，他的仇敌来把稗子撒在麦子中间，就走了。26到了发苗吐穗的时候，稗子也显出来。27仆人都前来问家主：‘主人，你不是把好的种子撒在田里吗？那些稗子是从哪里来的呢？’28他回答：‘这是仇敌所作的。’仆人问他：‘你要我们去拔掉它吗？’29他说：‘不用，因为拔稗子的时候，恐怕

也把麦子连根拔出来。30收割之前，让它们一同生长。到了收割的时候，我会吩咐收割的工人先拔掉稗子，捆起来，留着焚烧，却要把麦子收进我的仓里。 ”

34耶稣用比喻向群众讲了这一切，他所讲的，没有不用比喻的。35这就应验了先知所说的：

“我要开口用比喻，
把创世以来隐秘的事说出来。”

36耶稣离开群众，进到屋里，门徒前来问他：“请你给我们解释田里稗子的比喻。”37他回答：“那撒好种子的是人子，38田就是世界，好种子就是属天国的人，稗子就是属那恶者的人，39撒稗子的仇敌是魔鬼，收割的时候是这世代的终结，收割的工人是天使。40稗子怎样被拔掉用火焚烧，在这世代终结的时候，也是一样。41那时，人子要差派他的使者，把一切使人犯罪的事和不法之徒，从他的国中拔掉，42丢进火炉，在那里必要哀哭切齿。43那时，义人在他们父的国中，要像太阳一样的照耀。有耳的，就应当听。

什么是妥协

一个成熟稳定的民主制度的社会中，必须要处处都包含着、表现出妥协的文化。这种妥协的文化，在政治生活中，应当表现于很多方面。

关于民主决策程序设计制度中的妥协

在民主决策程序的设计、设定以及实施的过程中，应当包含着充分的、仔细认真考虑的妥协原则。

例如，在一个幅员辽阔、人口众多的国家里，如果要实行真实有效的、稳定成熟的人民代表大会制度（即，代议制民主），既不要是橡皮图章，也不要是在喧嚣躁乱、大打出手、乌烟瘴气的菜市场一般的议会混乱局面，那么，就必须对于人大代表制度进行仔细深刻的思考、规划，有条有理、有根有据地进行组织设计和建设；尤其是，要充分地考虑到各方面妥协的、均衡的原则。

在这样的议会制度中，对于一个幅员辽阔、人口众多的大国来说，应当包括参议院和众议院这样的两院制度。参议院的内在特点是，具有某种程度的精英特征。在选举制度的设计上，参议院应当以省份为单位，例如，每一个省份内有固定的两个名额。每一名参议员的任职时间相对较长，例如可以长达六年。整个参议院中，每两年进行一次换届选举；每次换届选举中，有三分之一的参议员要进行重新竞选或更替。而众议院则应当以人口分布为单位，例如在一个有十亿有效合法选民的国家中，根据人口普查，划分为400个选区，每一个选区中有250万有效合法选民，每一个选区中合法选举出一名众议员作为该选区在全国众议院中的民意代表。众议员的改选为每两年一次，即，所有的众议员在每两年中都要重新竞选或更替。众议院的内在特点是，具有某

种程度的平民特征，更加直接地、近距离地反映和贴近民意。相比之下，参议院更加稳定，因此考虑问题时可以更加不急不徐、目光更加长远，可以做出一些暂时不一定完全符合民意、但却长远来说对于国家和人民有益的政策决策。

整个国家中重要的大政方针，需要参众两院互相合作、相互妥协、达成一致意见，并经由国家最高领导人签署通过、成为有效法案。这种妥协机制保证了，政策决策机制既考虑到主流民意的方向和大多数人的利益，又兼顾到那些地广人稀的区域【即，那些人口相对较少、但人均土地面积较多的省份；因为这些省份和那些人口众多的省份一样，拥有同样数额的、每个省份两名参议员的名额】的发展利益，从而使得全国范围内的经济文化发展局面是均衡的。否则，如果国家大政方针仅仅以人口数量、人口密度为决策因素和驱动力，那么，久而久之，那些人口集中的大城市地区就会受到过多的政策青睐，并进而使得全国人口都向那些大城市、人口密集区域不断地集中流动，最终导致大城市的生存空间越来越拥挤不堪、其中的人民生活则会因拥挤和贫富严重不均而苦不堪言。

参议员的长期任职期（每次当选以后就能够任职六年），与众议员的短期任职期（每次当选以后只能任职两年）之间，构成一种政策决策程序过程中的妥协，使得当前的民意与长远的国家利益都能够得到兼顾。【众议员由于任职期短，所以必须紧贴当前民意，才能下次竞选连任时更有优势。参议员由于任职期长，所以必须从长远考虑，为自己的政策建议的长效性负责，才能够下次竞选连任时更有优势。】

参议员的民意代表性，更多地反映了地域分布特点。【相对而言，人口少的省份，就人均而言，在参议院中有更大的发言权；而人口多的省份，就人均而言，在参议院中则有较少的发言权；因为每一个省份都是固定的两个参议员名额】。众议员的民意代表性，更多地反映了人口分布的特点。【相对而言，人口多的省份，在众议院中有更大的发言权；而人口少的省份，则因其人口数量稀少，而只有较少的众议员名额】。

在这种机制下，无论是参议院还是众议院，都需要不断地向中间路线靠拢，从而使得国家社会中的中间派始终是最强大的政治力量，使得国家大政方针始终具有妥协、折中、兼顾各方利益的特征。

另外，参议员与众议员的任职次数是没有限制的，即，他们都可以无限次地连选连任下去。相比之下，国家最高领导人的任职次数则是有限的。例如，每四年全国选举国家最高领导人，而每一位当选领导人只能够连任两届，即最多八年。唯一的例外是，当国家处于战争或紧急状态时期（这需要参众两院三分之二同意），国家最高领导人任职次数可以适当放宽限制。

这种参众两院的议员们的无限任职次数与国家最高领导人的有限任职次数之间的不同和妥协，也保障了国家的权力机制既是高效成熟、经验丰富的，又是灵活机敏、生机勃勃的，而不是僵化死板、毫无生机的。

在一个幅员辽阔、人口众多的国家中，在国家最高领导人的选举程序上，也应当有这样的兼顾与妥协的原则和机制。例如，采取选举人团的制度设计。

选举人团中的名额包括，对应于每一个众议员选区有一个选举人名额。那么，根据上文的例子，在一个有十亿人有效选民的国家里，有400个这样的选举人。除了这400个选举人之外，每一个省份另外还有4名选举人名额。这样，如果全国有四十个省份（直辖市），那么，选举人团就共有560名选举人。在进行国家最高领导人选举时，在每一个选区内，获得票数最多的候选人即得到该选区的选举人票。而每个省份（或直辖市）的四名选举人名额则属于在该省份中获得最多选区选举人票数的候选人。在候选人的产生过程中，要经过全国范围内的政党初选选举；即，候选人要在全中国多数选区内均获得一定数量下限【例如，约二十分之一的该选区选民人数，即十二万人】的联署推荐。在全国范围内，获得选举人票数最多的候选人，即当选成为国家最高领导人。

上述选举人团的制度设计，与简单的一人一票制度的不同之处，在选举国家最高领导人的过程中，具有重要意义。在一个人口众多、幅员辽阔的国家社会中，有一些人口密集、经济发达的大城市地区，但是，也有很多相对而言、地广人稀、人口较少的、土地大省。如果仅仅是采取一人一票的选举制度来选举国家最高领导人，那么，参选人只要在这些人口密集的省份，例如中国的沿海地区、或是北京、上海、广州、深圳、江浙都市区等等几个人口大都会区进行竞选，只要竞选政策和主张能够吸引那些人口密集都会区选民的认同，就能够赢得全国竞选。但是，这样的一人一票选举结果，却不一定符合全国范围内政治经济妥协均衡发展的利益。久而久之，那些沿海地区受到重视，人口流动就会不断向这些地区集中，从而导致那些土地大省的人口吸引力越来越小，使得全国发展不平衡，所有利益方（包括沿海地区）都会受到重创。

在这种选举人团的制度设计下，参选人以及相应的政党政治就会尽力地争取

获得最多方面的支持，并争取做到团结大多数。在这样的体系内，那些善于妥协、折中、态度明确、善于团结的，而不是好勇斗狠、争风吃醋、争斗不休、不会谦让的，参选人、政党、政治力量就会获胜胜出。

并且，由于选举人团名额的设计，既考虑到人口的分布，也考虑到地域的分布【正如参众两院的结构设计一样】。因此，在国家最高领导人选举过程中，候选人不会仅仅关注那些人口集中的大省或是直辖市地区，而是也必须要兼顾到全国所有地区人们的利益、愿望和心声，这样才能够得到优势、竞选胜出。

不仅在国家的层面如此，在各个省份（直辖市）内部，也应当具有这样的妥协、均衡的制度设计原则。

不仅在参众两院的议员选举以及领导人的选举过程中如此，在法院体系中，也应当具有妥协、均衡的制度设计原则。例如，一般而言，省级法院以及以下，法官由选民选举产生；而联邦法院，包括联邦最高法院以及联邦在各地的巡回法院，法官由国家最高领导人提名、参众两院审议通过。

不仅在政治官员产生过程中的程序应当具有这样妥协、均衡、从实际情况与实效出发特点，而且，在程序实施过程中，例如法院案件的审理过程中，也应当具有这样的妥协均衡、注重实效、注重公义、公平、平等、正义的特点。例如，在重大刑事、民事案件的审理过程中，采取大陪审团的制度。大陪审团由十二名成员、以及一名候补成员组成。陪审团成员的产生过程如下。

在普通选民中，建立一个足够大量的、无犯罪记录的、有长期而稳定纳税记录等等公共信誉门槛机制的人员名单列表【例如，在每一个250万人的选区中，建立50万人名单；这些名单应当具有一定代表性和分布性】。对于每一次不同的案件，大陪审团的成员从这些合法名单中随机挑选产生。产生的过程如下。首先从合法选民中随机产生出24人名单，诉讼方、辩护方分别从中选择六人，法院最后选择第十三位候补成员，组成大陪审团。

关于政党政治内容上的妥协与均衡

政党政治在民主机制与运作过程中，起到重要的作用。如果一个民主制度要成熟、稳定、健康、生机勃勃，那么，就应当认真思考政党政治在民主过程中的规律与规则，并建立起合理的、深思熟虑的、认真规划设计的《关于政党的法律法规》。

在国家最高领导人选举过程中，最重要的，是要维持有序、公平、开放的局面。为此，国家最高领导人候选人应当由政党推荐产生。合乎资格的政党应当受到《政党法》《选举法》等约束。例如，在国家最高领导人选举过程至少一年前，合乎推举国家最高领导人候选人资格的政党，应当通过以下方式产生。在全国400个选举人选区中（每一个选区中大约对应250万选民），政党应当得到足够选区数量门槛的认可【例如，每一个合乎资格的政党必须要经过三分之二以上选区认可】；所谓认可是指，每一个选区内有满足一定门

槛数量的选民投票赞同该政党【例如，每一个选区内至少应有五分之一选民赞同该政党】。

在政党内部，也应当尽量符合民主选举的过程，避免党魁、专制人物等等的权力垄断。例如，在党内实行初选制度，在相应各个省份的各个选区中，进行逐个、依次省份选区中的党内初选，以产生党内的推举候选人。

在设计政党法律法规的时候，既要避免出现政党过多、混乱不堪的局面，又要避免门槛过高，从而导致政党垄断、一党独大、权力集中、进而滑向专制主义的局面。

在进行政策决策提议过程中的妥协

进行政策决策提议的过程，在立法领域，包括法案提案与法案投票等过程。在这些过程中，也应当有共识，认识到妥协的重要性和珍贵的意义。

例如，跨党派提案表达了不同政党之间谋求意见合一的意愿。

在投票过程中，议员投票不是按照党籍，而是按照良心与诚实的判断，来进行投票。因而，当出现有议员违背自己党籍（即，投票的选择与其他党内议员的主流投票意向不同）而投票的时候，公众应当认识到，这样的现象不但是允许的，而且是应当值得认可的，因为这样的行为，正反映了妥协、求同、而不是好勇斗狠的精神。

在政府执行部门，也是如此，应当注重妥协的原则和执政艺术。执政党政府在执行各项政策措施法规的时候，要尽量兼顾、平衡、为整个国家社会谋利益，而不仅仅是一味地、狭隘地贯彻自己政党的理念和立场。

在法院体系，法官人员应当与各个政党保持距离，避免涉入政党之间的政见纷争。

在军事系统，军方更要严格地保证政治中立，避免成为政治工具，被政党利用成为自己的党卫军，把国家公器变成了政党私器。

在面对民主决策结果时的妥协心态

当政策决策过程已经完成，法律法规已经通过的时候，在政治圈内，那些主

张和意见获得采纳、投票获得胜利的议员们、或是相应的政党，不应当自傲、自义地认为这是属于自己的胜利，而是要伸出团结之手，尽量地团结政治对立面，尽量地使得全体民众能够弥合选举所造成的分裂伤口，而不是颐指气使地在火上浇油、伤疤上撒盐，继续贬低、挤压、打击政治对立面。

在民众中间，当政策决策过程完成、法律法规已经通过的时候，当选举过程已经结束、议员们已经被选举产生以后、国家最高领导人已经被选举产生以后，——那些在选举过程中失意的选民们【自己所钟意的候选人，落败了；自己所迫切希望通过的法律，无法通过；等等】，那些失望的人们，应当怎样面对那些不如己意的局面？正如本书前章所述，真正有利于国家社会整体的团结稳定、欣欣向荣的态度是，应当认真严肃地采取“顺服在上掌权者”的态度。

我们必须深刻地认识到，无论如何，我们生活在一个国家社会中，在一个合法选举的政府面前，我们应当坚定地采取“顺服在上掌权者”的政治态度。在一个国家社会中，只有大多数人都在内心深处、由衷地认识到这一点的重要性，这个国家才可能会有真正的长治久安。

从一个基督徒的角度来讲，从基督教信仰的角度来说，我们顺服在上掌权者，并非是因为在上掌权者就是完美的、完全智慧的、没有缺陷的，而是我们认识到，在这世上人间的权力中，有上帝主权的影子；因此，在人间权力面前，在属世的事面前，我们应当谦卑虚己，应当顺服。

罗马书13章

1政府的权柄，人人都应当服从。因为没有一样权柄不是从 神来的；掌权的都是 神设立的。2所以抗拒掌权的，就是反对 神所设立的；反对的人必自招刑罚。3执政的不是要使行善的惧怕，而是要使作恶的惧怕。你想不怕掌权的吗？只要行善，就会得到称赞；4因为他是 神的仆役，是对你有益的。但如果你作恶，就应当惧怕；因为他佩剑，不是没有作用的。他是 神的仆役，是向作恶的人施行刑罚的。5所以你们必须服从，不但是因为刑罚，也是因为良心的缘故。6因此，你们也当纳税，因为他们是 神的差役，专责处理这事的。7你们要向各人清还所欠的；应当纳税的，就要给他纳税；应当进贡的，就给他进贡；应当敬畏的，就敬畏他；应当尊敬的，就尊敬他。

8不要欠人的债；但在彼此相爱的事上，要觉得是欠了人的债。爱别人的，就成全了律法。9那“不可奸淫，不可杀人，不可偷盗，不可贪心”等等的诫命，都包括在“爱人如己”这一句话里面了。10爱是不加害于人的，所以爱是成全律法的。

11还有，你们知道这是甚么时期了，现在正是你们应该睡醒的时候，因为我们得救，现在比初信的时候更加接近了。12黑夜已深，白昼近了，所以我们要除掉暗昧的行为，带上光明的武器。13行事为人要光明磊落，好象行在白昼。不可荒宴醉酒，不可放荡纵欲，不可纷争嫉妒。14总要披戴主耶稣基督，不要为肉体安排，去放纵私欲。

什么是坚持

在民主制度中，既要有妥协，也要有坚持。在各方政治力量之间，会常常发生各样的政治性辩论。关键是在于，歧义是正常的，但是这种意见纷争必须局限在政治框架之内，必须是和平、秩序、符合法律与规则的。各方政治力量都必须认识到，和平、秩序、符合法律规则的政治歧见是可以的，但是，决不能超出这个框架，否则就是对于民主制度的破坏。任何人、政党、政治力量如果想要做出这样的举动，就必须应当受到全社会的谴责和唾弃。全社会都必须认识到，民主制度的生命线，必须是和平、秩序、法律规则的政治框架。

秉公行义

在民主政治中，各方政治力量之所以可以、并应当坚持己见，是因为，只有这样，最后的政治决策结果才会是尽量公平、正义、平等、公义的。民主制度的终极目的，就是要尽量地确保国家社会的各项政策都应当秉公行义。这样的目标不是容易达到的，因为它需要整个国家社会政治中的许多复杂因素都被周全地考虑到。往往，真理并不总是在某一个政治力量、政党的一方，而是在各方政治因素合力的结果下才能够得到。

在国家社会政策中，至少需要有两个主要政党，来代表两种不同的、往往是矛盾对立的两种政治因素。这两种政治因素就是，国家社会政策的制定，一方面，应当考虑到对于普通人民大众的恩慈，例如社会福利政策、税收政策、社会救济政策等等；另一方面，应当考虑到鼓励、激励、奖励那些勤劳工作、努力奋斗、发挥聪明才智致富、并因而造福社会的，社会精英阶层。

从内在性逻辑而言，上述两个方面其实存在着深刻矛盾性。但是，这两个方面对于任何一个社会的健康蓬勃发展，都是缺一不可。在一个生机勃勃的社会里面，既要照顾好平民阶层、弱势群体、等等，又要让那些勤奋工作、承担投资风险、奋发向上、努力发挥聪明才智的精英人士们劳有所得、投资有收获、等等，从而达到公平正义的国家社会政策的目的。在上述两个方面之间，如果没有平衡，而是一方常常胜过了另一方，那么，久而久之，国家社会就会受到损害。例如，在上述两个方面之间，在国家社会政治决策中，如果总是第一个方面占上风，那么，长此以往，社会中就会形成平均主义、大锅饭、养懒人的社会政治环境，从而使得社会停滞不前、丧失活力，从而导致，社会中人们的物质生活与精神生活并不会幸福。再例如，在上述两个方面之间，在国家社会政治决策中，如果总是第二个方面占上风，那么，长此以往，社会中就会逐渐贫富分化严重，富人与社会平民阶层之间就会存在着越来越大的隔阂，从而导致社会情绪不稳、怨声载道、甚至政局动荡。

在上述两个方面之间，任何一方都不能单独垄断真理，而必须与另一方进行政治性合作，这样，国家社会政策在整体局面上，才能够尽量地达到一种微妙的平衡，使得国家政策既不是养懒人、平均主义、大锅饭，也不是过于偏向富人、精英阶层，而是能够尽量满足公平、平等、正义、公义的政策目标。

在现实世界中，这样的平衡是很难于取得的。它往往需要两个方面政治力量之间的持久而耐心的、在政策决策过程中的“拉锯战”，才能够达到。

关键是，在上述两个方面之间，任何一方都必须认识到，自己并非是真理的全部，而仅仅是真理的一部分。这样，相应的政治力量，乃至整个社会环境才会认识到，民主制度中既要有妥协、又要有坚持的必要性。

更进一步说，在上述两个方面之间的对立而又平衡的关系中，在复杂的政治伦理关系中，这种国家社会政策的内在本质，与基督教信仰的文化思想之间，往往有着深刻的、千丝万缕的联系。

在基督教信仰文化中，有一种深刻的内在性内容，就是“憎恨罪、爱罪人”。

圣经清晰地向我们指出，世人都犯了罪，亏缺了上帝的荣耀。我们自己的良知，以及人类的历史，也都清晰地、无可否认地向我们见证了这一点。在我们每一个世人的生命、心灵、灵魂深处，都遍及着罪性与罪行。罪的本质，绝非仅仅是外在言语行为之中的表现，而在于我们在内心深处背离了那创造天地、创造我们生命的主、上天、上帝，背离了他放置在我们良心深处的圣洁道德法则。因而，我们所有人的生活，都是以自己为世界的中心，都是常常以自己的属世之利为生命的归依。我们所有人在一辈子的生命中，都曾经撒过谎、做过错事、行过违背良心的事情，都在内心中曾经不当地愤怒、都在心中贪恋过他人所属的东西、都在内心中行过奸淫。

在社会经济生活中，我们每一个世人都往往是看重自己的经济利益，而相对而言往往会忽视、轻视他人的经济利益。对于一个生产、经营、商业等经济活动而言，如果它是关乎我们自己经济利益的，我们就往往会在其中非常勤劳、起早贪黑、殚精竭虑地工作；如果它是无关乎我们自己切身利益的，我们就往往会置身事外，没有什么勤劳的动力。

这种遍及人心中的本质“罪性”，以及社会经济活动中的“利己主义”，是我们所有人在日常生活中都能够知道、也都能够体会到的常识。但是，这些事情的解决之道，却绝非那么简单、那么容易。

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

【【【引述 圣思录 什么是善】】】

《人的义与神的义》

我可以证明他们向神有热心，但不是按着真知识。

10:3 因为不知道神的义，想要立自己的义，就不服神的义了。10:4 律法的总结就是基督，使凡信他的都得着义。10:5 摩西写着说，人若行那出于律法的义，就必因此活着。10:6 惟有出于信心的义如此说，你不要心里说，谁要升到天上去呢？就是要领下基督来。

10:7 谁要下到阴间去呢？就是要领基督从死里上来。

10:8 他到底怎么说呢？他说，这道离你不远，正在你口里，在你心里。就是我们所传信主的道。10:9 你若口里认耶稣为主，心里信神叫他从死里复活，就必得救。10:10 因为人心里相信，就可以称义。口里承认，就可以得救。10:11 经上说，凡信他的人，必不至于羞愧

【第一部分】

人的义

如果说，有人认为世上的宗教都是彼此相似、劝人向善，那么，这样的人实在是谬大矣。

因为，究竟什么是善？这个问题，看似简单，人人皆知；但实际上，却深奥无比。

(1)

比如，善意的谎言，是善吗？为了良好的目的，而采取手段上的变通，算是善吗？如果算是善，那么，“为达目的，不择手段”是善吗？目的之善，手段

之恶,其中的界限在哪里呢?这样的界限又是由谁来定的呢?这样的裁判者,他的权力的来源和凭据又是什么呢?

还是,因人而异,因事而异,公说公有理,婆说婆有理?

又比如,如果“己所不欲,勿施于人”是善的话,那么,人也应当“己所欲,施于人”吗?这样,人应当怎样对待那些遇见的一切世人,以及未曾遇见的所有世人呢?

人是否就应该变卖自己的一切,施舍给别人;否则就算为恶呢?如果不算为恶,那么,冷漠与怜恤、博爱之间的界限是什么呢?又是由谁来决定这样的区别呢?

而且,“己所不欲”的事情,一定就是错的事情吗?“己所欲”的事情,一定就是对的吗?这对错又是由谁决定的呢?这样的裁判者,他的权力的来源和凭据又是什么呢?

再比如,“善”就是对人友好、满足对方的要求和心愿吗?对方的要求和心愿,可能是不合理、不公平的。那么,谁又来决定什么是公正的、公平的、合理的呢?这样的裁判者,他的权力的来源和凭据又是什么呢?

人们常说,“公道自在人心”。那么,是否公众认为对的事情,就是对的呢?

人云亦云、从众的心理,就是正确的吗?那么,“众口铄金”、“法不责众”等等,就是对的吗?道德的审判,是否就可以通过投票、民主的形式来完成呢?(尚且不说,这里还需假设,人们能够、并且愿意努力地去仔细查明真相和事实)。

谁能保证,私利的影响,血气的愚拙,迷信的虚妄,不会蒙蔽亿万人的眼睛呢?难道很多罪行,不就是在爱国主义、理想主义的旗帜下进行的吗?难道战争的基础、乃至打群架、群体闹事的原因,不就常常是爱国主义、民族主义、地方主义、哥们义气、族群主义、以及私利和血气所驱动的吗?我们难

道不是常常地、义愤填膺地，把自己当成正义化身，以恶报恶、以血还血、以牙还牙、以暴制暴吗？这样的仇恨、鄙睨、血泪、暴力、凶杀，不就是人类的历史吗？

可是，难道我们在恶的面前，就只能退避三舍、苟延残喘、胆怯懦弱、趋利避害吗？

在报复与懦弱无为之间，在“霹雳手段”与“菩萨心肠”之间，其中的“度”，又该怎样掌握呢？

更重要的是，谁来决定这样的标准是正确与否呢？这样裁决的人，他的权柄的来源和凭据是什么呢？

(2)

更重要的是，我们应当怎样看待生死、以及意义呢？

我们相信善人死后会有好报，恶人死后会有惩罚。但是，对究竟什么是“善”，以及究竟怎样才是足够的“善”、才能达到满意的标准，其实我们并没有把握。

如果我们内心诚实，我们也一定会心里承认，我们完全没有权柄，来裁决这些关乎生死、意义、死后结局之事。那些事情，远远超过我们的能力和认知之外。

若没有神的启示，凭我们自己的私意猜测和臆想，我们也更不知道-----死后的奖赏，究竟是什么、有多么美好，以及奖赏的条件是什么；死后的惩罚，究竟是什么、有多么严重，以及惩罚的条件是什么。

所以，是不是又是“公说公有理，婆说婆有理”呢？还是“信则有、不信则无”呢？亦或是，“心诚则灵”呢？

(3)

如果连这些我们都不知道、不确定，或是凭着人的标准去妄自揣测，那么，我们的所谓宗教信仰，就不过是自欺欺人的呓语而已。

这样的凭着人的标准的妄自揣测，以及在宗教信仰中 **依据、强调** 任何“人的义”、“人的智慧彻悟”、“人的修行”-----无论那是关公、妈祖、观音、罗汉、圣徒、清真、蒋公、还是毛公；无论是怎样的至圣先师；无论是人的彻悟，还是缘分、菩提；无论是人的行为、饮食、言语的戒律规条；无论是人的修炼、修行，自我灵修，还是修身养性-----这些，或许看似都有着各种各样的道理和优点，但是，这样的宗教信仰的人，却实际上是、并终将是遗害无穷的无神论者-----

因为，他们（无论是作为个体还是整体）必终极地是以自己为自己的神；以自己的认知和智慧为权威和主宰；以自己的领悟和判断本身，作为判断的凭据和权柄的来源。

他们在内心深处，潜在性地，把自己与那宇宙天地的造物主看为平等。他们用自己的义，自己的好行为，自己的牺牲，自己的优点，自己的刻苦修行，自己对他人的无私表现，自己的智慧、大彻大悟，自己的坚忍，自己的容让、博大胸怀，自己的清洁、圣洁，等等等等，来当作基石，当作根本，当作可以凭据的、努力追求的目标和基础。

【第二部分】

神的义

敬畏神，是人智慧的开端。

神是创造宇宙天地的主，他的权柄遍及全地，他的能力胜过一切，他是独一无二的，是自有永有的，是全备的，是无限的。

他创造了天地，那么，他自己岂不在天地之上？他的能力，岂不远远胜过天地？

他创造了海洋和其中匍匐的巨浪，那么，他自己的能力岂不远远胜过风暴和大海？

他创造了大地，那么，他的大能与智慧岂不远远胜过全地之中的一切？

他是有位格的。

他既造了人的耳，那么，他自己岂不能听见？

他既造了人的眼睛，那么，他自己岂不能看见？

他既造了人的口，那么，他自己岂不能说话？

他造了人的头脑，他自己岂不能思想、岂没有自己的意志和旨意？

他造了人的心灵，他自己岂没有感受、喜悦、忿怒、判断、选择、憎恨、厌恶？

他造了一切世人，把生命赐给他们。

他的圣洁、公义、慈爱，岂不远远地胜过世上一切的世人？

然而，在神那里，不会有我们人身上的罪、软弱、污秽、疾病、虚谎、朝三暮四。

人，作为全地之上最独特的受造之物，有着心灵和理解的能力，能够明晓神的旨意和法则。他们是按着神自己的形象和样式被造的。

但是----可叹，他们生活在罪中，活在血气、虚谎、诡诈和自义之中；他们离弃了他们的造物主，离弃了神的恩典与恩惠。

世人都犯了罪，亏缺了神的荣耀。

天空的飞鸟知道来去的定期，燕子、斑鸠、白鹤也守候着当来的时令。然而-----人却不知道敬畏神、遵从神。

【第三部分】

信主的道，在我们的口里和心里

主耶稣是我们的救主。

为我们的罪责以及应受的永远惩罚，耶稣基督死在十字架上。他为我们付清了罪债-----

因他受的鞭伤，我们得医治；

因他受的刑罚，我们得平安。

他三日后复活，使我们可以与他一同复活-----

把我们从罪中挽回，使我们得到永远的生命，

与神和好，得到真正的平安和永远的幸福。

这是神的应许，是不能朽坏、不能衰残、不能玷污的盼望。

“神爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生”。

这是神的恩典，赐给那谦卑、悔改的罪人。

这是叫人无以自夸的恩典-----

因为，人若想要来到那无限之神的面前，

从根本性上说，人所能靠的，必不是人的优点，

而是神的恩典与饶恕；

靠的是人的信，

而不是人的立功和功德。

这样的信心与信靠，
必是完全的委身和倚靠；
必是尽心、尽性、尽力、尽意的热爱和敬拜；
必是在心灵和诚实之中，
敬拜与遵从那万王之王、万主之主。

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

在基督教信仰中，我们既要“憎恨罪”，又要“爱罪人”；这两者是相辅相成、缺一不可的。请注意，我们在这里所说的“罪”，绝非仅仅是社会政治学、刑事犯罪学意义上的罪犯、犯罪，而是更深刻、更普遍的；它遍及每一个世人的心灵光景中，是最普遍的人性的本质。

对于人性中这种普遍之“罪”的终极解决之道，只有在上帝的救赎那里，只有

在耶稣基督的十字架救恩中才能够找到。【关于为什么基督教信仰是真实性、真理性的信仰，关于耶稣基督的救恩究竟是什么意思，等等问题，读者可参阅许多基督教护教学书籍，例如本书作者所翻译的《基督教信仰的证据》《基督教之大众证据》等书籍。当然，最好的方式就是阅读圣经本身；可以从圣经中的四福音书以及罗马书开始阅读。】

然而，在国家社会政策决策的内容上，“憎恨罪、爱罪人”的深刻原则，也有着非常重要而普遍性的意义。

例如，一方面，我们应当同情弱者、帮助贫穷者、关注弱势群体、避免贫富分化过于严重、推动全社会范围内医疗等社会福利政策，注重国家社会政治经济政策的公平性、恩慈性，等等。另一方面，同样重要的是，我们也要鼓励竞争，奖励和激励勤劳、合法、正当致富的人们，鼓励人们用自己的聪明才智和勤奋对社会做出积极有益的贡献，保护私有财产不受侵犯，保护富人应有的利益，等等。

上面这两个方面的政策原则，常常会体现在税收、医疗保险、经济法规、行业政策、公共教育、公共治安、房地产政策、等等许许多多的国家社会政策决策过程中。只有当上述两个方面的原则都能够得到兼顾、取得一定程度程度的平衡，国家社会才能持续不断地、欣欣向荣地、健康幸福地发展。

上述第一个方面的政策原则的背后，究其根本而言，体现的是“爱罪人”的信仰原则。即，虽然我们都应当知道并承认，在世人普遍的人性和心灵光景中，

遍及着本质性的罪，例如，自私、懒惰、自我中心等等，但是，在社会政策决策过程中，我们必须要注重恩慈、良善，扶助贫穷、弱势、平民阶层。

上述第二个方面的政策原则的背后，究其根本而言，体现的是“憎恨罪”的信仰原则。即，虽然我们都应当知道并承认，在社会政策决策过程中，我们要期望“安得广厦千万间、大庇天下寒士尽欢颜”，但是，————我们必须深刻认识到，这种“均贫富”的社会福利经济政策，必须要被限制在一定的限度之内、而不能是无限度的；这是因为，在世人的生命本质之中，并非是“无辜”的，而是“有罪”的【但是，这种遍及一切世人生命之中的“罪”性，只有在信仰中、耶稣基督的十字架救恩中才能够找到解决之道，而不能在社会政治经济法律法规中得到根本性解决】。尤其是，究其根本而言，我们只能在一定限度内以社会政治经济手段来帮助贫弱群体，但重要的是，“授人以鱼，不如授人以渔”【把鱼赠送给别人，不如去鼓励、教会别人自己去打渔】。故此，我们亟需要清醒地认识到，在国家社会政治经济决策中，我们必须不断地鼓励勤劳经营致富，必须要不断地防止过度地“养懒人”的经济环境，必须要警惕和防止在社会中流行好吃懒做、游手好闲、无所事事、吊儿郎当的风气和环境。

我们如果深思上述两个方面的政策原则，就会深刻地理解，在现实政治经济决策中，这两个原则之间常常会发生激烈的、本质性的、普遍性的矛盾和冲突。一个稳定、成熟、健康、生机勃勃的民主社会，必须要非常小心仔细地、认真地保持这两个原则之间的微妙而重要的平衡。

这种平衡，常常是通过民主社会中两党政治来进行不断的辩论、不断地争取

选民、不断地竞选等等活动，而实现的。在这样的民主政治活动中，无论是哪一方政党，无论是哪一个政治候选人、政治力量，都必须明白，既要在秩序、和平、民主制度法律法规的框架之下，努力地坚持自己的政见、努力地实现自己的政见，同时也必须要善于妥协、善于团结对方，而不要颐指气使地把自己当成了绝对真理的化身，甚至于好勇斗狠、要死要活、革命造反、不达目的誓不罢休。

换言之，在一个稳定、成熟、发达、生机勃勃、公平正义的民主制度社会中，任何一方政治力量、政党、政治候选人、执政者，都必须清醒而谦卑地认识到，在自己一方掌握着一定程度的真理与正义，但是，这绝不意味着，在相反的一方、在政治对手那里，就没有真理和正义。在一个多元化政治经济政策的民主社会中，必须同时体现着“憎恨罪、爱罪人”的各个重要原则，因此，在不同政治力量的角力过程中，没有哪一方掌握着全部的真理和正义，也没有哪一方根本没有任何真理和正义【否则他们就不可能拥有政治支持者、不可能拥有选票和选民】。

所以，真理和正义，在整体层面上，应当体现在民主政治中不同政党或政治人物之间的诚实辩论、与合法竞选过程和民主结果中。他们所有人的力量在一起所形成的平衡、合力、和谐的交响乐，才是最接近真理正义本身的。其中任何一方，都不应当把自己看作是绝对真理的化身，“替天行道”、造反、干革命、等等；否则，这样的人、这样的政治势力所带给整个国家社会的，绝非是幸福和福利，而恰恰相反，是巨大的痛苦和灾难。这正是我们在二十世纪初俄国布尔什维克革命中所看见的深刻教训【这些议会选举中的马克思列宁主义者，由于无法在合法的民主选举中上台，于是就造反干革命、推翻了俄国旧有的政治体系和秩序，建立起所谓的苏维埃共和国。但是，他们所

做之事的结果，不过是给俄罗斯人民、以及东欧和亚洲许多地区人民，带来了几乎整整一百年的巨大政治灾难。直到今天，这种灾难性后果和影响还没有完全消除。在今天的俄罗斯政府中，专制主义文化习俗和观念，还仍然体现在许许多多的、挂羊头卖狗肉的、所谓民主制度影子之中】。这也正是我们在二十世纪上半叶中国历史中的国共两党之争中所看见的深刻教训。

终极的道德基准不是在于自己

在一个民主社会中，我们每一个人，包括每一位选民、每一个候选人、每一个政党、每一个政治力量与团体，都必须要认识到，虽然，自己是按照良心的原则而坚持某一种政见，但是，终极的道德基准，不是在于自己。我们在自己的政治立场、政治政见中，或许有一定程度的真理正义成分，但是，那终极的道德源泉和基准，只有在无限全能、至善至美、公义圣洁、慈爱恩典的，创造宇宙天地、创造世人生命的，上天、上帝、造物主那里。

只有当一个民主社会中的大多数人民都有敬虔的信仰，都有上述这样的认识，都有谦卑的心灵，在一个民主社会中，才不会出现乌烟瘴气、好勇斗狠、你撕我咬、要死要活的混乱局面。否则，如果我们从几个世纪的长远目光来看，那么，任何民主社会都是无法长久稳定存在下去的，而是会逐渐面临动荡、喧嚣、无政府主义境地，并被专制主义者所篡权、推翻。

在一个民主社会中，如果在“憎恨罪、爱罪人”两者之间没有恰当的平衡，如果在上文所述两个政策原则之间没有正确的均衡，那么，在这样的社会中，——或者，流行大锅饭、平均主义、懒人经济，结果导致社会停滞不前、经济萧条、社会沉沦；或者，流行拜金主义、一切向钱看、贫富严重不均、朱门酒肉臭、路有冻死骨、自私利己主义大行其道。

因此，在民主社会中的参政两党之间，或是不同政治势力之间，都应当既努力坚持己见、又要努力谋取和平与妥协。

从终极角度而言，在一个社会中，只有当民众百姓都以谦卑诚实、敬虔的心灵敬畏上天，这样的社会才是真正智慧、蒙福的。

圣经诗篇33篇

1义人哪！你们要靠着耶和华欢呼；

正直人赞美主是合宜的。

2你们要弹琴称谢耶和华，

用十弦瑟歌颂他。

3你们要向他唱新歌，

在欢呼声中巧妙地弹奏。

4因为耶和华的话是正直的，

他的一切作为都是诚实的。

5耶和华喜爱公义和公正，

全地充满耶和华的慈爱。

6诸天借着耶和華的話而造，
天上的万象借着祂口中的氣而成。

7祂把海水聚集成壘，
把深海安放在庫房中。

8愿全地都敬畏耶和華，
愿世上的居民都惧怕祂。

9因為祂说有，就有；
命立，就立。

10耶和華破坏列國的謀略，
使萬民的計劃挫敗。

11耶和華的謀略永远立定，
祂心中的計劃萬代長存。

12以耶和華為 神的，那國是有福的；
耶和華揀選作自己產業的，那民是有福的。

13耶和華從天上觀看，
祂看見全人類。

14從自己的住處，
祂察看地上所有的居民。

15祂是那創造眾人的心，
了解他們一切作為的。

16君王不是因兵多得勝，
勇士不是因力大得救。

17想靠馬得勝是枉然的；
馬雖然力大，也不能救人。

18耶和華的眼睛看顧敬畏祂的人，
和那些仰望祂慈愛的人；

19要搭救他們的性命脱离死亡，

使他们在饥荒中可以存活。

20我们的心等候耶和华，

他是我们的帮助、我们的盾牌。

21我们的心因他欢乐，

因为我们倚靠他的圣名。

22耶和华啊！求你照着我们所仰望你的，

向我们施慈爱。

从良心出发尽力而为，并愿意伸出友谊之手、妥协之手

在民主制度的政治选举、政治角力过程中，在议会政治、立法程序、国家社会政策决策过程中，最重要的就是，我们所有人都应当认识到这样的原则：——我们每一个政治参与者都应当从良心出发、尽力而为、坚持己方立场政见，同时，重要的是，愿意伸出友谊之手，愿意谋求妥协和退让，以得到和平、真理、正义、公平。

在民主制度中，政策决策过程中的坚持

在民主商议过程中，所有各方都应当从自己的角度与视野出发，从自己的良心出发，坦率诚实地表达出自己的意见和愿望，讲述出自己的利益需求与渴望。这样，所有人才能够听到这样的声音，并认真地考虑这些利益需求与意见。

在选举程序上的坚持

民主制度的一个最重要组成部分，也是最容易引致混乱的部分、最令人情绪激动、甚至产生社会撕裂性矛盾的部分，就是选举。在选举过程中，我们所有人都应当尽力参与投票，充分地表达出自己的意见、倾向和想法，支持那些为自己一方利益发声的候选人。同时，我们所有人都应当尊重和服从选举过程中的秩序性、合法性。若有人或政治势力，试图用强力或暴力、欺诈等等手段来破坏选举过程本身的和平性、秩序性、合法性、规则性，那么，无论这样的人或政治势力所主张的具体政治立场是什么，我们全社会的所有人都应当坚决地反对、唾弃这样的人和势力，以他们为全社会的公敌。——我们必须同仇敌忾地反对这样的败类。只有这样，我们的民主制度才可能是稳定而成熟的，才有可能继续向前发展。

在选举结果上的坚持

当选举过程结束以后，当议员们、国家最高领导人、等等当选以后，我们全社会中的所有人都必须从良心之中，真心地顺服于选举结果，哪怕是，我们自己所钟意的候选人并没有当选。

我们所尊敬和顺服的，不仅是当选的领导人、或参众两院的议员们等等本身；而更是，其中的根本性本质在于，我们谦卑、诚实地顺服于选举结果本身，顺服于社会中全民的意志【因为选举结果就是全民意志的直接表达】以及法治本身【因为选举结果是按照既定的法律法规而产生的；——尽管具体的法律法规本身可能是不完美的、存在着这样那样的缺陷，但是，我们可以通过逐渐的变革，在长久的时间内，以稳定的、逐渐的、耐心的、和平的方式（甚至以几代人的时间）来一点一点做出改变；然而，我们绝不可以采取激烈的、暴力的、革命的手段来耍赖、轻易推翻民主制度和秩序架构本身】；因此，任何个人都不能因自己不喜欢选举结果、讨厌当选人，所以就不接受选举结果、甚至要造反、耍赖、推翻选举结果。

这一点，正是“圣洁自由之民自我管理的政治组织形式”的精髓所在。

对于整个国家社会来说，对于民主制度本身的生死成败来说，上述这一点极其、极其重要。如果社会中大多数人认识不到这一点的重要性，那么，民主就不可能真正地实现；即使由于外力影响而在这样的社会中有短暂民主制度，

那也仅仅是昙花一现、灾难之前的序曲而已。

关于这一点，我们可以在1920年代满清灭亡以后、中国很快就陷入四分五裂、北洋军阀混战、最后导致蒋介石国民党半民主、半专制独裁的政权上台、然后又被共产党暴力推翻的、整个过去一百年中国可悲政治历史中，清楚地看见，这铁一般的历史事实和政治规律。一百年前，中国曾经是亚洲的第一个试图采取民主制度的共和国。然而今天，一百年已经过去了，那个曾经的民主自由之梦，对于中国人而言，仍然像是海市蜃楼一样，如此飘渺，如此渺茫，如此不现实；甚至，很多当代中国人，仍然不知道民主自由的真正意涵究竟是什么；很多当代中国人，仍然在内心中拥抱专制主义文化和观念，甚至更要愚妄地、专横跋扈地，藐视、蔑视、挑战全世界的民主自由秩序。这是何等地令人遗憾和可悲。

在民主政策决策程序上的坚持

在一个成熟的现代民主制度中，程序正义的重要性，绝不亚于政策结果正义的重要性。在民主的政策决策过程中，我们不仅要关心，政策的决策结果是什么，也更要关心，这样的政策决策结果是怎样达成的。

如果是黑箱作业，或者是少数人以唯我独尊、拍脑袋的草率方式所想出来的，

是多数人未曾经过仔细思考、诚实讨论而得出的结果，那么，这样的过程就有很大的害处与危险，尽管其政策决策暂时看起来是合理的。

这是因为，如果没有程序正义，那么，在政治秩序架构中，在政治实践习惯中，就埋藏着一颗致命性的定时炸弹。少数人的决策，一时间、一次两次或许是正确的，但却无法保证每一次都总是正确的。而国家社会政策的关键重要性就是在于，在一些重要的国家大政方针上，绝对马虎不得；如果哪怕有一点错误、有一次错误，往往可能就会差之毫厘、失之千里、贻害无穷。

例如，在1949年以后的新中国建政以后，虽然在最初的十年时间里面，在国家经济建设、百业振兴上采取了很多正确有益的方针政策，因而经济有了较好的快速发展；但是，由于这些方针政策是少数领导人集团以唯我独尊、拍脑袋的草率方式所想出来的，而没有经过社会中大多数人的、大多数阶层的仔细思考和诚实讨论；——因而在实践上，形成了一种致命性的专制主义政治行为习惯和思维方式，以及对于专制主义制度的自信。十年以后，很快就发生了大炼钢铁、大跃进等严重头脑发热的局面，以至于二十年后更发生了文化大革命的荒谬十年灾害。在大跃进以及文革发动的过程中，由于专制主义的架构已经牢固地确立，因此，再也没有任何民主制衡力量能够阻止国家朝着愚蠢荒谬的方向狂奔。

所以，深刻的历史经验和教训，必须应当让我们民主社会中的每一个人都真诚地认识到，维护民主程序正义，而不仅仅是国家社会政治决策结果本身，是一件何等重要的、具有深刻架构意义的事情。

为此，我们必须要坚持，在民主社会中，各项政策制定、以及选举过程、司法过程等等，都要认真而谦卑地遵守程序正义，必须要遵守规则、服从于民主的秩序法则。

在选举过程中，候选人要经过真实的、合法的、选举投票的方式产生，而不是以挂羊头卖狗肉的、例如所谓等额选举方式【即，每一个职位只有一个参选人；而没有真实的公平开放的竞选，以及诚实的政策性辩论】等虚假民主方式来产生。

在立法过程中，要经过认真严肃的提案、真实自由的投票、签署等等程序过程才能通过。在这其中，有许多复杂的、关于规则与秩序方面的事情，需要认真构思和设计。

在司法体系中，要不断地完善法典、法规、法例，不断地建设成熟的社会法律体系。在这个过程中，不要不切实际地、不诚实地期望一蹴而就；而是要认识到，九层之台、起于垒土；要认真、谦卑、诚恳地，脚踏实地地，和平秩序地，勤勤恳恳地做好一切当作之事，并以巨大的忍耐、耐心和毅力，甚至以几代人的时间，来逐渐完善一个理想的法律制度体系。

在政策提案、提议上的坚持

在民主政策决策过程中，政策的提案、提议，是重要的启动阶段。类似地，在民主竞选和选举过程中，参选人的政见主张与立场，也是民主架构内的重要动力因素。

在这其中，一方面，在民主决策提案或竞选过程中，政治人物、政治团体力量要考虑到广大选民的真实愿望与政治呼声，要迎合尽可能多的选民的利益和心愿，而不要试图把一己之私、个人想法，强加于社会大众。另一方面，在民主决策提案或竞选过程中，政治人物、政治团体力量要从良心、良知出发，以诚实的思考和判断，来提出相应的政治主张，而不要成为墙头草、迎风倒、见风使舵、变色龙一般的机会主义者。

因而，政治人物的提案或政见主张，应当具有一定的内在逻辑性、连贯性、系统性，应当是出于诚实认真的思考的结果，应当有所坚持，而不仅仅是为了当选而当选，为了迎合而迎合。政治人物应当有自己的诚实理念、真诚主张、逻辑思考；在各种政见之事上，应当既要有出于良心的坚持态度，也要有愿意聆听人民群众心声的谦卑态度。

在政策决策结果上的坚持

在民主制度下，当政策决策结果已经确定以后，或当民主选举已经结束、当选人已经明确，或是当政策法规已经正式在参众两院通过、经由国家最高领导人签署以后，等等，——那么，全社会中的每一个人就应当谦卑服从于：——这些政策决策结果、当选的领导人、所通过的法律法规等等。

换言之，不论我们每一个人的心中有着什么样的不同政治立场和主张，但是，在关于政策决策结果的坚持上，全体社会必须是统一、一致的。只有这样，整个国家社会才会拧成一股绳、众志成城，而不是吵闹不休、乱成一锅粥、甚至分崩离析。

究其根本而言，在民主社会中，虽然人们应当充分地表达各自利益、愿望、诉求，并努力地争取影响民主政策决策过程，但是，从每一个人的心底来说，大家必须认识到公共利益与个人利益之间的异同，并且在一定程度上，愿意为了维护公共利益而牺牲某些个人利益。

在民主社会中，最大的公共利益就是在于，大家都应当遵守和维护民主秩序的和平、健康、有序的发展，努力地杜绝纷争混乱的局面。只要民主制度得以存在，那么，个人的利益就总是会有希望、有机会得到满足，——只要是公平的、公正的、正义的利益。

虽然，有时我们不得不忍耐等待，要经过漫长的时间，政策法规才会有所改

变，但我们知道，只要民主体系和架构存在，希望就是存在的。然而，如果我们逞一时之快，为了宣泄一时的不满而破坏秩序、甚至造反革命，那么，我们所可能失去的，不仅是某项具体的政策决策结果本身，而更是整个民主制度架构。

简言之，在民主制度中的政策决策结果上，我们也都必须应当抱着坚定支持的态度，哪怕——那个具体的政策决策结果是违反我们个人内心中的政见立场与主张。只有当一个民主社会中的大多数人都如此尊重民主秩序架构，公共利益才能够得到满足和维护。从而，所有人也都会在这稳定成熟、发达先进的民主机制所导致的社会蓬勃发展环境中，深深受益。

妥协与坚持两者之间的关系

从上文的详细阐述中我们可以看见，在“妥协”与“坚持”二者之间，不但不是矛盾对立的，反而是相辅相成、内在统一的。在一个社会中，无论采取什么样的政治社会制度，根本的核心原因是，在人与人之间应当秉公行义，寻求公义、公平、平等、正义、恩慈。在民主社会中，国家社会政策决策，是各种不同的政治力量、人民团体、政治人物的不同利益与意见的合力角力的结果。在这个过程中，每一个参政的一方都必须认识到，在自己的政见主张立场中，包含着一部分真理，但绝非是真理的全部。因此，每一个参政议政的一方都既要坚持己见，又要努力寻求妥协、合作、团结。为了达到这样的既

坚持、又妥协的目的，民主社会中的所有参政方都必须坚定不移地遵守、维护、捍卫政治秩序、法律、法规。任何人，任何参政方，不论是出于什么理由，不论是为了什么样的原因与目的，不论是以什么冠冕堂皇的言辞接口，来破坏民主社会中的规则、秩序、法律法规、甚至造反、干革命、用武力强力推翻现政权，都应当被全社会人民视为人民公敌，受到全体人民的一致抵制和厌弃。

在真正的爱之中，包含着两个看似矛盾的方面，公义（憎恨罪），与恩慈（爱罪人、宽容、饶恕）

所谓国家政策决策，实际上是人与人之间关系在更广泛层面上的反映。在人与人之间的关系上，包含着两个看似矛盾的方面，即，公义与恩慈。公义的含义是，对于罪的憎恨，例如，懒惰、好逸恶劳、游手好闲、不思进取、好吃懒做，等等。恩慈的含义是，爱罪人，例如，对于罪人的宽容、饶恕、等等。在人与人之间，这两方面的内容都是必不可少的。这两方面的内容也必须反映在国家政策决策的均衡上。在一个国家社会的政治决策上，如果只强调前者，那么，这样的社会就是一个冷酷、冷漠、没有温情、严厉、只强调竞争但却让人感觉不到舒适与温暖的社会；如果只强调后者，那么，这样的社会就是一个养懒人、缺乏公平正义、好坏不分、善恶不分、缺乏竞争的社会。

但是，人类历史与我们的生活常识都告诉我们，上述两个方面的均衡非常难于达到。在一个国家社会中，往往或是过于沉浸于安逸、没有进取、普遍懒惰、扼杀竞争的文化氛围中，或是过于贫富不均、没有温情与恩慈、过度强调竞争。

究其根本而言，在人与人之间的关系本质上，是爱的真谛。在真正的爱中，一定包含着两个方面：对于罪的憎恨，对于罪人的爱。世人都犯了罪，亏缺了上帝的荣耀。然而，我们每一个人生活在这个世界上，应当看见己罪、承认己罪、悔改己罪，尽心、尽力、尽性、尽意地爱主我们的上帝，并要爱人如己。

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

【【【引述 圣思录 第一篇 关于爱】】】

《爱的初探》：爱人不可虚假：恶要厌恶，善要亲近（罗12：9）。

【第一部分】对人来说，这世上最难的事是什么？是工作吗？是生活吗？是旅行吗？是时空的间隔吗？这世上有几种所谓“难”：

1. 知道该怎样做，但做起来很费力；

2. 知道该怎样做，但做起来很耗时间；

3. 不知道该怎样做，不知道该从何入手去做，没有固定的具体章程或是程序，但却要付出极大的代价去做，付出极大的心情去做；而且，在做之前，甚至不知道能否成功；

4. 知道肯定做不成的事情。

第一种，需要勇武的力量，需要勇气。第二种，需要顽强的毅力和恒心。第三种，唯有出于爱。第四种，反而心无牵挂，无憾无悔。

【第二部分】这世上最难的事，是爱。不是吗？人与人之间，家庭之间，夫妻之间，朋友之间，路人之间，最难的，是爱。不是吗？

那么，什么是爱呢？

爱是恒久忍耐，又有恩慈。爱是不嫉妒。爱是不自夸。不张狂。13:5 不作害羞的事。不求自己的益处。不轻易发怒。不计算人的恶。13:6 不喜欢不义。只喜欢真理。13:7 凡事包容。凡事相信。凡事盼望。凡事忍耐。13:8 爱是永不止息

爱，不但是这世上最难的事，而且，更是使这世上因此而有了颜色与意义的事情；爱，使人的生命而美丽。爱，使人的生命而成其为生命。

【第三部分】爱人不可虚假：恶要厌恶，善要亲近。在爱的里面，包含着缺一不可的两个方面：恨恶恶，亲近善。也正是因此，而使爱成为这世上最难的事。

在对方的身上，善意地指出缺点和恶的方面，鼓励地看待对方正确的、良好的品行。不为对方的恶而气馁，不为对方的善而高山仰止。不卑不亢；因为我们都是在神面前的受造之物。朋友，夫妻，亲人，恋人，同事，邻舍，路

人的相处之道，应当是怎样的呢？

【第四部分】爱的源头是什么呢？爱的本质是什么呢？爱的归宿是什么呢？

爱的目的是什么呢？

我们爱，因为神先爱我们。

神是爱。

他的公义高及诸天，他的慈爱存到永远。

基督的舍命之爱：-----

你们要彼此相爱，像我爱你们一样，这就是我的命令。 15:13 人为朋友舍命，人的爱心没有比这个大的。 15:14 你们若遵行我所吩咐的，就是我的朋友了。 15:15 以后我不再称你们为仆人。因仆人不知道主人所作的事。我乃称你们为朋友。因我从我父所听见的。已经都告诉你们了

++++
++++
++++
++++
++++

饶恕的根基

人与人之间的恩慈、爱、饶恕，并非是没有根基的。在国家社会政策中，固然，应当包含着宽容、怜恤、恩慈、怀柔等重要的方面，但是，同样重要的是，也必须要包含着公义原则。在这一点上，正是今天西方世界中所谓“白左”们所缺失或忽视的。在今天许多西方国家中、例如法国、英国、德国、美国的大量人文知识分子和左派政界人士，在政治上推崇那种几乎没有原则的、过度的包容主义、所谓“政治正确”；这已经泛滥到了必将会给国家带来严重危害的程度。

人与人之间的真正的恩慈、爱、饶恕，必须是建立在公义的基础之上，必须是与公义深刻相关的。

公义的根基

人与人之间的关系中，固然包含着公义、公平、平等、正义，但是，同样必不可少的，也必须包含着宽容、包容、恩慈、饶恕。在国家社会政治政策中，如果过度强调公平竞争，而忽视了福利、恩慈、宽容、饶恕，忽视了扶助弱势群体，那就也是不对的。这正如家人、同事、朋友等等之间，如果过于死板、严厉，没有通融、灵活、温情的原则，那就也会导致人与人之间缺乏心灵的纽带。

公义与饶恕，必须建基于真诚的信仰之上

不论是公义还是饶恕，都只有建基于以敬拜上天、上帝、造物主为中心的信仰上，才能有着真实而坚固的基础。公义的源头，只有是来自于上帝自己。圣洁的道德法则，是出于上帝的权柄与掌管。那创造宇宙天地、创造世人生命的主，不仅是公义圣洁的，而且是慈爱恩典的。

上帝就是爱。

约翰一书4章7-19节：

7亲爱的，我们应当彼此相爱，因为爱是从 神那里来的。凡是爱人的，都是从 神生的，并且认识 神。8不爱人的，就不认识 神，因为 神就是爱。9 神差遣他的独生子到世上来，要使我们借着祂而活； 神的爱就在我们中间显明了。10不是我们爱 神，而是 神爱我们，差遣祂的儿子为我们的罪作了赎罪祭，这就是爱了。11亲爱的， 神既然这样爱我们，我们也应当彼此相爱。12从来没有人见过 神，我们若彼此相爱， 神就住在我们里面，祂的爱也在我们里面得到成全了。

13 神把祂的灵赐给我们，我们就知道我们是住在祂里面，祂也住在我们里面。14父差遣子作世人的救主，这是我们见过的，并且现在作见证。15凡承

认耶稣是 神的儿子的， 神就住在他里面，他也住在 神里面。16 神对我们的爱，我们已经明白了，而且相信了。

神就是爱；住在爱里面的，就住在 神里面， 神也住在他里面。17这样，爱在我们里面就得到成全，使我们在审判的日子，可以坦然无惧。因为他怎样，我们在这世上也怎样。18爱里没有惧怕，完全的爱可以把惧怕驱除，因为惧怕含有刑罚，惧怕的人在爱里还没有完全。19我们爱，因为 神先爱我们。

上帝的公义高及诸天、慈爱存到永远。

诗篇36篇

耶和华的仆人大卫的诗，交给诗班长。 1恶人的罪过在他心中深处说话，他眼中也不怕 神。

2罪过诱惑他，

因此在他眼中看来，

自己的罪孽不会揭发，也不会被恨恶。

3他口中的话语都是罪恶和诡诈，

他不再是明慧的，也不再行善。

4他在床上密谋作恶，

定意行在不善的道路上，

并不弃绝恶事。

5耶和华啊！你的慈爱上及诸天，

你的信实高达云霄。

6你的公义好象大山，

你的公正如同深渊；

耶和華啊！人和牲畜，你都庇佑。

7 神啊！你的慈愛多么寶貴；

世人都投靠在你的翅膀蔭下。

8他們必飽嘗你殿里的盛筵，

你必使他們喝你樂河的水。

9因為生命的泉源在你那里；

在你的光中，我們才能看見光。

10求你常施慈愛給認識你的人，

常施公義給心里正直的人。

11求你不容驕傲人的腳踐踏我，

不讓惡人的手使我流離飄蕩。

12作惡的人必跌倒；

他們被推倒，不能再起來。

他喜愛憐恤，不喜愛祭祀。

馬太福音9章12、13節：

12耶穌聽見了，就说：“健康的人不需要醫生，有病的人才需要，13‘我喜愛憐憫，不喜愛祭祀’，你們去想一想這話的意思吧。我來不是要召義人，而是要召罪人。”

何西阿書6章6節：

我喜愛憐恤，不喜愛祭祀；

我喜爱人认识 神的知识，胜过人献的燔祭。

上帝对我们的爱，显明在耶稣基督的救赎恩典之中。

罗马书5章1-11节：

1所以，我们既然因信称义，就借着我们的主耶稣基督与 神和好；2我们也凭着信，借着他可以进入现在所站的这恩典中，并且以盼望得享 神的荣耀为荣。3不但这样，我们更以患难为荣；知道患难产生忍耐，4忍耐产生毅力，毅力产生盼望；5盼望是不会令人蒙羞的，因为 神借着所赐给我们的圣灵，把他的爱浇灌在我们的心里。6当我们还软弱的时候，基督就照所定的日期，为不敬虔的人死了。7为义人死，是少有的；为好人死，或有敢作的；8唯有基督在我们还作罪人的时候为我们死， 神对我们的爱就在此显明了。9所以，我们现在既然因他的血称义，就更要借着 he 免受 神的忿怒。10我们作仇敌的时候，尚且借着 神儿子的死与他复和，既然复和了，就更要因他的生得救了！11不但这样，我们现在已经借着我们的主耶稣基督与 神复和，也借着他以 神为荣。

=====

消极与热忱：尽力而行的事情，行动力与耐心等待；恰当的沉默；渐进行

在民主社会中，在政策决策过程中，所有的参政方也应当有不急不徐的态度，既不要操之过急，也不要拖沓懈怠，既要有耐心、耐力、持久精神、渐进行，也要尽力而为、抓紧时间而机会。在很多时候，保持恰当的沉默是好的。总的原则是，若要有一个成熟、稳定、发达、先进、生机勃勃的民主制度，大家就必须保持和维护稳定秩序，逐渐地、而不是以狂风暴雨的方式，来进行民主政治运作。

=====

团结稳定原则与个人自由原则

++++
++++
++++
++++
++++
++++
++++
++++

+++++

【【【引述 《基督教的证据》相关内容】】】

基督教信仰给人类社会提供了什么

本章的题目主要局限于基督教信仰在人类社会道德方面的巨大而深刻的影响力。关于福音对于个人能力全面发展的巨大作用，我们将在下一章讨论。另外，关于福音对于人生命更深层次问题的深刻作用，我们则将要在本书最后一章专门论述。在本章里我们主要讨论的是，福音对于人类社会的积极影响。这种影响主要表现在社会中人与人之间的纽带，以及社会整体的生机勃勃、自由而团结的状态。这个题目虽然是局限在一定范围内的讨论，但仍然是一个极大的广泛话题。而且，这个话题在很漫长的历史中都曾引起了许多人的深思。在这里，我只想进行一些言简意赅的、初浅的论述。我的这些论述其实相比于前人的相关著作并没有什么特别新颖的地方。如果说与前人的著作有什么稍微不同，那么我想，本章的文字大概更专门地针对我们这个时代所面临的许多问题、缺乏以及所经历的很多具体事情。

我想要论述的一个重点是，关于人与人之间、乃至整个社会之团结状态的概念，在一个敬畏上帝的人群，与一个不认识上帝、不敬畏上天的人群之间，存在着极其巨大的差别。在后者而言，这些不认识上帝、不敬畏上天的人群所能够在一起组成的最好的团结状态，就是一个无中心的、散漫邈远的“共和国”。在前者而言，那些认识上帝、敬畏上帝的人群在一起则会构建起一个“有

坚固根基的城”、一个有良好核心、众志成城的“上帝的国度”。

在我们考察基督教信仰与人类社会之间关系的时候，我们可以先来注意看一下基督教信仰中一些重要的抽象原则，然后再看其在基督徒们的教导中、以及生命中的应用与体现。

当我们讨论基督福音中的抽象原则、及其与人类社会道德之间的关系的时候，会立刻想到两个问题。第一个问题是，对于人类社会的存在性与福祉而言，我们最缺乏的、最需要的是什么？第二个问题是，在福音的最根本层面的真理中，社会的存在性与福祉之所需，如何得到了满足？

人类社会的根本性需要，取决于构成社会的所有组成分子的需要。社会是由人组成的。每一个人都是一个单独的个体，每一个人都能够单独地站立，面对自我，面对上帝。然而这些个体性的人却生活在一个社会中，通过一个心灵的网络纽带，彼此连结在一起。因此，他们不可避免地会通过一些外在的言语行为来彼此影响生活习惯，而且他们在内心的许多观念上也会受到整个社会群体的相当程度的影响与改变。他们互相影响的程度和力量，取决于社会的团结程度，以及人与人之间的联系紧密程度。一个社会的良好而健康的状态，取决于社会中每一个个人的自由程度与群体的团结程度之间的平衡。但是实际上，这个平衡点是非常难于达到的。即使在理论上，我们也很难判断，个人自由与群体团结之间的完美平衡点到底应该在哪里。如果个人自由太多，则社会的状态会变得道德堕落、生活散漫邈邈。如果群体团结程度太多，则每一个人在其中的生活可能会非常压抑、束手束脚，人的幸福与创造力也会大大下降。当社会无法达到个人自由与群体团结两方面之间的平衡的

时候，社会就往往会陷入周期性的动荡。个人自由散漫现象如果普遍地在社会中发生，社会就会逐渐陷入无政府主义的混乱与堕落状态，并最终导致暴君专制主义的盛行，然后暴君专制又被新一代的无政府主义者推翻。这样，社会就会如此周而复始地陷入动乱之中。从某种意义上说，专制主义政府的统治机器是针对无政府主义混乱状态的手术刀。但是，这个手术刀总是在病人的伤口上刻下更深的伤痕，使病人付出惨重的代价。

对于正常的、健康的社会福祉而言，必须同时需要有两个原则得到满足：自由的原则，与团结的原则。这两个原则的建立，部分地取决于政府的官方治理，部分地取决于人民的自由意愿。

一方面，对于社会中的每一个个体来说，人们需要自由。自由的意思是，社会中每一个人都能够在一定的限度内、一定的范围内采取自由的选择和行动；以及，社会中的每一个由个体组成的社团、群体能够自由地行动和发展。

另一方面，社会的团结状态需要稳定的社会环境。社会稳定性是社会长久存在、持续发展的重要基石，是社会团结状态得以维护的重要原则。社会稳定性的原则独立于、或先于，组成社会的每一个个体的自由原则。

如果没有自由原则，就不可能有人的社会生活，因为人人都成了奴隶，自由思想也更无从谈起。如果没有稳定原则、或团结原则，社会就不可能延续下去。

一个完美的、或相对而言比较健康的社会形态，我们称之为“文明”。这个词本身就蕴涵着这方面的意思。在社会中，每一个个体都应当处事“文明”，享有自由、但要为集体做贡献，甚至在必要的时候，为了社会的团结而愿意牺牲自己。

现在我们来思考，基督福音与上述两个根本性社会原则有什么关系呢？或者换句话说，福音向我们启示的社会生活之真正原则是什么？

无疑，基督教信仰的一个最重要内容就是，敬拜那位宇宙天地的造物主、圣父圣子圣灵三位一体的、独一的永生真神。圣经对我们的教导是：“你们要尽心、尽性、尽力、尽意地爱主你的上帝”。“我们的生命、动作、存留都在乎他”。“我们的生命隐藏在他那里”。上帝的圣洁道德律法，要刻在我们的心灵里面。人类的最好状态、最高理想、最大幸福，就应当是像上帝那样圣洁、公义、恩慈。显然，基督教信仰为上述社会两原则中的稳定性原则提供了重要的真理层面的支撑：社会中的每一个个体需要一个先于其自由意志之上的、社会成员所共有的道德基础。

有人会就此争辩说：“即使社会中的人们不认识上帝、不敬畏上帝，也没有关系。如果我们观察人类社会的历史，会看见我们自己的良心所起到的作用。我们每一个人只要随从自己的良知，就足以维护社会的基础了”。

但我们在这里所谈的，是社会“律法”的现实性。不论我们所说的律法是什么，

总之，社会需要这样一系列的规章制度来治理，而这些律法、或规章制度总是要限制我们每一个人的个人自由意志。这种社会统治的权柄与社会个人自由意志之间总是存在这样一种张力，不论两者之间哪一个大，哪一个小。

对于无神论主义者或泛神论主义者而言，这种社会律法的来源是宇宙自然世界，或者基于人性自身的光景。事实上一般而言，无神论主义与泛神论主义【译者注：泛神论主义是指，认为世界本身就是神；这个世界之上并没有那样一位全能的、终极的、有着自由意志与自我认知的、自有永有的上帝、造物主。因而，在泛神主义者眼中，人在这个宇宙自然世界中，并没有什么终极层面的高贵性；人的自由意志、自我认知并没有什么本质层面的高贵源泉和永存价值】的理论家们，都往往是王权、专制政权的坚决推崇者、坚定拥护者、热烈鼓吹者，因为他们推崇社会的稳定要胜过社会的自由。在他们眼中，个人自由并没有那么珍贵，思想自由也没有什么特别的价值；甚至，这些个人自由都会被看作是放纵与放荡的代名词；这些都可以为了社会稳定的原因而被裁减、践踏。这是因为，在他们眼中，人生命的意义并没有本质上的终极高贵性、尊贵性；在人与自然界宇宙之间的关系上，个人并没有什么特殊性【译者注：人的尊严，按着圣经中所述，是来自于上帝自己的尊严与荣耀，因为人的生命是按照上帝的形象和样式所造的】。他们的所谓和平与稳定，是压制自由的结果。他们所推崇的统治常常导致社会中属灵状态的荒凉。他们的和平往往是一种扭曲的、徒有其表的外在和平。

对于社会大众而言，无疑，无论从历史来看、还是从理论上来分析，敬拜全能、全知、公义之上帝的信仰体系，能够给社会带来最坚固、最安全的稳定性环境因素。对于个人自由与意志的所划定的界限：“你只能走到这里，不能再向前逾越”这样的律法，必须是在终极层面意义上来自那位有位格的、能听

能看的全能者上帝自己的话语。个人思想与生命就像是大海中匍匐向前的海浪潮水。对这潮水的限制力量，必须是来自天上的力量，来自那位创造和管理宇宙天地万物的上天、独一的真神。

然而一神主义本身却并不一定能够使社会在稳定原则与自由原则之间达成平衡。【译者注：一神主义是指，信仰这个世界是由一位独一的真神所创造和掌管的。在人类历史中，一神主义的宗教信仰有三个主要宗教形式：犹太教、伊斯兰教、基督教。后两者的起源都与犹太教的圣经旧约经典有密切关系。伊斯兰教否定旧约圣经的主要部分，认为犹太人的祖先篡改了上帝的启示，于是穆罕默德就另起炉灶，另外创建出了伊斯兰教信仰】。这是因为，一神主义可能会导致人类社会生活中非常苛刻的管理，以至于达到完全排他主义的程度。比如，伊斯兰教的社会具有强烈的王权和专制政府的特点。在犹太教的社会中，这种专制倾向不那么严重，因为根据旧约圣经，“耶和华所膏的”人有君王、先知和祭司。君王负责国家政事，先知把上帝的启示向世人传讲，祭司则负责全国百姓与政府人员们的敬拜信仰和仪式。在以色列的所罗门王时代，这三个角色在某种程度上重合，结果导致百姓担负很重的轭。在地上的国家政权体系中，当君王、祭司、先知三个职事高度重合的时候，社会的统治权力就会很大，而社会中的个人自由就会受到很大挤压与压制。

而在穆罕默德的伊斯兰教、一神主义中，社会里面的每一个个人完全沦为绝对命运下的被动受体，因为所有人的自由意志都要无条件地完全服从于穆罕默德在国家政权中的统治权力。在伊斯兰教的一神主义下，“一神主义”的概念就成为完全的“真主凌驾世人”。在这样的统治下，每一个个人都是微小的、盲目的、软弱的、罪恶的。真主是至高无上的律法颁布者，是全能的法官。在每一个人的社会生活中，一切都要绝对服从真主的旨意。任何人都不能有

任何质疑的权力。在这种一神主义统治的社会环境中，人们在外在言语行为上的服从与顺服，看起来是最重要的。人们不应当有，也不需要有任何自由。在这样的一神主义社会中，个人的自由生活无法在社会的纽带关系中立足。社会中的每一个个体在政府绝对统治权力之下往往失去了权利与自由的空间，不再有活力和创造力。整个社会变成了一种死气沉沉、万马齐喑的状态，直到下一次革命的浪潮席卷而来，政府权力与国王被推翻。然后社会进入下一个死气沉沉、万马齐喑的周期循环。

有时，上述弊病也成为一些现代人反对基督教信仰的原因。他们认为，如果基督教信仰在国家政权中占据主导地位，那么，国家社会也会像伊斯兰教社会那样，变得死气沉沉、没有活力、没有创造力，社会大众就会失去个人生活的自由以及思想上的自由。

但是，基督教信仰与简单的、伊斯兰教那样的一神主义有着本质的区别。在基督教信仰的核心教义中，上帝的启示表明了，上帝与世人的关系不是“上帝凌驾世人”，而是“上帝与人同在”，即，“以马内利”。上帝是圣父、圣子、圣灵三位一体的上帝。上帝是按照他自己的形象样式造人，使人有思想、有自由、有意志。正是在这样的基督教信仰核心教义中，人的自由才有了真正高贵的、终极的、本质性的根基。虽然人是软弱的，虽然人应当谦卑地承认和悔改己罪，虽然人不得不面对死亡的恐惧，但是，在人的生命本质当中，应当本有自由的属性。正是在这样的、与生命自由息息相关的、基督教信仰核心教义中，上帝才真正是世人的天父，人才真正是上帝的儿女。圣灵在人的心里面作工，不是把人当作无意识的机器，也不是把人当作被压制的奴隶，而是，圣灵净化我们的心灵与灵魂，使我们的灵魂苏醒，使我们由内而外地、由衷地、忠心地、自由地来到公义圣洁之上帝的面前。福音的奥秘在于耶稣

基督的道成肉身与赎罪之祭。在福音中，包含着最令人震惊的事实与真理。保罗把这福音看作是上帝的奇妙大能，看作是基督教信仰最本质、最核心、最深刻的内容。人与上帝是朋友、是同工、是亲人、是至爱。这不是冷冰冰的、抽象的哲理，而是真实的、热忱的、生命的信仰。

这正是福音的奥秘与最迷人、最甜蜜的精髓，正如耶稣基督在圣经中所说的：“你们必晓得真理，因为真理必使你们得到自由”。上帝在耶稣基督里面所赐给世人的救恩，是使人得到自由的恩典之约，而不是使人处于被奴役之境地的律法之约。恩典之约使人真正地、衷心地愿意来寻求上帝、来遵行上帝的旨意和圣洁的律法典章，因而真正成就了、完全了上帝的律法。这恩典之约使人因信称义，而不是因行为称义，因为人之所以能够来到上帝的面前，不是因为自己有任何优点，而是靠着耶稣基督白白地赐下的救恩。耶稣基督在十字架上为我们死，使我们每一个愿意相信和接受他救恩之人的罪债被偿清，使我们的罪得到上帝的赦免和饶恕，因而我们在耶稣基督的救恩之中得到真正的自由，得到永远的生命。在耶稣基督里面得到救恩的人是谦卑的，因为我们真心地承认自己本都是该死的罪人。这样的人是诚实的，因为我们必须要承认和悔改自己的罪。这样的人是真诚而热忱的，是自由的，因为不再有灵魂之中、罪恶权柄之下的奴役和羁绊。

正是在这样的基督教信仰的影响之下，我们才能够认识到，个人在社会生活中所应当拥有之自由的价值。这自由是尊贵的，是高尚的，而不是放纵与放荡的代名词。正是在这样的基督教信仰的影响之下，在欧洲古代历史上，罗马帝国的奴隶制度被逐渐废除了，中世纪的农奴制度逐渐消失了，以及在我们当代，美洲境内的奴役制度也这样被最终取消了。

请注意，圣经本身并不是一个直接的、解放人类奴隶制的“解放神学”，而是指出世人普遍的罪的光景，指出世人对于上帝的背离，以及耶稣基督道成肉身的福音救恩与大能。人灵魂所处的被奴役光景，真正根源不是外在的奴隶制，而是内在的、人生命处于罪的奴役之中的光景。每一个世人在其生命的本质中都有着倾向于罪的性质。这也正是耶稣基督对我们的救恩所在。他使我们的生命脱离了罪的辖制和捆绑。我们的真正自由，其核心不是在于外面的、肉体上的自由，而是在于里面的、灵魂之中的、脱离了罪恶捆绑的自由，是脱离了死亡恐惧、有永远生命、天国盼望的自由，是能够过一个圣洁公义之生活的、热忱地爱上帝、完全地归向上帝的自由。

但是，基督教信仰的核心教义、福音之中所包含着的这种最根本的关于人生命之真正自由的思想，的确对于社会学中的个人自由具有重大影响和价值意义。这以生命自由为中心实质的教义，这以自由为基础的信仰、思想、行为、规范，是对任何专制政权、暴君统治、强迫压制、寡头政治、强奸民意等等社会暴虐法权机制的本质性的反对。

基督教信仰的这种特点，正是导致世上的那些想要奴役人民的政权讨厌、排斥、压制基督教信仰的原因。比如，TRAJAN以及MARCUS AURELIUS等等专制政权，都极力想要反对和排挤基督教信仰。在基督教历史上，在历世历代中，在各个国家的历史里面，都曾经有许多基督徒殉道者。这些殉道的事情，尤其发生在福音刚刚传到一个国家的时候，或是那里正在经受信仰上的逼迫的时候。每一位基督徒殉道者，从本质上说，都是为了自由而死的殉道者。他们为了坚持自己的谦卑而和平的信仰，为了心中所敬畏的上帝，为了在耶稣基督里所得到的恩典，为了对于上帝的爱，而宁肯丧失性命，也不愿放弃这

宝贵的信仰。他们愿意在一切世事上温和地、和平地、恩慈地、勤劳、谨守地生活，愿意在一切世事上遵从在上掌权者，尊重政府权力和法律，遵守社会中的一切法律典章制度。但是在信仰之事上、属灵之事上，他们却绝不愿意在任何属世的权力面前卑躬屈膝、苟延残喘，绝不愿意听从人而不听从上帝。他们知道，有一个属天的、终极的律法赐予者，要远远地高于世上一切立法者；上帝的典章，要远远地高于世上一切的规章制度与法律。

这种既谦卑温和、又坚毅稳定的信仰，不仅仅是历史上那些无数基督徒殉道者们的信仰，也更是历世历代以来的、日常生活中的、每一个普通平凡而真诚之基督徒的信仰。每一个真正基督徒的信仰都应是如此。这种信仰中包含着一种与世俗中的好勇斗狠的英勇主义完全不同的、谦卑温和的英雄主义精神。在这种英雄主义精神中，有着对于人灵魂自由的高尚本质的追求和尊重。在人的心灵土壤上，在人的信仰之中，只有上帝自己才能亲自来掌权。上帝以道成肉身的、舍命牺牲的、救赎性的爱，把我们从罪中拯救出来。因此，我们不能在这个世界上，以任何属世的人为我们灵魂之主。

在我们自己国家的历史上，曾经发生过几次革命；但至少在名义上，这些革命更多地是为了信仰的缘故，为了要真诚地、按着圣经所教导的、用心灵和诚实来敬拜上帝，为了信仰的自由，而不是完全为了属世的政治权利的自由。在一个国家的基督教信仰中，如果没有对于个人自由的尊重和重视，那么，这个国家可能就已经偏离了基督教信仰的基本真理。

所以，我在这里想要提出这个论述的结论和论点，即，基督教信仰是最适合人类社会健康蓬勃发展的宗教信仰，因为它不仅满足了一个正常健康社会所

需要的团结稳定原则，也满足了这个正常健康社会所需要的个人自由原则。正是因着基督教信仰，社会才能够有真正的长治久安，因为人们在其中的生活可以生机勃勃、充满创造力、勤奋谨守、享有自由和尊严，但却不会滑入道德堕落、无政府主义、刁酸尖滑、彼此猜疑、毫无信任、好勇斗狠的混乱与败坏的深渊。当一个自由民主的社会渐渐失去基督教信仰、沉迷于饮酒宴乐、骄奢淫逸、彼此争斗不休的时候，就是他们逐渐走向败坏与崩塌的时候。

这里应当指出的是，基督教信仰本身并没有在社会团结稳定原则与个人自由原则两者之间试图进行某种调和，或是给出某种明确的界限和公式。圣经福音书中，当有人来问耶稣基督是否要纳税的时候，耶稣给出了一个在历世历代以来非常著名、人所熟知的回答。他并没有像许多人期望的那样，在什么是属世、什么是属天的事情上，划出一个明确的、楚河汉界一般的界限，而就是说：“凯撒的当归给凯撒，上帝的要归给上帝”。当然，耶稣对那个具体问题的回答意思是说，应当纳税。但是从更广泛的角度说，在这一点上、在这方面的本质性问题上，耶稣基督的有限度的沉默，以及有限度的澄清，给了我们一个极其重要的教导。

无疑，在历史上我们常常会看见，基督教的教会、团体、会众要起来，以和平的精神，为社会公义而发声；在政府权力与个人自由之间的冲突上，常常需要挺身而出、为弱者呼吁、秉公行义、抵挡罪恶，无论这罪恶是来自高举稳定大旗的政府权力、还是来自高举自由主义的社会个人、甚至暴民。然而，无论基督教信仰、福音针对社会具体问题所采取的具体立场是什么，我们都必须清醒地认识到，那种具体立场本身，并不是永恒的价值原则，而仅仅是此时此地的、福音之永恒价值与原则的一个具体应用。只有福音原则本身才是永恒的。在福音中，既包括了对于自由主义的强调，也包括了对于集体主

义、团结主义的强调。这两者虽然看似矛盾，但却都是重要的、高尚的，因为都是来自上帝的律法：“你们要尽心、尽性、尽力、尽意地爱主你们的上帝，并要爱人如己”。

更进一步说，究其本质，基督徒们的真正终极的归宿和盼望，不在于这个地上的繁荣与富强、或是公义与和平，而是在于天上的永远国度，那不能朽坏、不能衰残、不能玷污的盼望，那没有死亡和眼泪、没有痛苦与别离的属天国度，那个与上帝同在的、永远的、真实的家园。所以，无论是贫是富、是显赫还是卑微，基督徒们都能在这个世上和平地、谦卑地、忍耐地度日。基督教信仰不是遁世的信仰，而是积极入世的信仰；基督徒们要在这个世上作光和盐，发光发热，竭尽全力、毕其一生爱上帝、爱世人。然而同时，基督教信仰也不是以这个世界为归宿、倚靠、终极价值的思想体系。

所以，无论是在什么样的社会形态中，基督教信仰都会把真正的福祉带给那个社会，并渐渐地也把个人自由和长治久安带到那里。无论是在稳定不动的东方，还是在活泼变化的西方；无论是在早期的、以家庭为单位与核心的、简单社会中，还是在现代的、复杂社会纽带所连接的、庞杂社会环境中；基督教都能够把人心灵所饥渴的、渴慕的信仰与精神支柱带给人。并且，因着基督教信仰的广传与普及，社会道德风貌得到大大提高，社会更加稳定和谐，人民同时享有更多丰富美好的自由。

如果，在历史中的某一个特定阶段，基督教只强调稳定原则或是自由原则中的一方，而不强调另外一方，那么很可能是因为，在当时的某种特定社会形态中，稳定与自由这两个原则因素之间不平衡，一方太大太多、而另一方太

小太少。

在人类近现代历史上，我们常常看到的现象是，许多国家的社会随着个人主义的解放而导致道德失序、社会混乱。但是，当那些国家的社会从无政府主义混乱状态中经过重整、进入法律秩序状态中的时候，结果往往是，专制主义政权上台，公民自由被一扫而光。当今，在许多没有基督教信仰的国家中，或是许多明确反对基督教信仰的国家中，专制极权主义常常被当成针对社会淫乱放荡、混乱、失序、道德败坏的解药。他们的国家社会形态如同钟摆一样，在极权与放荡之间摆来摆去，总是不能停歇、不能有真正的长治久安。在他们的社会中，或是没有自由，或是没有稳定，二者总是不能兼得。

综上所述，基督教信仰对于人类社会有着极其重大的益处。从久远的历史层面来说，从漫长的时间见证来说，在人类历史中，只有真正的、以圣经为唯一根基的基督教信仰，才能给人类带来一个这样的社会：——既是生机勃勃、充满活力和自由、充满温馨博爱、同情弱者、鼓励强者、彼此平等、满怀热忱情感的社会；又是稳定繁荣、长治久安、和平安宁、不断奋进地进取的社会。

在这里，我想强调的是，如此独具特点的基督教信仰，居然成为了千古以来无数哲人志士所苦苦思索的、一直找不到答案的、社会问题的解决方案，这实在是一件令人极其惊奇诧异的事情。关于人类究竟应当怎样才能彼此和谐相处，历史上无数哲学家、思想家、教育家、政治家、军事家都曾经对此思索不已。许许多多的人都在这方面有汗牛充栋的著述。世上也有许多流派和学院，不断在探讨这些事情。但是，他们或是流于一些象牙塔内的文字游戏、

而对真实的社会影响微乎其微；或是导致一些说得比唱得还好听、但做出来却尽是假冒为善的虚伪之辈所组成的社会。而基督教从诞生到发展，从卑微的开始到逐渐的增长，看似平淡无奇、和平温柔，却如此深刻地改变了无数世人的生命，改变了许许多多的国家、民族、与文化，这在我看来，简直是不可思议的神迹。没有什么，比这些历史更加坚固我们在耶稣基督里面的信心。耶稣基督的道成肉身，十字架救恩，我们永生与天国的盼望，等等这些教义，即使是最没有文化的文盲，最简朴的公众也都能够理解。我们如果否认这些教义，就不能理解基督教信仰在人类历史上的奇妙作为，不能理解教会的永存性，不能理解圣经的教导。

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

集体的团结与个人的自由：良知、信仰与道德法则；宽容、饶恕与坚持正义

在一个社会中，必须兼有集体的团结与个人的自由，这样的社会才会健康向上、生机勃勃、稳定有序、长效发展。这样的社会，必须建基于良知、信仰与道德法则的基础之上，必须建基于宽容、饶恕、包容、与坚持正义的平衡之上。这正是现代民主制度成功的秘诀所在。在一个健康的民主社会中，左派往往是代表社会恩慈、扶助弱势群体、主张社会福利等等政治力量，右派往往是代表社会公义、推崇平等竞争、鼓励和奖励竞争、赏善罚恶、严厉打击罪恶势力等等政治力量。在这样的健康民主社会中，左右两派必须都认识到，在自己的一方，既包含着一部分真理，又并非是包含着全部的真理；而在自己政治对立面一方，也包含着一部分真理，并也并非是全部的真理。只有通过左右双方的不断角力、合力、磋商、坚持、妥协，整个社会才能够不断地保持既发展、又和平，既公义、又恩慈，既有生机活力、又充满温情的社会局面。在这其中，最最关键的是，左右双方都应当有敬虔的信仰，都应当坚定而谦卑地深深倚靠那创造宇宙天地、创造世人生命的主；以那伟大的信仰为自己心灵的归依，而不是：——以地上的事情为心灵的归依，要死要活、好勇斗狠、甚至耍赖、造反、干革命、等等。只有这样，民主社会才会是长久而稳定健康的。

什么是真正的团结稳定

一个社会中，真正的团结稳定，不是通过高压政策来实现，而是通过有效的

政策，行公义、好怜悯，既坚持公平正义、又坚持恩慈宽容，才能够真正达到。一个真正团结稳定的社会，一定是基于人们心灵之间的纽带，是众志成城、心心相印、彼此包容宽恕、共同敬虔地寻求公义的社会。

什么是个人自由与社会中的团体自由

所谓自由是指，在一个社会中，每一个个人或群体、社团，不受到不合理的、不必要的、不公义的压迫、约束、限制、欺压。

社会的平等公义、幸福安康，必须建基于这样的自由之上。

人生命中真正的自由，是免于恐惧的自由，是不受罪恶所辖制的自由。

真正的、绝对的自由，只有在对于上帝的信仰中，在对于耶稣基督救恩的倚靠中，才能够真正得到。

神爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生。

耶稣基督对我们说：“你们必晓得真理，因为真理必使你们得到自由。”

自由与真理是紧密相连的。那真正的、绝对的真理，只有在上帝那里才能够找到。耶稣基督是我们真正的道路、真理和生命。

约翰福音14章1-14节：

1“你们心里不要难过，你们应当信 神，也应当信我。2在我父的家里，有许多住的地方；如果没有，我怎么会告诉你们我去是要为你们预备地方呢？3我若去为你们预备地方，就必再来接你们到我那里去，好使我在哪里，你们也在哪里。4我去的地方，你们知道那条路。”5多马说：“主啊，我们不知道你去的地方，怎能知道那条路呢？”6耶稣对他说：“我就是道路、真理、生命，如果不是借着 我，没有人能到父那里去。7如果你们认识我，就必认识我的父；从今以后，你们认识他，并且看见了他。”8腓力说：“主啊，请把父显示给我们，我们就满足了。”9耶稣说：“腓力，我跟你们在一起这么久了，你还不认识我吗？那看见了 我的就是看见了父，你怎么还说‘把父显示给我们’呢？10你不信我是在父里面，父是在我里面吗？我对你们说的话，不是凭着自己说的，而是住在我里面的父作他自己的事。11你们应当信我是在父里面，父是在我里面；不然，也要因我所作的而相信。12我实实在在告诉你们，我所作的事，信我的人也要作，并且要作比这些更大的，因为我往父那里去。13你们奉我的名无论求甚么，我必定成全，使父在子的身上得着荣耀。14你们若奉我的名向我求甚么，我必定成全。

怎样面对潜在性的冲突与矛盾

在一个社会中，怎样面对、怎样解决人与人之间的、不同社会阶层或群体之间的、潜在性冲突与矛盾？

专制主义者认为，人与人之间的矛盾，只能够通过斗争、压制、暴力、强力等手段来解决；甚至，像纳粹主义那样认为，人与人之间的矛盾只能通过一方对另一方的肉体消灭才能解决；或是像马克思主义那样认为，人与人之间的矛盾只能通过阶级斗争的方式才能解决。

然而，这种专制主义思维方式，就像是一个战场上的随军庸医，看到战士们身上中了箭伤，于是就拿出剪刀，简单粗暴地剪断战士们身上所中之箭的箭杆。换言之，专制主义的思维方式是愚蠢的，是治标不治本的，是虚谎、诡诈、不诚实的。

在这个世界上，人是最为特殊的存在体，因为在每一个世人的里面，都有着一颗心灵和灵魂。所以，究其根本而言，人的心灵不可能被压服，而只能被劝服、感化、以心换心。

专制主义者们的愚蠢之处，正是在于他们看不到这一点，或是颐指气使地、专横跋扈地、故意无视这一点。

世人虽然会暂时屈服于专制主义的铁拳之下，但是，他们的心灵中却是怨声载道、心怀不满；一旦有机会，百姓就会起来造反、革命、推翻旧政权。最后，究其根本而言，专制主义者们没有一个好下场。他们不仅会受到世人的反抗和唾弃，更重要的是，他们必将受到那无限全能、圣洁公义之上帝的终极审判和永远的刑罚。他们必将和世上一切顽梗刚硬之罪人一样，在地狱中承受永远的、终极的痛苦刑罚，在那里哀哭切齿。那里是彻底黑暗的火湖；那里的虫是不死的，火是不灭的。

在一个社会中，人与人之间的矛盾，不同的社会阶层、社会群体之间的矛盾，究其根本而言，必须通过像民主社会中那样的复杂而微妙的、小心而谨慎的、仁慈而公义的，民主政策决策过程来解决。在这样的民主过程中，所有的利益相关方，都有发声的渠道；所有的声音都会得到关注、考虑和聆听。最终，在不断地坚持与不断地妥协的过程中，整个社会达成一种最大程度共识基础之上的解决之道。更重要的是，在这个过程中，必须需要整个社会中的大多数人，在心灵中都有良知和公义，都有敬虔、热忱、仁慈、圣洁的、对于上天的信仰。

压制与自由

专制主义政府仅凭着高压政策本身，不可能得到人民的衷心拥护和支持，因此，专制主义统治的最常见手段，就是高压、邪恶与欺骗相结合。为了保持统治集团内部的团结，专制主义政府会通过腐败、不义、邪恶的方式，来拉拢统治集团内部的各层官员与国家机器组成人员。为了取得被统治者的表面拥护，专制主义政府会通过虚伪、欺骗、政治宣传等等来蒙蔽人的心灵。这一类手段，我们在纳粹政权、苏联政权、北朝鲜政权、古巴政权等政府中屡见不鲜。这些高压、邪恶、欺骗等等手段，常常与爱国主义、民族主义、集体主义、无私奉献精神、“作社会中的螺丝钉”、“为社会建设而添砖加瓦”、国家主义、“民族骄傲自豪感”、“为国争光”、“为民族争光”、等等冠冕堂皇的政治性口号相结合。在人类历史上，尤其是在过去一个世纪中，这些专制主义的愚蠢荒谬的丑态与手段，在这个世界上已经尽人皆知。

在一个社会中，真正的公平、正义、平等、公义，一定是与自由紧密结合的。只有在世人的心中有自由，在社会言论和舆论环境中有自由，人们才有可能真正地知道世事真相。偏听则暗，兼听则明。在这样的社会中，人们有着普遍而敬虔的信仰，有着普遍的良知与公义；人们不会被爱国主义、民族主义、集体主义等冠冕堂皇的口号所欺骗、羁绊，而堕入专制主义的陷阱和谎言之中。

这并不是说，爱国主义、集体主义等情感本身是错误的。关键在于，我们是否把所谓爱国主义、集体主义等等看作是至高无上的至理，甚至凌驾于良知与公义之上；即，我们不看世事本身的是非曲直、对与错、是与非、善与恶，而仅仅是愚昧、一味、盲目、固执地认为，凡是我们国家的东西，就是好的，就是正义的；当我们国家与别的国家发生矛盾冲突的时候，一定是别人的错，我们一定是正义的。

如果我们把爱国主义、集体主义看作是凌驾于良知、公义之上的所谓至理，而离弃了事情本身的是非曲直、对与错、善与恶；那么，这就正显明了，我们自己心中的本质上的罪性。

所谓罪正是指，世人常常以自己为世界的中心，以自己为自己的神，而离弃、悖逆那创造宇宙天地、创造世人生命的主，离弃、悖逆上帝所放置在我们世人良知之中的公义圣洁之道德法则。正是因此，世人常常生活在以自己为中心的大大小的同心圆中；正是因此，世人盲目而愚昧地认为，自己的国家就比别人的国家好，自己的文化就比别人的文化好，自己的家人就比别人的家人好，自己的同乡、同学、同胞，就比别人更正义。

如果我们纵观人类历史，并深思上述问题，就会认识到，在人类历史上的许许多多的战争、冲突、仇恨、杀戮、荼毒、血泪、甚至生灵涂炭，都与这种所谓人内心中的本质之罪深刻相关。

我们在这里再一次强调，这并不是说，爱国主义本身、集体主义本身是错误的。关键在于，我们所爱的国家、社会、集体本身，是否是公义、良善的。我们的国家、集体、乃至同胞、同乡、同学、亲人、家人，在面对各样复杂世事的时候，是否秉公行义，是否行公义、好怜悯，是否以公平、正义、公义、恩慈的方式待人。如果不是，那么，所谓“大义灭亲”的意思是指，在国家、集体、同胞、同乡、同学、亲人、家人之上，有着更加重大、更加根本、更加终极的真理和正义的基准。

那真正的终极真理和正义的基准，正是在于我们所敬虔信仰的对象，就是那无限全能、无限伟大、公义圣洁、恩典慈爱的上天。

只有在这样的对于上天的信仰中，只有在这样的终极道德基准下，只有在这样的良知约束范围之内，我们所谓的爱国主义、集体主义、民族主义、以及亲人之爱，才是美好的，才能够给我们带来自由与正义，而不是——专制、暴戾、欺压、甚至邪恶与欺骗。

真正的自由，绝非仅仅是政治上的、外在的自由，而更是心灵中的、灵魂中的自由，是免于恐惧的自由，是脱离罪的权势辖制的自由【这种罪的辖制，不仅是指那种外在的欺压，而更是指在人自己内心深处的；是出于人自己生命、心灵本质中的罪性本身】。

真正的自由，必是与真理、正义、上帝的救赎恩典，紧密相连、不可分割。

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

圣经加拉太书4、5章：

1我说，那承受产业的，虽然是全部产业的主人，但在孩童的时期，却和奴仆没有分别。2他是在监护人和管家之下，直到父亲预先指定的时候。3我们也是这样，作孩童的时候，被世俗的言论所奴役；4但到了时机成熟，神就差遣他的儿子，由女人所生，而且生在律法之下，5要把律法之下的人救赎出来，好让我们得着嗣子的名分。6你们既然是儿子，神就差遣他儿子的灵进入我们心里，呼叫“阿爸、父！”7这样，你不再是奴仆，而是儿子；既然是儿子，就靠着神承受产业了。

8从前你们不认识神的时候，是给那些本来不是神的作奴仆；9现在你们既然认识神，更可以说是神所认识的，怎么还回到那些软弱贫乏的言论，情愿再作它们的奴仆呢？10你们严守日子、月份、节期、年份；11我为你们担心，恐怕我在你们身上的劳苦是白费了。

12弟兄们，我请求你们要像我一样，因为我也像你们一样。你们并没有亏负过我。13你们知道，我第一次传福音给你们，是因为身体有病。14虽然我的身体对你们是个试炼，你们却没有轻看，也没有厌弃，反而接纳我，好象神的天使，也好象基督耶稣。15现在，你们的欢乐在哪里呢？我可以为你们作

证，那时如果可能，你们甚至愿意把你们的眼睛剜出来给我哩！16现在我把真理告诉你们，反而成了你们的仇敌吗？17那些人热心待你们，并不是出于好意，而是想你们和我疏远，好使你们热心待他们。18常常在善事上热心，总是好的；只是不要我在你们那里的时候才是这样。19我的孩子们，为了你们我再受生产的痛苦，直到基督在你们里面成形。20我恨不得现今就在你们那里，改变我的语气，因为我为你们十分困扰。

21你们这愿意在律法之下的人哪！请告诉我，你们没有听过律法吗？22经上记着说，亚伯拉罕有两个儿子，一个出于婢女，一个出于自由的妇人。23但那出于婢女的，是按着肉体生的；那出于自由的妇人的，是凭着应许生的。24这都是寓意的说法：那两个妇人就是两个约，一个是出于西奈山，生子作奴仆，这是夏甲。25这夏甲是指着阿拉伯的西奈山，相当于现在的耶路撒冷，她和她的儿女都是作奴仆的。26那在上面的耶路撒冷是自由的，她是我们的母亲，27因为经上记着说：

“不能生育、没有生养的啊，你要欢欣！

没有受过生产痛苦的啊，你要呼喊，大声呼叫！

因为弃妇比有夫之妇有更多儿子。”

28可是，弟兄们，你们是按着应许作儿女的，好象以撒一样。29不过，当时那按着肉体生的，迫害那按着圣灵生的，现在也是这样。30然而经上怎样说呢？“把婢女和她的儿子赶出去，因为婢女的儿子，绝对不可以和自由的妇人的儿子一同承受产业。”31所以，弟兄们，我们不是婢女的儿女，而是自由的妇人的儿女了。

1基督释放了我们，为了要使我们得自由。所以你们要站立得稳，不要再被奴役的轭控制。

2我保罗现在告诉你们，如果你们受割礼，基督对你们就毫无益处了。3我再

对所有受割礼的人郑重声明：他有责任遵行全部的律法。4你们这些靠律法称义的人，是和基督隔绝，从恩典中坠落了。5我们靠着圣灵，凭着信，热切等候所盼望的义。6因为在基督耶稣里，受割礼或不受割礼，都没有用处，唯有那借着爱表达出来的信，才有用处。

7你们向来跑得好，谁拦阻了你们，使你们不顺从真理呢？8这种劝诱不是出于那召你们的。9一点面酵能使全团面发起来。10我在主里深信你们不会存别的意念；但那搅扰你们的，无论是谁，必定要受刑罚。11弟兄们，如果我仍旧传割礼，我为甚么还受迫害呢？若是这样，十字架绊倒人的地方就没有了。12我恨不得那些扰乱你们的人把自己阉割了！

13弟兄们，你们蒙召得了自由；只是不可把这自由当作放纵情欲的机会，总要凭着爱心互相服事。14因为全部的律法，都在“爱人如己”这一句话里面成全了。15你们要谨慎，如果相咬相吞，恐怕彼此都要毁灭了。

16我是说，你们应当顺着圣灵行事，这样就一定不会去满足肉体的私欲了。17因为肉体的私欲和圣灵敌对，圣灵也和肉体敌对；这两样互相敌对，使你们不能作自己愿意作的。18但你们若被圣灵引导，就不在律法以下了。19肉体所行的都是显而易见的，就如淫乱、污秽、邪荡、20拜偶像、行邪术、仇恨、争竞、忌恨、忿怒、自私、分党、结派、21嫉妒、醉酒、荒宴，和类似的事。我从前早就告诉过你们，现在又事先告诉你们：行这些事的人，必定不能承受 神的国。

22但圣灵的果子是仁爱、喜乐、平安、忍耐、恩慈、良善、信实、23温柔、节制；这样的事，是没有律法禁止的。24属基督耶稣的人，是已经把肉体 and 邪情私欲都钉在十字架上了。25如果我们靠圣灵活着，就应该顺着圣灵行事。26我们不可贪图虚荣，彼此触怒，互相嫉妒。

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

公义与恩慈

所谓公义就是指，坚持真理、坚持正义，不容让人的罪，严厉地指责人的罪，寻求真理、饥渴慕义，寻求良善、离弃罪恶。

所谓恩慈就是指，以宽容、友爱、温柔、饶恕、忍耐的心，对待他人。真正的恩慈，就是对待罪人的爱。

公义与真理和正义紧密相连；恩慈与恩典和饶恕紧密相连。真正的公义与恩慈，只有是来自上帝、那公义圣洁、恩典慈爱的生命之主。

约翰福音1章

1太初有道，道与 神同在，道就是 神。2这道太初与 神同在。3万有是借

着他造的；凡被造的，没有一样不是借着他造的。4在他里面有生命，这生命就是人的光。5光照在黑暗中，黑暗不能胜过光。

6有一个人，名叫约翰，是 神所差来的。7他来是要作见证，就是为光作见证，使众人借着他可以相信。8他不是那光，而是要为那光作见证。9那光来到世界，是普照世人的真光。10他在世界，世界也是借着他造的，世界却不认识他。11他到自己的地方来，自己的人却不接受他。12凡接受他的，就是信他名的人，他就赐给他们权利，成为 神的儿女。13他们不是从血统生的，不是从肉身的意思生的，也不是从人意生的，而是从 神生的。

14道成了肉身，住在我们中间，满有恩典和真理。我们见过他的荣光，正是从父而来的独生子的荣光。

15约翰为他作见证，大声说：“这一位就是我所说的：‘那在我以后来的，位分比我高，因为他本来是在我以前的。’”16从他的丰盛里我们都领受了，而且恩上加恩。17律法是借着摩西颁布的，恩典和真理却是借着耶稣基督而来的。18从来没有人见过 神，只有在父怀里的独生子把他彰显出来。

爱的真谛

哥林多前书13章

现在我要把更高的道路指示你们。1我若能说世人和天使的方言，却没有爱，我就成了鸣的锣、响的钹一样。2我若有先知讲道的恩赐，也明白各样的奥秘，各样的知识；并且有全备的信，叫我能够移山，却没有爱，我就算不得甚么。3我若把一切所有的分给人，又舍己身被人焚烧，却没有爱，对我仍然毫无益处。

4爱是恒久忍耐，又有恩慈。爱是不嫉妒，不自夸，不张狂；5不作失礼的事，不求自己的益处，不轻易动怒，不计较人的过犯；6不喜欢不义，只喜欢真理。

7爱是凡事包容，凡事相信，凡事盼望，凡事忍耐。

8爱是永存不息的。先知的讲道终必过去，方言终必停止，知识终必消失。9因为我们现在所知道的，只是一部分；所讲的道也只是一部分；10等那完全的来到，这部分的就要过去了。11我作孩子的时候，说话像孩子，心思像孩子，想法像孩子，既然长大了，就把孩子的事都丢弃了。12我们现在是对着镜子观看，模糊不清，到那时就要面对面了。我现在所知道的只是一部分，到那时就完全知道了，好象主完全知道我一样。13现在常存的有信、望、爱这三样，其中最大的是爱。

登山宝训

马太福音5章

1耶稣看见群众，就上了山；他坐下之后，门徒来到他跟前，2他就开口教训他们：

3“心灵贫乏的人有福了，

因为天国是他们的。

4哀痛的人有福了，

因为他们必得安慰。

5温柔的人有福了，

因为他们必承受地土。

6爱慕公义如饥如渴的人有福了，

因为他们必得饱足。

7怜悯人的人有福了，

因为他们必蒙怜悯。

8内心清洁的人有福了，

因为他们必看见 神。

9使人和平的人有福了，

因为他们必称为 神的儿子。

10为义遭受迫害的人有福了，

因为天国是他们的。

11人若因我的缘故辱骂你们，迫害你们，并且捏造各样坏话毁谤你们，你们就有福了。12你们应该欢喜快乐，因为你们在天上的赏赐是大的；在你们以前的先知，他们也曾这样迫害。

门徒作盐作光（可9:50；路14:34~35）

13“你们是地上的盐；如果盐失了味，怎能使它再咸呢？结果毫无用处，唯有丢在外面任人践踏。14你们是世上的光。建在山上的城是无法隐藏的；15人点了灯，不会放在量器底下，而是放在灯台上，就照亮一家人。16照样，你们的光也应当照在人前，让他们看见你们的好行为，又颂赞你们在天上的父。

论律法

17“你们不要以为我来是要废除律法和先知；我来不是要废除，而是要完成。18我实在告诉你们，就算天地过去，律法的一点一画也不会废去，全部都要成就。19因此，无论谁废除诫命中最小的一条，又这样教导人，他在天国中必称为最小的；但若有人遵行这些诫命，并且教导人遵行，他在天国中必称为大。20我告诉你们，你们的义若不胜过经学家和法利赛人的义，就必不能进天国。

不可恨人（路12:58~59）

21“你们听过有这样吩咐古人的话：‘不可杀人，杀人的必被判罪。’22可是我告诉你们，凡是向弟兄发怒的，必被判罪。人若说弟兄是‘拉加’，必被公会审判；人若说弟兄是‘摩利’，必难逃地狱的火。23所以你在祭坛上献供物的时候，如果在那里想起你的弟兄对你不满，24就当在坛前放下供物，先去与弟兄和好，然后才来献你的供物。25趁着你和你的对头还在路上的时候，

要赶快与他和解，免得他抓你去见法官，法官把你交给狱警，关在监里。26我实在告诉你，除非你还清最后一分钱，否则决不能从那里出来。

不可动淫念

27“你们听过有这样的吩咐：‘不可奸淫。’28可是我告诉你们，凡是看见妇女就动淫念的，心里已经犯了奸淫。29如果你的右眼使你犯罪，就把它挖出来丢掉；宁可失去身体的一部分，胜过全身被丢进地狱里。30如果你的右手使你犯罪，就把它砍下来丢掉；宁可失去身体的一部分，胜过全身进到地狱里去。

不可休妻（太19:9；可10:11~12；路16:18）

31“又有这样的吩咐：‘人若休妻，就应当给她休书。’32可是我告诉你们，凡休妻的，如果不是因她不贞，就是促使她犯奸淫；无论谁娶了被休的妇人，也就是犯奸淫了。

不可发誓

33“你们又听过有这样吩咐古人的话：‘不可背约，向主许的愿都要偿还。’34可是我告诉你们，总不可发誓，不可指着天发誓，因为天是 神的宝座；35不可指着地发誓，因为地是 神的脚凳；不可指着耶路撒冷发誓，因为它是大君王的京城；36也不可指着自己的头发誓，因为你不能使一根头发变白或变黑。37你们的话，是就说‘是’，不是就说‘不是’；如果再多说，就是出于那恶者。

不可报复（路6:29~30）

38“你们听过有这样的吩咐：‘以眼还眼，以牙还牙。’39可是我告诉你们，不要与恶人对抗，有人打你的右脸，把另一边也转过来让他打；40有人要告你，想拿你的衬衫，就连外套也让他拿去。41有人要强迫你走一里路，就陪他走两里。42有求你的，就给他；想借贷的，也不可拒绝。

当爱仇敌（路6:27~28、32~36）

43“你们听过有这样的吩咐：‘当爱你的邻舍，恨你的仇敌。’44可是我告诉你们，当爱你们的仇敌，为迫害你们的祈祷，45好叫你们成为你们天父的儿子；

因为他使太阳照恶人，也照好人；降雨给义人，也给不义的人。46如果你们只爱那些爱你们的人，有甚么赏赐呢？税吏不也是这样作吗？47如果你们单问候你们的弟兄，有甚么特别呢？教外人不也是这样作吗？48所以你们要完全，正如你们的天父是完全的。”

良善与罪恶

什么是良善：——就是在于，我们对于上帝的敬畏、遵从、顺服。只有上帝自己，才是世上一切良善的源泉与源头。我们所行的良善之事，并非是我们可以夸耀的什么功绩、优点或功德，而是我们生命中本所当行的分，是我们生命本所应当有的样式。

我们的生命是上帝所造的。我们是按着上帝的形象和样式所造的。这不仅意味着，我们因此而有智慧、思想、理性、意志、意识等等能力，更意味着，我们有道德的属性。我们的生命，本应当是公义、圣洁、恩慈的。世上的一切人，本应当是同为天父的儿女，本应当是互相的弟兄姐妹，本应当真诚地彼此相爱。

世人犯罪，岂是因为不知道良善呢？

在基督教信仰之外，世上其他的宗教信仰体系或是人生哲学观念体系，都往往会错误地认为，人在信仰中所应当建树的，是智慧、悟道、知识的进深。

例如，在中国著名的四书五经的《大学》一书中，开宗明义地说道：“大学之道、在明明德”；——意思是说，真正伟大的学问，是在于明白那些正大光明的道德。

在佛教思想中，也有这样类似的错误；即，在佛教中，所谓信仰的教义，固然也劝人行善，但其核心重点是要教导人彻悟、明了、解脱、舍得，等等；——意思是说，世人被世事所缠累、痴迷，应当明白真道、看破红尘、了悟人生、成佛进入涅槃寂灭，等等。

但是，世人犯罪、背离上帝，岂是因为他们在良知中不晓得上帝关乎公平正义、圣洁恩典的道德法则呢？世人犯罪，岂是因为他们不知道良善是好的、罪恶是不好的呢？

圣经告诉我们：敬畏神，是人智慧的开端。

固然，基督教信仰并不是一个反智的宗教信仰体系，恰恰相反，它有着很严谨的神学体系、教义、圣经，并真诚地欢迎人们用一颗诚实的心灵来寻求神，用心灵和诚实来敬拜上帝；但是，基督教信仰、圣经清楚地、一针见血、斩钉截铁地告诉我们，人的智慧，不是开端于人自己的苦思冥想与悟道，而是开端于人对于永生之神的敬畏。

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

【【【引述 圣经创世纪第三章 以及 马太亨利圣经注释】】】

1在耶和华 神所造野地所有的活物中，蛇是最狡猾的。蛇对女人说：“ 神真的说过，你们不可吃园中任何树上的果子吗？”2女人对蛇说：“园中树上的果子，我们都可以吃；3只有园中那棵树上的果子， 神曾经说过：‘你们不可吃，也不可摸，免得你们死。’”4蛇对女人说：“你们决不会死；5因为 神知道你们吃那果子的时候，你们的眼睛就开了；你们会像 神一样，能知道善恶。”6于是，女人见那棵树的果子好作食物，又悦人的眼目，而且讨人喜爱，能使人有智慧，就摘下果子来吃了；又给了和她在一起的丈夫，他也吃了。7二人的眼睛就开了，才知道自己是赤身露体的。于是把无花果树的叶子编缝起来，为自己做裙子。

8天起凉风的时候，那人和他的妻子听见耶和华 神在园中行走的声音，就藏在园子的树林中，躲避耶和华 神的面。9耶和华 神呼唤那人，对他说：“你在哪里？”10他回答：“我在园中听见你的声音，就害怕；因为我赤身露体，

就藏了起来。”11耶和华 神说：“谁告诉你，你是赤身露体呢？难道你吃了
我吩咐你不可吃的那树上的果子吗？”12那人说：“你所赐给我、和我在一起
的那女人，她把树上的果子给我，我就吃了。”13耶和华 神对女人说：“你
作了甚么事呢？”女人说：“那蛇欺哄我，我就吃了。”

惩罚与应许

14耶和华 神对蛇说：

“因为你作了这事，
就必在所有的牲畜
和田野的活物中受咒诅；
你要用肚子行走，
一生都吃泥土。

15我要使你和女人彼此为仇，
你的后裔和女人的后裔，
也彼此为仇，
他要伤你的头，
你要伤他的脚跟。”

16耶和华 神对女人说：
“我要大大增加你怀孕的痛苦，
你必在痛苦中生产儿女；
你要恋慕你的丈夫，
他却要管辖你。”

17耶和华 神又对亚当说：“因为你听从了你妻子的话，吃了我吩咐你不可吃
的那树上的果子；
地就必因你的缘故受咒诅；
你必终生劳苦，才能从地里得吃的。

18地要给你长出荆棘和蒺藜来；
你也要吃田间的蔬菜；

19你必汗流满面，
才有饭吃，
直到你归回地土，
因为你是从地土取出来的；
你既然是尘土，就要归回尘土。”
被逐出伊甸园

20亚当给他的妻子起名叫夏娃，因为她是众生之母。21耶和华 神为亚当和他的妻子做了皮衣，给他们穿上。

22耶和华 神说：“那人和我们中间的一个相似，能知善恶；现在恐怕他伸出手来，摘取生命树上的果子吃，就永远活着。”23耶和华 神就把他赶出伊甸园，去耕种他自己也是从那里出来的地土。24于是把亚当驱逐出去，又派基路伯在伊甸园的东边，拿着旋转发火焰的剑，把守到生命树去的路。

亨利马太圣经注释简本

创世纪

第三章

本章的事情也许是圣经中最令人悲哀的情节。在前两章里我们看见我们先祖父母亚当夏娃的圣洁和幸福，神的恩典和喜悦，和在所有创造的工作中的美丽与和平。但在这里，情况发生了变化。我们看见人类先祖父母的犯罪和悲哀的景况，神的愤怒与咒诅，创造中的和平被扰乱，美丽被玷污。我们的心都被这样的景况深深震撼！这事情与我们每一个人都深深相关。对本章有一个最好的总结概括就是：(罗5:12)这就如罪是从一人入了世界，死又是从罪来的，于是死就临到众人，因为众人都犯了罪。本章可以分为：蛇引诱夏娃（1－5）。亚当夏娃违反了神的诫命，

落入罪中和可悲的光景之中（6—8）。神呼唤亚当和夏娃（9—13）。蛇被咒诅。神所应许的后裔（14，15）。对人犯罪的惩罚（16—19）。人类的第一件衣服（20，21）。亚当夏娃被赶出伊甸园（22—24）。

V1—5。

撒旦第一次对我们人类的先祖父母攻击，把他们引向罪。这引诱对他们是致命的。I。那邪恶的引诱者，以毒蛇的形象样式出现。1。蛇首先开始引诱欺骗夏娃。这魔鬼，又叫撒旦，（启12：9），是一个罪恶的灵。它本被造为光明的天使，却因罪而背叛神的恩典和荣耀。它嫉妒人在神里面享有的幸福和圣洁，攻击他们使人背离神。它知道，它无法毁灭人，于是引诱欺骗人。巴兰不能咒诅以色列，但他引诱试探他们。（启2：14）。撒旦的方法就是引诱我们的先祖父母犯罪，使他们与神隔离。2。魔鬼以蛇的面目出现。这也许的确是一个可见的蛇的形状（出7：12），或是一条撒旦所完全掌控的活蛇。注意，魔鬼最喜欢用各种各样微妙的事情来满足它自己的目的，就是把人引向邪恶。

II。首先被引诱试探的人是夏娃。她此时正独自一人，离被禁的树不远。撒旦喜欢开始引诱较软弱的人。不愿吃禁果的人要远离被禁的果树。（箴4：15）。撒旦引诱夏娃，借此引诱亚当；正如它先引诱约伯的妻子，借此引诱约伯；或是先引诱彼得，借此引诱基督。它先引诱那些被我们所信任的人，然后来借此影响我们。

III。这里我们看见撒旦如何施展它的引诱。在圣经里，我们常看见撒旦引诱试探人的各种方法，它的伎俩（林后2：11），它的深奥之理（启2：24），它的邪恶诡诈（弗6：11）。它的两个最大试探和引诱，一个是在这里对亚当的试探（它成功了），一个是在马太福音第四章（它失败了）。它引诱我们时，用欺骗和诡诈的灵，以及属肉体的逻辑，这样可以使它的危险致命的诡计不易被识破。

1。这里，它劝服夏娃去吃那个禁树的果子。它用同样的方法对今天的我们仍

然使用着。它先问道，那样做是否算是罪；然后说那样做其实并没有危险；接着说那样做其实有很多好处。这些都是撒旦常说的话题。(1)“蛇 对 女 人 说 ， 神 岂 是 真 说 ， 不 许 你 们 吃 园 中 所 有 树 上 的 果 子 吗 ？”[1] 它起先掩盖它的诡计，貌似提出一个无辜的问题，这样，就可以逐步引诱夏娃，把她带入圈套。我们应当警醒，远离撒旦，避免跟那引诱试探者谈话。[2] 它故意误引神的话，来达到否定神的话的目的。神的旨意被轻看，往往是因为先被误引。[3]它看似带着一种嘲弄的口吻，取笑着这个女人的小心谨慎。在那时，撒旦就是这样嘲弄取笑着；在今天的末日，撒旦和它的子孙们仍然如此。[4]撒旦的目的就是要引诱夏娃，让她离开神的诫命，去吃那棵树上的果子。它好像在对夏娃说：神的旨意不会这样的，神不会做这样一件不合理的事情。注意，撒旦用这样微妙诡诈的伎俩，把神的旨意描绘成不可确定，不可捉摸，不合理的事情，然后把人拉进罪的圈套里。因此，我们要警醒，持守坚定的信仰，尊崇神的诫命。神说，你们不可说谎，不可妄称神的名，不可贪酒，等等。我们就当说，是的，靠着主的恩典，这是神的明示，我们都当遵守，不论那引诱试探者怎么说相反的话。(2) 夏娃的回答平实完整地讲述了神的诫命。[1]是夏娃的软弱使她开始了跟蛇这样的谈话。她完全可以从蛇的问题中看出它不怀好意，然后直接对它说：撒 但 退 我 后 边 去 吧 。 你 是 绊 我 脚 的 。但是她的好奇，亦或是惊奇，让她跟蛇继续对话着。注意，善待撒旦的试探引诱是危险的；应该一开始就以厌恶和蔑视拒绝它。对诡诈圈套的好奇，距离投降不远了。想远离伤害的人，就要远离导致危害的途径。(箴14：7，19：27)。[2]是夏娃的智慧使她明白神所给予的自由：感谢造物主，我们在园中有许多的果子可吃。在撒旦的提问中，藏着一个阴险的暗示：好像神把我们置于毫无自由的境地。当我们远离罪的时候，我们也应看见神所赐给我们的生命和自由，以及生命的喜乐。[3]是夏娃表现出的一些坚定，使她以坚决的语气重复了神的诫命：惟 有 园 当 中 那 棵 树 上 的 果 子 ， 神 曾 说 ， 你 们 不 可 吃 。这里她还加上“也不可摸”。她试图以此表示：神的诫命对我们是神圣的。[4]夏娃似乎

对犯罪的后果有一丝犹豫不决，而没有对此准确地重复神的话。神说：你们吃的日子必定死；她说的是：免得你们死。注意，犹豫不决的信仰和意志是试探引诱者的最好下手之处。

2. 撒旦不否认吃那棵树上的果子是违背神，但是它否认犯罪的危险：你们不一定死。或者，（1）这是说“不知道你们吃了以后会不会死”。撒旦努力要动摇它不能推翻的神的诫命，置疑神对人犯罪的警戒；一旦使人觉得神的话可能是错的，引向不敬虔的邪恶之门就打开了。撒旦教人们先是怀疑神，然后是否定神；它使人先成为一个怀疑者，然后逐渐地变成无神论者。（2）这是说“你们吃了以后不会死”。它的话跟神的话完全相悖。起先，它置疑神的话，现在，它看出夏娃对犯罪后果的犹豫不决，就迅速地攻击她最软弱的地方：你们不会肯定就死。这是一个彻头彻尾的谎话，[1]它与神的话完全相反。我们知道神的话永远是真实的。（约一2：21，27）。撒旦的这话是如此的欺骗，以至于把神自己当作说谎者。[2]它与撒旦自己所知也完全相反。当它告诉人，犯罪背离神没有危险，它自己的经历也告诉它这是虚谎。它自己违背了神，付出了自己的巨大代价，并知道自己无法从中得到任何好处。但它却告诉我们的先祖父母犯罪不会死。它隐藏自己的可怜景况，好把人也引向同样境地。罪的工价乃是死。注意，对邪恶之人和无忏悔之心的最好精神支柱，就是以为自己不会受到惩罚。申29：19—听见这咒诅的话，心里仍是自夸说，我虽然行事心里顽梗，连累众人，却还是平安。

3. 它许诺这样犯罪的好处。这里撒旦用诡计施以最后致命一击。它不仅告诉人犯罪没有坏处，人还可以在罪里面得到很多益处，人是犯罪的得利者。只有这样，它才能把人彻底地拉下水。（1）它暗示吃那棵树上的果子会有很大好处。它的引诱如同今天一样，不只是引诱人的感官的享乐和满意，更引诱人在智慧和心智上的喜悦和满足。这些就是它用来隐藏自己毒钩的诱饵。[1]“你们吃的日子眼睛就明亮了。”你们可以有更大的能力去明白和思考问题；你们可以心智打开，看见更深远的事情。撒旦这样说，好像亚

当夏娃此时的眼睛都是昏花不明。撒旦的谎言是多么无耻和荒谬。 [2] 不仅如此，你们还可以象神一样，不只是全知的，而且是全能的；你们可以与神自己同等，和他相争；你们可以不再是被管辖的，而是自主的；你们可以是自足的，不再依靠神。撒旦的这些说法，这些引诱和试探多么荒谬！这就好像是说昨天的被造者，今日可以成为那自有永有的全能造物主。 [3] 你们能知道善与恶，或者，你们能知道一切可以知道的事情。撒旦为了加深自己的引诱，对人说明犯罪的好处，它这里故意误导曲解了这棵树的名字。神告诉人那是分别善恶树，使人明白责任与顺从。神告诉人树的名字，就是警戒人不可去吃；因为以此就可以分别出善与恶，顺从与背叛，幸福与痛苦。但是撒旦在这里把这树的名字故意误解，以此来达到彻底引诱人犯罪的目的。按撒旦的说法，好像这棵树的果子本身可以使人眼睛明亮，增加知识，明了善与恶的起源，性质，和种类。（太19：17）。只有一位是良善的。什么是善？就是顺从神。什么是恶？就是背离神。 [4] 撒旦整个的企图就是让夏娃相信：你吃了那果子以后，会突然一下子变得比你现在更好。这里它暗示：你现在的景况其实很不好，你完全应该变得更好。它更想诱人，野心勃勃，与至高的造物主同等。（赛14：14）。（2）撒旦更暗示：神禁止亚当夏娃吃那棵树上的果子，其实不是好意：神知道你们吃了果子会更聪明更厉害，所以他嫉妒你们，禁止你们。好像神不让亚当夏娃吃那果子，是为了避免：人能明白自己的力量，人不再居于低等的地位，人甚至还要与神争高低；又好像神不愿意让他们吃那果子，是不愿让他们有随之而来的幸福荣耀。这里， [1] 撒旦的话是对神的极度的攻击，对神公义的彻底的背离，对神的良善的彻底藐视，更全然无视神的大能。好像这位永生的神，世界的造物主，还会害怕自己所造的物；又好像这位自有永有的永生神，会无故恨自己的亲手所造，更不愿意那被赐予了自己的形象样式的人，如同自己的儿女的人，得着幸福。人，应该想一想，我们公义慈爱的神，我们的造物主，怎么会如此？！ [2] 撒旦这些话是对我们的先祖父母的最危险的圈套。它企图离间人对神的感情，动摇人对神的忠诚。魔鬼就是这样，用虚妄的谎言和诱饵，以及谎称

的犯罪会得的益处，并且恣意的对神的背叛和攻击，来把人拖向犯罪和黑暗的光景。因此，让我们持守和警醒，永远明白神的良善，全能，公义和慈爱；看清楚犯罪的境地：让我们坚定地抵挡魔鬼，它就会逃离我们而去。

V6—8。

这里我们看见夏娃被引诱而掉进撒旦的陷阱。撒旦的邪恶诡计得逞。I。女人先被引诱，陷在罪里。（提前2：14）。1。我们常常因为自己的感官可以满足，而犯罪，进入罪的可怜光景之中。在我们之中，在我们的必朽坏腐败的肉体之中，有一个奇怪的自相矛盾的灵：我们喜欢那些被禁止的事物。2。夏娃现在看着这棵树，以为这棵树上的果子比别的树更好，以为吃了神所明令禁止的这棵树不仅不是不好的，它还是可喜爱的，能使人有智慧。可是：什么是智慧？智慧的源头来自哪里？智慧的源头来自神。敬畏耶和华是智慧的开端。（诗111：10，箴1：7，箴9：10）。基督是那棵使我们真正有智慧的树，所积蓄的一切智慧知识，都在他里面藏着。（西2：3，林前1：30）。让我们凭信心仰望他，从他支取生命，力量和智慧，得救赎赦免。在天国里，智慧树并不是被禁止的树，在那里，我们完全地认识神，正如神完全地认识我们。

II。人背叛神，逐步掉进罪里的步骤。1。夏娃“见”那棵树的果子怎样怎样。她本应该把眼目转离开这树，但她进入了撒旦的引诱试探，带着喜悦之情，注目地看着这棵禁树的果子。让我们警惕：有许许多多的罪都是从人的眼睛进入心灵，撒旦的引诱，常常就是从这里开始。（箴23：31，太5：28）。2。夏娃“摘”下果子。这是她自己的动作和行为。魔鬼并没有替她摘下果子，不管她愿不愿意，塞进她的嘴里；而是夏娃自己做的。撒旦可以诱人，却不能强迫人；它可以欺骗人，使人掉进灭亡的陷阱，却不能自己强迫把人扔进灭亡的陷阱。（太4：6）。3。夏娃“吃”了那果子。她上述的行为终于使自己落入这背叛神的行为和罪的结果。人犯罪就像走下山之路。刚开始的时候仿

佛溅起水花，很难定一条界线说：到此为止，不要再向前了。所以，我们要用自己的智慧和警惕，远离开罪，也远离将会导致罪的心思情感。4。夏娃又给她丈夫吃这果子。那自己做了错事的，自己犯罪的，也愿意别人这样去作。

（罗1：32）。撒旦如此，现在夏娃也如此。一个罪人会很快就成为一个试探引诱者。5。亚当也接着吃了那果子。他不去看那生命树的果子，神本允许他们吃；亚当却去吃了那被禁止的分别善恶树的果子。他不去做神所喜悦的事，却凭自己的心思意念做神所不喜悦和禁止的事。那正是神所立作分别善恶的树。神是他的创造者和生命的主；亚当的罪用一个词组概括就是：不顺从（罗5：29）。对神给他的这样一个简单，清晰，容易的诫命，亚当没有顺从。亚当的里面本没有一个犯罪堕落的本质；他本有一个不为罪所奴役的自由意志。但是他迅速地转离了神，迅速地堕落了。

III。

亚当夏娃犯罪的结果。羞耻感和害怕抓住了犯罪的人。1。羞耻的感觉立刻抓住了他们（第7节）。（1）他们所犯的罪立刻显明在心中：他们二人的眼睛明亮了。这并不是他们增添了什么真知识；而是他们的良心的眼睛打开了，他们自己的良心在谴责着自己的所作所为。他们看见自己所做事情的极其愚蠢，看见幸福离自己而去，看见神的愤怒，看见自己失去神在他们身上的恩典，看见神曾在亚当夏娃身上的形象和样式被玷污，看见自己已经失去了神曾赐予的让他们统管其它万物的权能。他们看见自己的本质已堕落和玷污，他们看见自己灵里充满了从未有过的迷惑和混乱不堪。他们看见有一个律，在他们身体里，与意志相交战；内心涌动着罪。这里他们看见，自己赤身露体。[1]他们看见自己被剥夺了伊甸乐园中的喜乐和荣耀，将面对神的愤怒以及自己悲惨的景况。[2]他们感觉到羞耻，在神面前和众天使面前永远的羞耻。他们看见自己没有了神赐的荣耀，从尊贵中堕落，被天地和自己的良心所耻。这里，首先：罪带来的是怎样的耻辱和困扰；它带来悲惨的景况，使人成为自己的敌人，心里不再有平静安宁。人终将面对一种羞耻：或是出于真心忏悔和承认己罪的羞耻，这会引向我们在基督里的荣耀；或是在神审判的那日

面对被永远弃绝的永恒的羞耻。罪是所有人身上的羞耻。其次：撒旦是怎样狡猾的骗子。它引诱试探，告诉我们的先祖父母说，他们的眼睛会明亮；是的，但亚当夏娃他们现在看见的是自己的罪，羞耻，和悲哀。那最邪恶的诱骗者常以为自己可以狡猾地欺骗，然后安全地脱身；但是神的审判终将使它无法逃脱。（2）他们拿无花果树的叶子给自己编作裙子，来至少遮盖一些彼此在对方面前的羞耻。看那些犯罪的人所常做的一些蠢事。[1]他们更愿意在人面前掩饰自己，而不是去真心与神和好。他们愿意尽一切可能地遮掩自己的罪的景况。“我已犯罪，但是仍求你给我荣耀。” [2]人所用的借口来开脱掩饰自己的罪，都是徒劳的。正像那无果树叶子作的裙子，并不能使事情有任何的改变，只能使自己的罪，因被刻意掩藏而更加令人羞耻。是的，我们都像亚当一样，总想掩饰开脱和遮掩我们自己的过犯和罪。（伯31：33）。

2. 害怕的感觉立刻抓住了他们。（1）什么使他们害怕：他们听见神的声音。是审判官的临到使他们害怕。天起了凉风，耶和华神在园中行走。只有犯罪的心因此害怕。这位现在审判的神也是在末日审判世界的神。神现在在他们面前出现的样子，应该和亚当夏娃被放进园中时看见的一样。神来是要他们承认罪和谦卑，而不是使他们惊奇或恐吓。神来到园中，不是突然从天上降下到他们的眼前，或像后来在西乃山上出现于云柱火焰之中；而仍然是与亚当夏娃所熟悉的。他行走着来，并非奔跑，或是驾风而来；他定意地行走着。他像一位慢慢动怒的；这也教导我们，当我们心中有义怒的时候，不要急躁鲁莽，而应缓慢稳重地说和做事情。（赛27：4，何11：8，9）。

（2）他们害怕的结果和表现。那人和他妻子听见神的声音，就藏在园里的树木中，躲避耶和华神的面。这是多么悲哀的变化！在亚当夏娃犯罪前，他们听见神的声音会奔向他，带着欢乐，谦卑和喜悦。但是现在，他们恐惧神，也恐惧他们自己，心中充满了迷惑混乱。他们自己的良心在谴责他们，在他们心中显明他们的罪。那无花果树的叶子编作的裙子对他们毫无帮助。神成为他们的敌人，神的创造也将与他们争战；他们没有与神的中保；这世界对他们而言成为恐惧。他们藏在园里的树木中。

他们知道自己犯罪，却不敢面对审判，而是躲避隐藏。看这里，[1]那引诱者的虚谎，诡诈和谬误。它说他们会安全无事，但现在他们是怎样的恐惧颤抖；它说他们不会死，但是他们现在是怎样逃命和逃避神；它说他们会进步，但是他们是从未有过的如此卑下；它许诺他们会有智慧，但是他们完全陷入迷惑和混乱，甚至不知哪里藏身；它暗示他们会象神一样伟大勇敢，但是他们现在慌乱颤抖，急匆匆逃避。他们不愿作主人，因而成为罪的囚犯。[2]罪人的愚蠢：以为自己在神面前可以藏身。诗139：7，耶23：24，约2：8。谁能在那造光的面前隐藏自己？谁能从生命之泉那里离开，仅凭自己而有幸福？[3]与罪相随的恐惧。罪，使我们恐惧神，被良心谴责，面临死亡的毒钩，困难的网罗。

V。9—10。

这里，I。令人震惊的这个问题，神问亚当的问题：你在哪里。并非神不知他的所处之地，而是让他思想自己的景况。这个问题，不是意味着“你在什么地方？”而是“你在什么境地里？”。1。那些因罪而远离神的人应当严肃地思想自己所处的是何境地；他们远离所有的良善，落在自己的众敌人中间，被撒旦捆绑，速速落入完全的黑暗和罪恶。2。如果罪人思想自己的境地，他们就不会有安宁，直到回到神的面前。II。亚当颤抖的回答。他说，我在园中听见你的声音，我就害怕。他没承认自己的罪，但是他的羞耻和恐惧坦白了他的罪。做错事人的常见的愚妄，就是只承认那些明显无法抵赖的事情。亚当害怕，因为他赤裸身体，不只是赤手无法与神相争，更是没有衣衫遮蔽，害怕在神的面前出现。我们若没有穿戴基督的公义，也要害怕来到神的面前，因为只有基督的公义可以遮蔽和洗净我们的罪。

V。11—13。

这里我们看见罪人承认自己的过犯，却又努力找借口，想减轻和抵赖自己的罪。他们不能说自己无罪，却千方百计让自己的罪行减轻。I。神怎样使他们

认罪。耶 和 华 说 ， 谁 告 诉 你 赤 身 露 体 呢 ？ 莫 非 你 吃 了 我 吩 咐 你 不 可 吃 的 那 树 上 的 果 子 吗 ？ 注 意，虽然神知道我们所有的罪，但是他愿意听见我们自己的承认，并要我们真诚的忏悔。这不是为了他自己知道(因为他已经知道)，而是为了我们的谦卑。在这里的对话，神提醒亚当他的诫命。在神的诫命里，人的罪被显明，我们也最清楚地看见自己的罪。耶 和 华 神 对 女 人 说 ， 你 作 的 是 什 么 事 呢 ？ 神 也 要 夏娃承认自己的罪，看见自己的罪所带来的恶果。那违犯了神的诫命的，尤其是也引诱别人如此行的，更要严肃地思想自己的所作所为。在吃禁果的行为里，我们违背了神，违反了神的公义，背弃了神与人的约，玷污了我们自己的灵魂，弃绝了神的恩，把自己置于他的义怒和咒诅之下。甚至，我们也引诱别人犯罪，替魔鬼作工，使我们担上他们的罪，并走向一同灭亡的路。我们所做的是什么事呢？II。他们的认罪怎样成为相互的推委和推托。他们不敢说自己无罪。他们的表情就是他们罪的见证。亚当夏娃都不得不承认：我吃了。但是他们的承认并非心痛的忏悔，也没有为犯罪而懊悔，而是试图给自己辩解，更把罪责向别人身上推托。1。亚当把责备推向自己的妻子：她把那树上的果子给我，我就吃了。多么不值一驳的辩解。他本应教导自己的妻子，而且这事情多么明显：应该服从他的神还是他的妻子。这里我们当警醒，不要被人引向罪，因为他们不能在神的审判中解救我们；不要倚仗世上的朋友，而不倚仗神，因为没有世上的朋友能救我们出神的审判；也不要违背自己的良心，或是得罪神，哪怕是为了去取悦我们在世上的最好的朋友。亚当对妻子的推托甚至还不是最恶的。他不仅赖自己的妻子，甚至还狡猾地暗示这是神的错。亚当说：你 所 赐 给 我 ， 与 我 同 居 的 女 人 ， 她 把 那 树 上 的 果 子 给 我 ， 我 就 吃 了 。 他暗示说是你给我的伴侣和向导，是她引诱我犯了罪，因此你也有责任。注意，在罪人的身上有一个奇怪的倾向，就是试图把罪责赖到神的身上。好像是说我们滥用了神的恩典和赐予，就可以为我们违背神的律法、背离神而开脱辩解。神给了我们丰富、荣耀、亲人；我们享受神的赐予和恩典，带着喜乐来侍奉我

们的神。但是，若我们背离神、转而犯罪，我们只有责怪自己背弃了神的恩，又岂能责怪神的圣洁。2。夏娃把所有的罪责都推到蛇的身上。那 蛇 引 诱 我 ， 我 就 吃 了 。罪是一个肮脏的东西，没有人愿意背上这份肮脏。那些犯罪的人，当罪责来临的时候，也不愿承担罪的刑罚和羞耻。这里让我们学习到，（1）撒旦的引诱就是欺骗；它的辩论尽是诡辩；它的暗示尽是虚谎。罪引诱迷惑了我们，就是这迷惑、诡辩和虚谎，使心刚硬。罗7：11；来3：13。（2）虽是撒旦的诡计引诱了我们，把我们引向罪，但这根本不能使我们得以开脱：这里它是引诱者，我们是犯罪者。雅1：14。

V。14—15

陷于罪里的囚犯们被定罪和依次审判。这里，神的审判从蛇开始，因为罪也是从那里开始。神并没有诘问蛇，或审问撒旦做了什么事情和为什么，而是立刻审判它。1。因为它已经背叛神和被定罪，它的邪恶如所多玛城的罪，并非隐秘隐藏，而是罪之昭昭。2。因为它必被永远地审判刑罚，不必说什么话劝服它、让它谦卑忏悔。不必寻找它的伤口，因为它无须医治。I。在这引诱者身上的审判。蛇成为撒旦的器皿，被神审判和咒诅。魔鬼的器皿也同享魔鬼所受的惩罚。恶者的身体，虽只是不义的器皿，也有份于灵魂所受的刑罚。即使是触死人的牛，也要被石头打死（出21：28，29）。看神多么憎恨罪，尤其是那引人犯罪的。耶罗波安的大罪是他引诱以色列犯罪。这里，1，耶 和 华 神 对 蛇 说 ， 你 既 作 了 这 事 ， 就 必 受 咒 诅 ， 比 一 切 的 牲 畜 野 兽 更 甚 。即使是爬物，当神造它们的时候，也受神的赐福（创1：25），但是罪把神的祝福变为诅咒。这个狡猾的引诱者是日光之下最受诅咒的被造物。人也是如此，越狡猾地做恶事，就越把自己带入悲惨的境地，受到越严厉的审判。2，蛇也将与人为仇，受人的斥责。（1）它将永远被看作一个可憎可恶的，被人鄙视和斥责。你 必 用 肚 子 行 走 ， 终 身 吃 土 。它引诱夏娃做她不应当作的，现在它要终身吃它不愿吃的。这不仅表示了它

所处的可鄙可憎的光景，更显明了它无耻卑鄙的灵。（弥7：17）。蛇所落入的诅咒是多么悲哀。那选择了虚谎的，也必面临被咒诅的宿命。（2）它将永远被看作邪恶者，被看作仇恨憎恶的对象。我又要叫你 和 女 人 彼 此 为 仇。各样生物都是为人所造；对这些生物的诅咒就是使它们与人互相为敌。蛇可以伤害人，而且可以常伤人的脚跟。但是人终能胜过蛇，伤它的头，给以致命的攻击。虽然蛇是狡猾危险的，但是神的咒诅使它不能毁灭人、胜过人。神的这个审判更指向他对自己的民的应许。（诗91：13）你 要 踹 在 狮 子 和 虺 蛇 的 身 上， 践 踏 少 壮 狮 子 和 大 蛇。注意，蛇和女人才刚刚彼此熟悉地、友好地对话，谈论着禁果，但是这里，他们彼此不可调和地互相为敌。在罪中的友谊都该落得彼此为敌的下场，在恶中联合的人们必不能联合长久。

II。神的这个审判更应看作是针对魔鬼撒旦的。撒旦使用蛇做它的器皿，但是它自己是那邪恶的灵。那借蛇说话的魔鬼，也因蛇受的审判而被审判，并是这审判的直接对象。神的这审判，正如带领以色列民出埃及时的云柱火柱一样，既有针对邪恶者的令人可畏的一面，也有针对神的民的光明一面。在神的这些话里，有奇妙的大事。1，撒旦被神永恒地诅咒，它是神与人共同的仇敌。（1）撒旦被咒诅，降为低等，降为被神所厌弃的。使堕落的天使成为魔鬼的罪是它心中的骄傲，但这里神的惩罚，表明它只配用肚子行走，终身吃土。那想超过神之上的，想背叛神的，必将遭受蔑视和践踏。人心中的骄傲将反而使他卑下，神必将使那不能自卑的人卑下。（2）撒旦被全人类憎恶和鄙视。即使那些被撒旦引诱了的人，也憎恨它；神的子民更恒心警醒，不被恶者所虏（约一5：18）。撒旦将与人互相成为死敌。（3）“伤它的头”，预表了撒旦将最终被那救赎者战胜和毁灭。它的狡猾将最终破产，它的权能将最终被击碎，它将面临神永恒的刑罚。2，在人中间，属神的国度与属魔鬼的国度之间的恒久的争战将开始。这争战是在女人的后裔和蛇的后裔之间展开。那在天上的争战现在也开始。启12：7。这争战，（1）在神的子民的心中，将有恩典与败坏之间持续的冲突。撒旦，借着人心里的败坏，攻击人，

引诱人，网罗人，试图吞食人；属神的子民，凭着神的恩典，抵御撒旦，与它相搏，熄灭它喷火的利箭，迫使它离开。天国与地狱之间永远也不能协调合一，正如光与暗不能相交一样；撒旦也不能与一个成圣的人的灵魂相调和，因为他们互相矛盾。（2）同样，在这世上，恶人与属神的人之间也将有持久的争战。那些敬爱神的人与仇恨神的人为敌，（诗139：21，22）；只要有属天国的、属神的人，那属地狱的人就会用诡诈恶毒与之相敌。不要惊奇这世界会恨你。（约一3：13）。3，这里有神极大的恩典的应许，预表了基督，将把堕落的人从撒旦的权势中拯救出来。虽然这些话是对蛇说的，但是我们的先祖父母也在场，而且无疑地，亚当夏娃一定仔细地听这些话，看见一扇希望的门打开，晓得神恩典的暗示，否则他们绝无力承受神对他们的审判。这里就是福音的拂晓。神的医治和救赎已经准备。（来10：7）“那时我说，神阿，我来了为要照你的旨意行。我的事在经卷上已经记载了。”在圣经的起头，就这样写明了基督。注意，这里涉及有关基督的三个方面。（1）他的道成肉身，他将是那女人的后裔。他的家世可以追溯直到亚当的儿子（路3），但是神在这里专门称呼他为女人的后裔，因为是魔鬼欺骗引诱了她，也是亚当把罪责都推在她身上；神特别显明了他的恩典，虽然她是首先犯罪的，然而神要在她的后裔的事上眷顾拯救她。（提前2：15）。也讲到基督只是一个女人的后裔，即，是一个处女的后裔，他不被人的腐朽败坏而玷污；及至时候满足，神就差遣他的儿子，为女子所生，且生在律法以下，（加4：4）。神的应许必成就。对我们这些罪人，这是神的极大鼓励，因为我们的救赎主与我们同有血肉之体，是女人的后裔，（来2：11，14）因那使人成圣的，和那些得以成圣的，都是出于一。所以他称他们为弟兄，也不以为耻。。。儿女既同有血肉之体，他也照样亲自成了血肉之体。特要借着死，败坏那掌死权的，就是魔鬼。（伯25：4，14：1）人满了罪的本性和不洁，为妇人所生，日子短少，多有患难。但是女人的后裔，生在律法之下，生在罪和神的咒诅里，却洁净

没有犯罪，把自己当作赎罪的祭替我们献上，从而把我们从罪和神的咒诅里救赎出来。（2）他的苦难与死。撒旦要伤他的脚跟，即，他的人的属性。撒旦在旷野中试探基督，妄图把基督引向罪；魔鬼放在犹大的心里背叛的意念，使他背叛基督；撒旦搅动彼得的心，使他不认主；驱动大祭司的心，使他控告基督；使人作假见证害基督；驱使彼拉多害主；所有这些，都是要破坏基督的救赎，毁灭基督；但是正相反，基督没有犯罪，他借着死，败坏那掌死权的，就是魔鬼（来2：14）。当基督被钉在十字架时，他的脚跟被钉；当使徒们和圣徒们因他的名而蒙受苦难时，基督也与他们及他们的苦难同在。魔鬼引诱试探他们，把他们投入监狱，迫害与屠杀他们，正如它伤基督的脚跟；基督必与他们的苦难同在，也与他们一同受苦。但是我们在地上的脚跟虽被伤，我们在天家却是安全的。（3）他必胜过撒旦。撒旦现在虽欺骗、胜过女人，但时候将到，女人的那后裔必起来，必战胜它、毁灭它、俘获它、摧毁它的权势。（西2：15）。“他要伤你的头”，即，摧毁它所有的伎俩和权柄，推翻它罪恶的国度。基督将抵挡它的试探引诱，从它的手中拯救人的灵魂，把它从神的子民中赶出去：借着基督的被钉十字架，他将给撒旦和它的头上的致命一击，成就无可动摇的胜利。基督的福音将扎根，撒旦将坠落（路10：18），被捆绑（启20：2），被践踏在神的子民的脚下（罗16：20），被扔到火湖里，直到永永远远（启20：10）。魔鬼将被永远战败，神的子民将得永远的喜悦和荣耀。

V. 16

这里我们看见，因为女人的罪，神对她的审判。有两件事情她将承受：苦楚和被管辖。这恰是针对她的罪中所私意满足自己的感官的喜悦和心中的骄傲。I。她将置身苦楚，具体地在这里意指生产儿女的苦楚。更广泛地，也涵盖了女性通常经受的悲哀、恐惧和忧苦。注意，这世上罪带来了悲哀和忧苦；这世上满了眼泪，苦难如大雨倾盆在我们头上，我们心里悲哀的种子不停止地

生长，冲没了世界：我们若心里没有罪，也一定没有悲苦。生产儿女的苦楚，是罪的结果；女人的每一声痛苦的呻吟都在诉说罪的可怕致命的结果：罪因吃了禁果而来。看，1。苦楚必多多加增。我们今时所有的悲苦也是如此。人生中满有各样的苦难和灾难，且经常重复着，如大雨后重聚的乌云。怀胎和生产儿女的苦楚多多加增，不仅只是生产时痛苦的呻吟，也包括受孕和怀孕时的苦，乳养时的折磨和忧愁，更有孩子在成年过程中的无尽烦恼：若孩子长成一个邪恶或愚顽的人，则更成为生养他的母亲的心中的无尽的重担和愁苦。如此苦楚多多加增：这世上一个悲哀过去，另一个就会接续。2。是神加增我们的苦楚。神，公义的审判者，他的审判当使我们在所有的悲苦之下住声。我们该当这样的悲苦，甚至更多。但是，神，我们慈爱的天父，他这样行更愿我们悔改：我们为罪而谦卑下来，为悲苦而从内心离开这满了罪的取死的世界。从苦难中我们学得的良善，在苦难下我们所得的安慰，都丰富地超过了苦难。我们离开罪而得的永生和幸福更是何等美善。

II。她将处于被管辖的境地。女性在被造时是男人的平等的伴侣，这里，因为罪，成为必被丈夫所管辖的。（提前2：11，12）。妻子被丈夫管辖，她的意愿在她的丈夫之下（比如有律法的一例，民30：6—8，丈夫如果愿意，可以作废他妻子的誓言）。这审判只是神的诫命：妻子，当顺服你的丈夫。但是，罪把这样的责任变为惩罚。若没有罪，则不会如此。若男人没有罪，他定会以智慧和爱来管理；若女人没有罪，她定会始终以谦卑和温柔来顺服。那样，丈夫妻子之间就不会有悲苦。但是我们的罪和愚妄使我们的轭沉重。如果夏娃不曾自己吃禁果，并引诱丈夫也吃了，她就绝不会抱怨自己的被管辖；因此，我们不应抱怨神的诫命；我们当憎恨那使我们陷入悲苦的罪。那些鄙视、不顺从自己丈夫，凌驾于自己丈夫之上的妻子，不会去想：她们不只是违背了神的诫命，且抗拒了神在此的审判。

III。看这里神的审判之中，他的恩典与义怒都包含着。女人当有苦楚，但是这是生产儿女的苦楚：（约16：21）妇人生产的时候，就忧愁，因为她的時候到了。既生了孩子，就不再記念那苦

楚，因为欢喜世上生了一个人。她将被管辖，但却是被爱她的丈夫所管辖，而不是被一个陌生人，甚至敌人所管辖。神的这个审判不是把她推入灭亡的咒诅，而是责备，要把她带入悔改之中。神没有将女人和男人置于互相敌对之中，象他对女人和蛇互相为敌的命定。

V17—19。

这里我们看见神对亚当的审判。V17。又对亚当说，你既听从妻子的话，吃了我所吩咐你不可吃的那树上的果子，地必为你的缘故受咒诅。你必终身劳苦，才能从地里得吃的。亚当试图给自己辩解，把事情推到夏娃的身上。但是神不接受这样的辩解。她只能够引诱他，却不能强迫他；虽是夏娃的错去引诱亚当，但却是亚当的错去听从她。因此男人的虚妄的辩解，在神的审判之中，非但无用，反而成为男人的罪的见证，成为他们所受的审判的一个基础。“我将以你口中的话审判你”。看，I。神以三件事表明对亚当的不喜悦。1。他的居所因神的审判而被咒诅。地必为你的缘故受咒诅。结果是：地必给你长出荆棘和蒺藜来。这里暗示他的居所将被改变；他不能再在喜悦、舒适、幸福、和被赐福的乐园里居住，而是要被赶出伊甸园，生活在被咒诅的地上。地土，这里也代表了所有的可见的被造的环境，因着人的罪，都将在虚空之下，其中的某些部分尤其不利人的舒适和幸福，而这些本是被神所造，为了满足人的舒适幸福。若不是因人的罪，这些至今也本是能满足人的舒适幸福。神把土地给了人的儿女，那本为人居住的舒适之地；但是因着罪，他们的居住之地被咒诅，成为羞耻之地，以尘土为基，干涩贫瘠，生长有毒或有害的荆棘蒺藜，即使是好的蔬菜果实，也需要人的辛勤耕作才能生长。地上满有丰富的果实本是神对人的祝福（创1：11，29），现在地的贫瘠是神对人的惩罚。那贫瘠并不是在创造的起初发生的。罪使得丰富变为贫瘠，而人，既成为野驴，就住在野驴所居住的旷野和干燥咸地里（伯39：6，诗68：6）。

地被咒诅，即，必将注定在末日的时候被毁灭，地土及地上所有的工作必将毁灭，用火焚烧，（彼后3：7，10）。但是我们也在看见神的审判中所含有的恩。（1）亚当自己并没有被咒诅，如蛇所受的（创3：12），而是地因他的缘故被咒诅。神在他里面有赐福，甚至是那个圣洁的种子：不要毁坏，因为福在其中（赛65：8）。他有神为他存留的赐福；因此他并不是被神直接咒诅。（2）他仍然在地上。地并没有开口吞食了他，只是不再象从前有丰盛果实：他仍然活着，虽然失去了正直和纯洁；正像地土仍然是他的居所，虽然不再有美丽和丰盛。（3）对地的咒诅，使我们不再有对其下的幸福的盼望，把我们的眼目引向对其上的幸福和满足的盼望。2. 他的工作和喜悦尽成他的苦楚。（1）他的工作将成他的劳苦重担，他将汗流满面。在他犯罪以前，他的工作本是常有的喜悦，伊甸园里满有了美丽舒适，只需要并不劳苦的看守维护；但是现在他的劳作将成为他辛苦的重担，疲乏他的身体；他的心也将因劳作而愁苦被折磨，满有了患难和压力。对地的咒诅，使之贫瘠，长出荆棘，使他的劳作非常非常艰难和折磨。如果亚当没有犯罪，他就不会这样汗流满面。看这里，[1]那劳作是我们的责任，我们必须凭信心辛勤地劳作，不只是作为被造者，更作为罪犯；这是我们所受审判的一部分，若荒芜懈怠，我们就违抗了神的这个审判。[2]劳作的辛苦和艰难是神对我们的正义的惩罚。我们当以耐心顺服，而不要抱怨，因为我们所受的远轻于我们所当得的。我们也不应由于杂乱无章或是懒惰的工作，使我们所受的重于神对我们的惩罚。我们应当学会卸下重担，擦干汗水，把眼目凝注于那即将到来的盼望和安息。（2）他的食物，相较于过去，将成为使他愁苦的事情。[1]他的食物被改变。他现在只能吃田间的菜蔬，而不是伊甸园中的美味果实。因着罪，他成为仿佛野兽的同类；现在他的食物也与它们类似，与牛同样吃草，直到他明白那天国的权柄。[2]他吃食物的方式也改变：他在劳苦愁烦之中，汗流满面之中吃食物。亚当只能在愁苦中进食，思想自己的罪与羞辱。注意，第一，人的生命里有很多悲伤和苦难，更使那仅余的欢乐喜悦显得可悲。有的人从未在喜乐中进食过（伯21：25），或疾病或患难；所有人，即使最好的

人，也当因自己心中的罪而在愁苦中进食；所有人，即使最幸福的人，也有事情削弱他们的欢乐：是疾病，灾难，和死亡，与罪一起以各种形式进入这个世界，今天仍在我们的生活中肆虐。第二，在这些所有因着罪的可悲和可怕的后果里，我们当明白和承认神的公义。“活着的人向谁抱怨？”可是，在这个审判里，也含着神的恩。他当流汗，但是他的劳苦使他得休息；他将悲伤，但是不会饥渴无食物；他将愁苦，但是在愁苦之中他将进食，使身心可以在愁苦中得恢复和强健。他并没有被审判定为与蛇一样吃土，而是吃田间的菜蔬。³。他的生命也将如此短暂。他的日子满了苦难，多么短少，死亡多么可畏：你必汗流满面才得糊口，直到你归了土，因为你是从土而出的。你本是尘土，仍要归于尘土。他的身体被造是出于土，现今他的宝贵的灵魂丧失在尘土和肉体的泥沼中；那本是属灵的和属天国的，但是现在是属世界的和属肉体的。他的宿命将是：归于尘土。他的身体将被抛弃，成为一堆土，落于坟墓，与地里的土混合。（诗104：29）。注意这里，（1）人是多么软弱的被造者，小如尘土，轻如尘土，甚至轻过虚空，弱如尘土，没有连贯性。我们的力量绝不如磐石的力量，（诗103：14）。（2）人是必死的，速速地进入坟墓。尘土或被风吹起，成为小云，或被风吹高连成很大一片；但是当风吹聚的力量散去，它就落下，又落回曾经的地面。人就是如此，即使是世上的伟人也不过是一堆聚起的尘土，也必归于尘土。（3）罪把死亡带入世界。如果亚当没有犯罪，他就不会死（罗5：12）。神给亚当一束本可以不灭的火星，他如果耐心顺服神，持续做良善的事，那可以燃起永恒的火焰；但他愚妄地以罪把这生命的火吹灭；而今死亡成了罪的工价，罪成了死亡的毒钩。

II。从我们的先祖父母所受的审判里，我们能看见两件事。这审判的结果其实与我们息息相关，我们至今仍能感受到。1。在亚当和他的满了罪的族类的灵魂里，罪导致的可悲的后果由这审判完全地表达出来。虽然那些可悲的事情只是显明地由身体所受表示出来，但这里也有属灵的悲剧，和那进入灵魂的咒诅。（1）女人生产的痛苦表示了我们所有人在灵里和良心里的痛苦折磨

和挣扎，面对自己内心最深处的罪的悔恨、无奈和苦楚；随着私欲在人的灵魂里怀胎，苦楚也多多加增，那极度的苦楚早晚必无可避免地临到罪人的心中。（2）女人所受的被管辖的处境表示了人在灵魂中，因为罪，失去属灵的自由，和自由的意志。罪在人灵魂里的管辖，可与丈夫的管辖相比较（罗7：1—5），罪人的欲望是朝向它，而它也喜欢他的被奴役的状态，并切实地管辖他。（3）对土地贫瘠与生出荆棘的咒诅，恰当地表示了罪人在灵里的败坏和贫瘠，在良善的事上的缺乏，在罪恶的事上丛生。灵魂中遍满了荆棘和蒺藜，近于咒诅（来6：8）。（4）劳苦的重担和汗水，讲述了我们在灵里的困难，服侍主、为主作工，但因着人肉体的软弱，现今使人进入天国有多么困难。但是感谢赞美神，这并没有成为不可能。（5）他吃食物的辛苦和苦楚，表示了灵魂多么渴慕神的安慰和恩赐，就是生命，就是生命的粮。（6）犯罪的灵魂，正如肉体一样，属乎地，归于尘土；这就是他的趋势，这就是他的归属。（约3：31）。2. 我们的主耶稣基督，怎样因着他的死和受苦，回答了施在我们先祖父母身上的审判。（1）那劳苦和苦痛带来罪吗？我们读过基督灵里的劳苦（赛53：11）；死的痛苦（徒2：24）。（2）那被管辖的境地带来罪吗？基督生在律法之下（加4：4）。（3）那咒诅带来罪吗？基督为我们受了咒诅，代替我们死在被咒诅的死亡里（加3：13），然而神使他复活、使他胜过了死亡的权柄。（4）那荆棘上长出罪吗？基督为我们戴上荆棘的冠冕。（5）那劳苦的汗水带来罪吗？他确为我们流汗，汗珠如大血点，滴在地上（路22：44）。（6）苦楚忧愁带来罪吗？他确是一个满有忧愁的人，他的灵里饱受煎熬，极度愁苦。（7）死亡带来罪吗？他顺服至死。这正如医治病人的药膏贴布，与病人的伤口等宽。我们当为耶稣基督感谢赞美神。

V. 20

神给了亚当名字，这名字意味着“红土”；亚当现在，作为一个管辖的丈夫，给妻子起名夏娃，意思是，“生命”。亚当的名字表示了人必死的身体；夏娃

的名字表示了人永活的灵魂。这里，1。若这是出于神的旨意，这显明了神的恩，正如神给亚伯拉罕和撒拉新的名字，是神与人立约的记号，虽然有人的罪以及神的不喜悦，他并没有回转他的赐福：人将生养众多。这也同样是神的应许的确据：女人的后裔，必将打破那蛇的头。2。若这是亚当自己起意给夏娃起的名字，这表示了亚当对神的话的相信。这当然不是亚当轻看了神的审判和咒诅，而是在谦卑的信心中倚靠神的赐福。（1）感谢神对惩罚延缓的赐福，感谢神的忍耐，使这样的罪人也可以成为所有活着的人的先祖父母，感谢神没有立刻关闭人的生命泉水和自然界中的泉水。这泉水中其实只流淌着被玷污的、有毒的涓流。（2）感谢神赐予的救赎者，那应许的后裔和种子。亚当注意到这一点，称自己的妻子为夏娃：生命；因为那位应许的后裔必是生命之泉，在他里面，地上万族都蒙福。

V. 21

这里我们看见神对我们先祖父母的眷顾，虽然他们犯罪。是的，神管教修正他的不顺从的儿女，把他们置于不喜悦之中，但他没有灭绝他们，反而正如一个慈爱的父亲，给他们菜蔬做食物和皮子做衣服。正如那浪子的父亲（路15：22，23）。若神愿意他们死亡灭绝，他就不会这样对待他们。注意，1。那衣服是皮子作的。若不是罪使我们因赤裸而羞耻，我们就本不需要衣服，无论是为了自卫还是自尊。因此，我们不当为自己的穿戴夸耀，那只是我们灵魂贫瘠耻辱的记号。2。神给我们先祖父母作衣服时，他使这衣服温暖坚实，但是粗略简单：不是长袍丝巾，而只是皮子作的。这衣服没有装饰也没有巧缀使亚当夏娃自夸。今世的贫穷人不必因为衣着而自卑抱怨：有衣有食，就当知足；他们所穿的，并不差于亚当夏娃。富足人不要因光鲜的衣着而自夸自傲。（彼前3：3）。3。我们不仅要因食物，而且还要因衣服而感谢神，（创28：20）。羊毛和麻是他的，正如五谷和新酒是他的（何2：9）。4。这皮子作的衣服有重要的预表。那取下皮子的动物被杀，在亚当夏娃的眼前被杀，

让他们看见什么是死亡，（传3：18），让他们看见自己也与兽一样，是必死的。这取皮子的牲畜被杀，不是为食物，而是作为牺牲；这预表了基督的牺牲，在后世，为人的罪一次献上永远的祭。那世上第一个死的是用作牺牲，是基督的预表。基督是那被杀的羔羊，（赛53：7，徒8：32，林前5：7，启5：6，12，启13：8）。这世上先死的牺牲在神与人之间分开，预表神与人的和好：牺牲的肉和身体献与神为祭；皮子作人的衣服；预表基督牺牲自己作献与神的馨香祭，我们穿戴他的公义作长袍，覆盖我们的羞辱。亚当夏娃用无花果树叶为自己作裙子，却不能完全覆盖自己（赛28：20）。这就是我们想用自己的义在神面前遮掩自己。但神给亚当作皮子的衣服，宽大、结实、延展，恰能覆盖；这就是基督的义。让我们穿戴上我们的主耶稣基督。

V. 22—24

神的审判宣示给犯罪者之后，这里我们看见，审判开始立刻施行。注意，I。亚当夏娃怎样被神和众圣洁的天使正义地责备和羞辱：“看，那人与我们相似，能知道善恶！他使自己变成一个怎样的神！不是吗？看他吃了禁果，为自己得到了多少好处，慈惠，和福分。”这些话是为了唤醒亚当夏娃、使之谦卑，让他们看见自己的罪和愚妄，从罪中悔改，看见自己被魔鬼欺骗引诱、并跟从犯罪；从而谦卑下来，寻求神、寻求真正的幸福，按照神所指示的、追寻他的道路。神使他们满面羞耻，好叫他们寻求耶和华的名（诗83：16）。他把他们置入迷惑混乱之中，为使他们悔改。真心忏悔的人一定会这样自责：“我的罪结了怎样的果子？（罗6：21），我的愚妄和罪又给我带来了什么？真的如魔鬼所引诱的、我原来所妄想的吗？不，绝不是，恰恰相反，我落入了罪的网罗，远离了幸福，更远离了神的恩慈。”。II。他们怎样被神正义地赶出伊甸园，正如所宣示的审判：你要吃田间的菜蔬。这里，1。神说道把亚当夏娃赶出伊甸园的原因：不只是因为他们犯罪、伸手吃了禁果，也为了避免他们再伸手够那生命树上的果子（现在由于神的审判而禁止，正如原来分别善

恶树的果子由于神的律法而禁止），大胆吃那果子，亵渎神的旨意、抵抗神的审判，欺瞒自己、愚妄地以为可以长久活着。注意，（1）人有这样一种愚蠢的倾向，以为自己凭着自己、以不配的生命可以长久地活在永生里。许多人不肯接受神的约，不愿意承认自己的罪，却愿意获取来自神的永生的权柄。

（2）是神的公义拒绝这样的人。因为，这些人愚妄地想抢夺自己所不配的，他们悖逆神、使自己的罪更加丑恶，把他们的希望置于荒谬的基础上，更远离神的救恩，他们的毁灭更加可悲。2. 神的方法。神把他们驱逐出伊甸乐园，神与人分离，把他们置于园外。（1）神把他们赶出去，让他们在外面的地土上生活。这里两次提到：耶 和 华 神 便 打 发 他 出 伊 甸 园 去（23节），于是把他赶出去了（24节）。神令他出去，告诉他不能再居住和享受伊甸乐园。这表示了神与亚当及他所有满了罪的子孙的分离，人不再有那乐园中与神同在的喜乐和幸福。亚当夏娃，及他们满了罪的子孙，不再有神起初对人的喜悦，神的恩慈被推延。亚当因为神的离开而变得软弱，正如当神的灵离开参孙。他失去了与神的和睦，失去了与神的交通，人与神的来往被打断。他被驱逐，因为他不配荣耀和职份。亚当夏娃以及他的子孙，因为罪和堕落，放弃和丧失了与神的交通。但是神把他们赶到什么地方？他本可以公义地把他们驱逐出世界（伯18：18），可是神只是把他们驱逐置于园外的地土。他可以现在就公义地把他们置于地狱，正如他把堕落犯罪的天使丢在地狱黑暗坑里（彼后2：4）。可是，人只是被打发到园外去，耕种他所自出之土：他被送到那地土上，但不是永远的坟墓里；那里是他劳作之地，而不是黑暗的监狱和狱坑；他在那里扶犁，而不是牵拉捆锁；他在那里耕种，有食物可以回报；他的劳作，有神更高的心意，这劳作可以使他谦卑下来，提醒他的归宿和末后的事情。看，人虽被神赶出、与神分离，但是他们不是被丢在彻底的绝望里，神恩慈的心意在他们身上，有神所应许的更高的新约。

（2）神把人置于伊甸园外，禁止他们再回来：“又 在 伊 甸 园 的 东 边 安 设 基 路 伯”，神以可畏的无可抗拒的力量，以四面转动发火焰的剑，把守通向生命树的道路，防止人凭自己的力量，重回伊甸园。谁能越过神守卫的

天使，胜过如此的力量？这里向亚当表明：[1]神对人的不喜悦。虽然神有恩典对人存留，但现在神愤怒于他，与他为敌，与他争战，以刀剑相对（民22：23）；神待人仿佛愤怒的火焰，以发火焰的剑相对。[2]神的天使与人争战，与人没有和睦平安，因为人悖逆了主。[3]生命树的道路被关闭，在那里，人本可以有无瑕疵的永生。并不是说基路伯放在那里，使人永远不能得到生命树（感谢神，有天国的乐园和其中的生命树为我们存留，是我们的盼望和喜悦）；而是，那里生命树的道路向人关闭，人再以此寻求义、生命和幸福的努力将是徒劳，因为神与人的初约由于人的犯罪被打破，人无法再从那里寻得好处。人悖逆了神的诫命和初约，在神的咒诅之下；人无法从那里回转，若没有神的恩典，我们已经永远被神丢弃了。神把这些启示给亚当，并非赶逐他进入彻底的绝望，而是愿他醒转，盼望那应许的后裔，在那里，有人的生命和幸福，在那里，不再有刀剑。神和他的众圣洁天使将与我们和睦，一个新的生命的道路将等待我们，使我们永远成为圣洁。

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

正义、公平、公正、公义

在上述这些词汇中，都包含着一些相近的、人所共知的概念。这些概念，都是基于人良知之中的道德法则，都是基于上帝所放在世人良心里面的公义圣洁之道德基准。上帝是创造世人生命的造物主，是道德的源泉，是良善的基准，是公义圣洁、慈爱恩典的无限全能者，是宇宙间一切世事与世人的终极主宰，是道德律法的颁布者，是道德的终极审判官。敬畏那永生之神、生命之主，是人智慧的开端。

罗马书1章

19 神的事情，人所能知道的，在他们里面原是明显的，因为 神已经向他们显明了。20其实自从创世以来， 神那看不见的事，就如他永恒的大能和神性，都是看得见的，就是从他所造的万物中可以领悟，叫人没有办法推诿。

罗马书2章

13因为在 神面前，不是听律法的为义，而是行律法的得称为义。14没有律法的外族人，如果按本性行律法上的事，他们虽然没有律法，自己就是自己的律法；15这就表明律法的作用是刻在他们的心里，有他们的良心一同作证，他们的思想互相比量，或作控告、或作辩护。

马太福音7章

12所以，你们愿意人怎样待你们，你们也要怎样待人，这是律法和先知的总

纲。

路加福音6章

17耶稣和他们下了山，站在平地上，有一大群门徒同他在一起，又有一大批从犹太全地、耶路撒冷和推罗、西顿海边来的人。18他们要听他讲道，也要他们的疾病得医好。还有一些被污灵缠扰的也痊愈了。19群众都设法摸他，因为有能

力从他身上出来，治好众人。20耶稣抬头看着门徒，说：

“贫穷的人有福了，

因为 神的国是你们的。

21饥饿的人有福了，

因为你们要得饱足。

哀哭的人有福了，

因为你们将要喜乐。

22世人为人子的缘故憎恨你们、排斥你们、辱骂你们，弃绝你们的名好象弃绝恶物，你们就有福了。23那时你们应该欢喜跳跃，因为你们在天上的赏赐是大的，他们的祖先对待先知也是这样。

24“然而你们富有的人有祸了，

因为你们已经得了你们的安慰。

25你们饱足的人有祸了，

因为你们将要饥饿。

你们喜乐的人有祸了，

因为你们将要痛哭。

26人都说你们好的时候，你们就有祸了，因为你们的祖先对待假先知也是这样。

当爱仇敌（太5:39~42）

27“只是我告诉你们听道的人：当爱你们的仇敌，善待恨你们的人。28咒诅你们的，要为他们祝福，凌辱你们的，要为他们祷告。29有人打你一边的脸，把另一边也转给他打；有人拿你的外衣，连内衣也让他拿去。30向你求的，就给他；有人拿去你的东西，不用再要回来。31你们愿意人怎样待你们，你们就应当怎样待人。32如果单爱那些爱你们的人，那有甚么好处呢？罪人也爱那些爱他们的人。33如果只善待那些善待你们的人，那有甚么好处呢？罪人也会这样行。34如果借给人，又指望向人收回，那有甚么好处呢？罪人也借给罪人，要如数收回。35你们要爱仇敌，善待他们；借出去，不要指望偿还；这样你们的赏赐就大了，你们也必作至高者的儿子，因为 神自己也宽待忘恩的和恶人。36你们要仁慈像你们的父仁慈一样。

不可判断（太7:1~5）

37“你们不要判断人，就必不受判断；不要定人的罪，就必不被定罪；要饶恕人，就必蒙饶恕；38要给人，就必有给你们的；并且要用十足的升斗，连按带摇，上尖下流地倒在你们怀里；因为你们用甚么升斗量给人，就必用甚么升斗量给你们。”39耶稣又用比喻对他们说：“瞎子怎能给瞎子领路呢？两个人不都要掉在坑里吗？40学生不能胜过老师，所有学成的，不过和老师一样。41为甚么看得见你弟兄眼中的木屑，却想不到自己眼中的梁木呢？42你不看见自己眼中的梁木，怎能对你弟兄说：‘弟兄，容我除去你眼中的木屑’呢？伪君子啊！先去掉自己眼中的梁木，才能看得清楚，好去掉弟兄眼中的木屑。坏树不能结好果子（太7:16~20，12:33~35）

43“因为好树不能结坏果子，坏树不能结好果子。44凭着果子就可以认出树来。人不能从荆棘上采无花果，也不能从蒺藜里摘葡萄。45良善的人从心中所存的良善发出良善，邪恶的人从心中所存的邪恶发出邪恶；因为心中所充满的，口里就说出来。

听道要行道（太7:24~27）

46“你们为甚么称呼我‘主啊！主啊！’却不遵行我的吩咐呢？47每一个到我跟前，听我的话并且去行的，我要指示你们他像甚么人。48他像一个人建造房

屋，挖深了地，把根基建在盘石上。大水泛滥的时候，急流冲击那房屋，不能使它动摇，因为它建造得好。49但那听见而不遵行的，就像人在地上建屋，没有根基，急流一冲，就立刻倒塌，毁坏得很厉害。”

人群、团体、利益群体、阶层、等等之间的协作

在一个社会中，人与人之间的合作越深入广泛，这个社会的发展就会越兴旺发达、生机勃勃。在这样的协作、交往、互动中，人们需要彼此之间的包容、宽容、饶恕、妥协。然而，包容、妥协、饶恕，必须建立在正义、平等、公义的基础上。因此，在人与人之间，既要有坚持，又要有妥协，这两者缺一不可。

在人的心中，首先要有对于上天、上帝的敬虔之心、真诚信仰和信靠，才会真正有对于他人的尊敬、诚实、博爱之心。

个人与国家之间的关系

国家是个人聚集在一起的组合体。国家是文化、理念、伦理、政治、经济、法律、历史、等等的载体。爱国主义应当建立在信仰、正义、平等、公义、恩慈等等基础之上。爱国主义本身是好的；但是，爱国主义如果被当作成了偶像主义，因而成为了狭隘自私的爱国主义与民族主义，那么，就会变成对于人类社会为害至深的事情。这正是人类社会进入近现代时代以来，尤其是十八世纪以来的一种深刻弊病。这种深刻弊病导致了国家之间绵延不断的争斗、战争、苦毒、仇恨，导致了人民心中的愚昧、蒙蔽、自傲、自义、自高。在过去两百年来，爱国主义成为了许多专制主义者驾驭人民、愚弄人民、为非作歹的最有力借口。不论是纳粹希特勒，还是克里姆林宫的苏联暴政；不论是北朝鲜的愚昧而惨无人道的暴力政权，还是古巴的长达半个多世纪的封闭专制统治；等等，都以爱国主义为最重要的统治口号，以此为借口来抵制世界的民主文明大潮，抵制世界上民主国家之间的协作发展。

个人的本质是什么

人非草木，孰能无情。人的本质，首先在于他的精神与灵魂。在人的里面，有着道德与良心的法则，有着自我认知与自由意志。在人的心中有一个空洞，只有上帝、上天、造物主自己才能填满。人生的意义和价值，在于对公理、

正义、幸福、爱的追求。究其根本而言，这些事情只有在上帝那里才能找到终极的源泉。这些事情具有超越生死、指向永恒的涵义。这些事情使得人类社会不断向前发展，并使得人与人之间能够彼此包容、饶恕、妥协，秉公行义，坚持公义。

在人与人之间的诚实、礼貌、信实、仁爱、正义、恩慈、温柔、关怀、体贴等等，从根本上说，是建基于人内心的信仰，建基于人对上天的敬畏，建基于人在内心中所遵从的道德良知的法则。只有当人在内心中有敬虔的信仰，才会在外在的言语行为上以恩慈和正义待人。

个人的利益、兴趣、关切点、方向，在于什么

在一个社会中，在一个幅员辽阔、人口众多的国家里，有数量巨大的个人与人群、团体、阶层、同乡、同学、家人、家族等等。在这其中，人们的兴趣、爱好、口味各有不同、各有千秋。有的人喜欢交际，高朋满座，呼朋唤友。有的人喜欢艺术，喜欢参与和从事各种文化娱乐活动。有的人喜欢经营，在商场中实现自己的人生价值。有的人喜欢安静，喜欢与家人共度幸福时光。有的人喜欢钻研学问，在工程与科学方面很擅长。有的人知足常乐。有的人好动，精力充沛。人们对于政治、法律、历史、经济、人生哲学、等等，都有着自己的不同观点和兴趣。每一个人的世界观、人生观、人生阅历、为人处世的观念，都可能会非常不同。

那么，究竟什么样的力量能够把全社会的人们联结在一起、使得整个国家社会的人们成为一个生机勃勃、团结向上、众志成城的有机体呢？

一个公平、正义、平等的社会，必须要尽力地兼顾到所有人的利益和兴趣，必须要让所有的社会成员都由衷地感受到尊敬与爱护。

从个人的角度而言，则必须以宽宏、正义、恩慈的心态来看待他人、看待社会、看待世事。

我们必须在心灵和灵魂中深深地知道，真正的幸福，来自于我们的里面，而不是来自于外在的物质世界。真正的幸福，建基于我们在内心与灵魂之中与上天、上帝、那创造我们生命的主之间的关系。只有当我们真正地明白上帝是何等地爱我们，他是何等地公义圣洁、慈爱恩典，他的救赎恩典是何等美好，我们才会在内心中有深深的平安、喜悦与幸福。只有这样，我们才会真的以喜乐、恩慈、宽宏之心而生活在这个世界上；不以物喜、不以己悲；在患难中仍然有盼望，在指望中充满喜乐。

只有这样，我们才能够在一个国家社会中，真正地成为和平的栋梁，成为人类大家庭中的积极贡献的一员。

国家的本质在于什么

诗篇33篇：

1义人哪！你们要靠着耶和华欢呼；

正直人赞美主是合宜的。

2你们要弹琴称谢耶和华，

用十弦瑟歌颂他。

3你们要向他唱新歌，

在欢呼声中巧妙地弹奏。

4因为耶和华的话是正直的，

他的一切作为都是诚实的。

5耶和华喜爱公义和公正，

全地充满耶和华的慈爱。

6诸天借着耶和华的话而造，

天上的万象借着他口中的气而成。

7他把海水聚集成垒，

把深海安放在库房中。

8愿全地都敬畏耶和华，

愿世上的居民都惧怕他。

9因为他说有，就有；

命立，就立。

10耶和华破坏列国的谋略，

使万民的计划挫败。

11耶和华的谋略永远立定，
他心中的计划万代长存。

12以耶和華為 神的，那国是有福的；
耶和華拣选作自己产业的，那民是有福的。

13耶和華从天上观看，
他看见全人类。

14从自己的住处，
他察看地上所有的居民。

15他是那创造众人的心，
了解他们一切作为的。

16君王不是因兵多得胜，
勇士不是因力大得救。

17想靠马得胜是枉然的；
马虽然力大，也不能救人。

18耶和華的眼睛看顾敬畏他的人，
和那些仰望他慈爱的人；

19要搭救他们的性命脱离死亡，
使他们在饥荒中可以存活。

20我们的心等候耶和華，
他是我们的帮助、我们的盾牌。

21我们的心因他欢乐，
因为我们倚靠他的圣名。

22耶和華啊！求你照着我们所仰望你的，
向我们施慈爱。

国家的利益、兴趣、关切点、方向，在于什么

国家是人群的集合。国家的利益和关切点，从根本上说，不应当是对内压制，对外狡诈；不应当是以自傲、自高、自义的心立足于世界民族之林，与别的国家民族争风吃醋、好勇斗狠、你争我抢、别苗头、贬低别人、抬高自己。人类、世界的主流历史与文化，不应当是像弱肉强食的丛林法则一样，不应当是列强争霸、追逐私利、唯我独尊、邪恶与欺骗的主流历史与文化。事实上，那些东西，正是人类历史中的糟粕，被后人所唾弃。那些东西，正是阻碍人类社会积极健康发展的重要因素。甚至，在人类历史中的很多时候，那些东西给世界带来了许多血雨腥风、生灵涂炭。

在国家与国家之间，正如人与人之间一样，必须以公义、平等、正义、仁慈、宽容、妥协为根本的原则。国家与国家之间，必须要真诚地认识到对方的优点，真正地发自内心尊重对方。这正如人与人之间的关爱，从根本、本质上说，并非是因为对方是可爱的，而是因为在我们每一个人的心中，都首先应当有对于上帝的敬畏和信靠。

马太福音18章

1那时，门徒前来问耶稣：“天国里谁是最大的呢？”²耶稣叫了一个小孩子站在他们当中，说：³“我实在告诉你们，如果你们不回转，变成像小孩子一样，一定不能进天国。⁴所以，凡谦卑像这小孩子的，他在天国里是最大的。⁵凡因我的名接待一个这样的小孩子的，就是接待我；⁶但无论谁使一个信我的小

弟兄犯罪，倒不如拿一块大磨石拴在他的颈项上，把他沉在深海里。

坚拒使人犯罪（可9:42~48；路17:1~2）

7“这世界有祸了，因为充满使人犯罪的事。这些事是免不了的，但那使人犯罪的有祸了！8如果你的一只手或一只脚使你犯罪，就把它砍下来丢掉；你一只手或一只脚进永生，总比有两只手或两只脚被投进永火里好。9如果你的一只眼睛使你犯罪，就把它挖出来丢掉；你一只眼睛进永生，总比有两只眼睛被投进地狱的火里好。

迷羊的比喻（路15:4~7）

10“你们要小心，不要轻视这些小弟兄中的一个。我告诉你们，他们的使者在天上，常常见到我天父的面。12你们认为怎样？有一个人，他有一百只羊，如果失了一只，他会不把九十九只留在山上，去寻找那迷失的吗？13我实在告诉你们，他若找到了，就为这一只羊欢喜，胜过为那九十九只没有迷失的。14照样，你们在天上的父是不愿意这些小弟兄中有一个丧失的。

怎样对待犯了罪的弟兄

15“如果你的弟兄犯了罪，你趁着和他单独在一起的时候，要去指出他的过失来。如果他肯听，你就得着你的弟兄。16如果他不肯听，就另外带一两个人同去，好使一切话，凭两三个证人的口，可以确定。17如果他再不听，就告诉教会；如果连教会他也不听，就把他看作教外人和税吏吧。

18“我实在告诉你们，你们在地上捆绑的，在天上也被捆绑；你们在地上释放的，在天上也被释放。19我又告诉你们，你们当中若有两个人，在地上同心为甚么事祈求，我在天上的父必为他们成全。20因为无论在哪里，有两三个人奉我的名聚会，我就在他们中间。”

不饶恕人的也得不到饶恕

21那时，彼得前来问耶稣：“主啊，如果我的弟兄得罪我，我要饶恕他多少次？七次吗？”22耶稣对他说：“我告诉你，不是七次，而是七十个七次。23因此，天国好象一个王，要和他的仆人算帐，24刚算的时候，有人带了一个欠下六千万银币的人来。25他没有钱偿还，主人就下令叫人把他和他的妻子儿女，

以及一切所有的都卖掉，用来偿还。26那仆人就跪下拜他，说：‘请宽容我，我会把一切还给你的。’27主人动了慈心，把那仆人放了，并且免了他的债。28那仆人出来，遇见一个欠了他一百个银币的仆人，就抓住他，扼着他的喉咙，说：‘把你欠我的钱还给我。’29那和他一同作仆人的就跪下求他，说：‘请宽容我，我会还给你的。’30他却不肯，反而把他带走，关在监里，等他把所欠的还清。31其他的仆人看见这事，非常难过，就去向主人报告这一切事情。32于是主人叫他来，对他说：‘你这个恶仆，你求我，我就免了你欠我的一切。33难道你不应该怜悯你的同伴，好象我怜悯你一样吗？’34于是主人大怒，把他送去服刑，等他把所欠的一切还清。35如果你们各人不从心里饶恕你的弟兄，我的天父也必这样待你们。”

A grid of 10 rows and 30 columns of small circles. The bottom row is filled with circles, while the other rows are empty.

社会治理的范畴包括，在政治、经济、法律等等领域内，通过税收、社会秩序执法、司法、审判、政策制定、立法、等等手段，来秉公行义，维持社会秩序公正，赏善罚恶，等等。

社会治理的重要原则应当是，公正、平等、正义，同时满有怜恤、恩慈、温柔、宽宏。因此，在社会规则制定与执行上，应当公正、诚信、透明、不偏不倚。

在社会治理的事务上，应当包含人与人之间在属世之事上的团结、协作、秩序等，但是不应当包含关于信仰方面的辖制与操弄。

君主政权等自上而下的治理结构（优点与缺点；前提假设）

在这样的社会治理架构中，统治者与被统治者之间是上下级的金字塔式的关系。下级要逐层向上级负责，唯上级马首是瞻。上级对于下级有任命权、支配权。君主对大臣、内阁等等有绝对任命权、组阁权。大臣与内阁可以在国家大政方针、社会治理各项政策上对君主谏言，但最终决定权在于君主手中。

在这种自上而下的社会治理结构中，优点是，在短期内看，似乎简单、高效，

整个国家机器上下一心、如臂使指。缺点是，国家社会治理机制中没有稳定阀、制衡机制，就像是一个没有刹车的汽车，如果方向盘的方向错了，那么，汽车本身就会开进沟里，甚至跌入万丈悬崖之中。

遗憾的是，人类历史不断地告诉我们，在人生命的本质之中，被罪的本性所充满；这也包括了君主本身。在君主的心中常常所想的，不是国家人民的福祉，而是其一己之私。罪人统治一个金字塔式的多层级国家结构，就像是瞎子给瞎子引路一样，最终所有人都向灭亡的路上狂奔。

多层级治理（优点与缺点；前提）

在自上而下的君主政权中，君主常常会把一部分权力分享给人民，从而形成某种混合的、多层级治理结构模式。这种形式，在现代社会中，常常体现为专制主义形式，即，国家领导人并非传统意义上的国王，而是受到所谓议会、委员会等权力机构的某种限制和制衡；但是，统治者仍然享有极大的权力；他们口中的所谓民主，常常是虚假的、挂羊头卖狗肉的东西。

多层级治理结构，或专制主义政权结构，虽然在某些方面具有古代君主政权的优势，政令执行看似简单、高效、如臂使指，但是，和古代君主政权一样，其致命的缺点也正是其所谓优点所在：——当国家大政方针错了，那么，整

个国家就陷入万劫不复之地，一步错，步步错，满盘皆输，无法自我修复；或者，国家政策方针就像是过山车一样，三十年河东，三十年河西，忽左忽右、上下颠簸；从宏观长远来看，效率极低。

真正的民主，必须经由选票形式，——经由周期性的（例如每两年选举议员，每四年选举最高国家领导人等等）、真实的（而不是虚假的、橡皮图章式的）民主投票（虽然民主投票看似效率不如专制政府的高效政令，但是，只有这样，国家社会才能不断自我修正、自我修复），选举产生国家政权领导机构；否则，任何所谓民主都不过是虚伪的、诡诈的借口而已。

人民的自我治理（优点与缺点；前提）

正如本书不断反复强调的，在民主制度这种人民自我治理的政治组织形式中，必须要求，人民本身有着两种属性，即人民应当是圣洁而自由的。所谓圣洁，并非是指纯洁无瑕、道德完美，而是指，在社会政策决策过程中的动机上的纯洁性，而不是以自高、自傲、自义之心，沉浸罪中、罪恶邪僻。所谓自由是指，人民能够享有资讯与言论上的自由，从而能够兼听则明，真实地了解世事真相；人民有心灵的自由，而不受系统性、制度性的欺压奴役；人民有行动上、道义上的自由，而不受暴力、武力的逼迫，不受罪恶的羁绊。

在这样的民主社会中，仍然会有很多复杂的挑战、困难。但是，只要民主秩序是稳定、成熟的，而不受到轻易的破坏，或是混乱的无政府主义的威胁，那么，人民就能够在民主政治的决策过程中，在社会政治政策的制定过程中，不断摸索，不断进步，不断自我改善。

民主绝非是空洞的口号，绝不是简单的所谓“民主作风”，甚至不是简单的“一人一票”的这种小学生都能懂的概念。民主制度的生死成败关键所在，是在于它是否有一套完整的、持续不断地坚立的、得到全社会共识及认可与尊重的、从实际出发而切实可行的、严肃认真的民主秩序规则架构。

这一点，对于一个幅员辽阔、人口众多的大国来说，就更是如此。

在这样的民主制度秩序规则架构中，应当包括许多极其深思熟虑的、全面仔细的规则体系设计。例如，其中包括了，联邦政府与省级地方政府之间的关系规则、本质（分别包括：政府执行机构、政府立法机构，政府法院体系，等等）；联邦政府中的国家最高领导人产生机制；内阁产生机制；联邦政府立法机构的产生机制；联邦政府法院体系的产生机制；省市县各级地方政府最高领导人产生机制；省级政府立法机构；市县级政府之公会机构（这些公会机构包括6至12名公会委员，由各分区选民选举产生；他们的职责是在一些重要大政方针上与市长县长协作，并对市县政府执行机构进行宏观监督与审评）与政府章程条款产生机制；市县级政府之公会与市县级政府最高领导人之间关系的本质；各级司法机构之间的关系；等等等等。

换言之，民主社会的生命线是在于真实民主规则架构的完整设计，以及这些规则秩序架构本身是否能够长久而持续地存在下去。秩序在，则民主在。秩序失去了，则民主必亡。

治理的本质与人民的顺服

一般性而言，无论是君主政体、专制政体、还是民主政体，最根本的真理是在于，我们每一个人生活在这个世界上，都应当“行公义、好怜悯，存谦卑的心，与那伟大的上天、上帝、造物主同行。”

我们每一个世人都必须认识到，从终极而言，我们生命的真正盼望与归宿不在这个世界本身之中，而在于那创造宇宙天地、创造世人生命的、无限公义圣洁、恩典慈爱的上帝那里。

因此，我们作为人民中的每一分子，在这个世界上有一个最大属世职分就是，要顺服在上掌权者，为他们祷告。

我们应当在内心中真诚地祷告祈求说：——我们在天上的父，愿人都尊你的名为圣；愿你的国降临；愿你的旨意行在地上，如同行在天上；免我们的债，

如同我们免了人的债；赐我们今日的饮食；不叫我们遇见试探，救我们脱离凶恶；因为国度、权柄、荣耀都是你的，直到永远。阿们！

罗马书13章

1政府的权柄，人人都应当服从。因为没有一样权柄不是从 神来的；掌权的都是 神设立的。2所以抗拒掌权的，就是反对 神所设立的；反对的人必自招刑罚。3执政的不是要使行善的惧怕，而是要使作恶的惧怕。你想不怕掌权的吗？只要行善，就会得到称赞；4因为他是 神的仆役，是对你有益的。但如果你作恶，就应当惧怕；因为他佩剑，不是没有作用的。他是 神的仆役，是向作恶的人施行刑罚的。5所以你们必须服从，不但是因为刑罚，也是因为良心的缘故。6因此，你们也当纳税，因为他们是 神的差役，专责处理这事的。7你们要向各人清还所欠的；应当纳税的，就要给他纳税；应当进贡的，就给他进贡；应当敬畏的，就敬畏他；应当尊敬的，就尊敬他。

爱是成全律法的

8不要欠人的债；但在彼此相爱的事上，要觉得是欠了人的债。爱别人的，就成全了律法。9那“不可奸淫，不可杀人，不可偷盗，不可贪心”等等的诫命，都包括在“爱人如己”这一句话里面了。10爱是不加害于人的，所以爱是成全律法的。

总要披戴基督

11还有，你们知道这是甚么时期了，现在正是你们应该睡醒的时候，因为我们得救，现在比初信的时候更加接近了。12黑夜已深，白昼近了，所以我们要除掉暗昧的行为，带上光明的武器。13行事为人要光明磊落，好象行在白昼。不可荒宴醉酒，不可放荡纵欲，不可纷争嫉妒。14总要披戴主耶稣基督，不要为肉体安排，去放纵私欲。

治理的目的与目标；怎样衡量；衡量的标准之目的与原因是什么

国家社会的政治治理的目标是，秉公行义。世人的真正幸福与权利，只能是建立在公平正义、公义良善的基础之上。

那么，怎样衡量这个核心目标是否达到了呢？我们在上文讲到，所谓民主是指，自由圣洁之民所进行自我治理的政治组织形式。在这里，“自由”与“圣洁”，也正是检验社会政治治理的核心目标是否达到的重要基准。在一个公平正义良善的社会治理架构中，公民应当享有自由，并且，应当遵行道德法则，弃恶从善。

公民的自由包括，选举、投票、参选、言论、和平集会、和平结社、思想、信仰、和平地传播宗教信仰、等等自由。

公民的圣洁包括，尊重秩序，循规蹈矩，谦卑顺服，法制清廉公正，遵守公德，等等。

如果我们深思上述两个方面，就会意识到，在现实政治世界中，它们两者之间存在着很大的张力、甚至矛盾之处。

我们若不深刻认识到这一点，就不可能认识到民主事业的任重道远性、艰难性、渐进性。

因此，衡量社会治理成功与否就是在于，看一个社会中是否能够尽量地保持自由与圣洁两者之间的兼顾与平衡。虽然它们两者之间究其实质而言是统一的，但在政治现实中，它们有着完全不同的侧重点和表现。一个社会治理架构，必须要注重秩序和自由两者之间的平衡；因此，必须是基于严格仔细的规则设计，以达到既保持秩序、又满足自由的目的。

从本质上说，自由与圣洁两者之所以是统一的，正是在于，真正的自由，是在于内心的自由，在于脱离了罪恶捆绑与奴役的自由，在于我们的心灵归向上帝、生命之主。

真正的自由，是胜过了死亡与罪恶的自由，是只有在上天那里才能够寻找到的自由。

真正的秩序，不是由于强力逼迫而形成的秩序，而在于人们在内心由衷愿意遵行的秩序。

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

【【【引述 关于论语的联想】】】

“统治”、“强迫”、与“以心换心”

子曰：“能以礼让为国乎？何有？不能以礼让为国，如礼何？”

孔子说：“能以礼让治国吗？没问题！不能以礼让治国，怎麼实行礼法？”

=====

所谓国事，从根本层面而言，在很大程度上说，就是关于统治、治理、协调、合作的事情。

其实，关于统治、治理、协调、合作的事情，是人与人之间关系中很普遍的、甚至无处不在的一种关系，而不仅仅体现在国家治理的方面。

比如，丈夫与妻子之间的关系，是否包含着顺服与爱护的关系呢？父母与儿女之间，是否也有着这种尊敬、孝顺、与尊重、爱惜之间的关系呢？上级与下级之间，是否更是如此呢？

推而广之，人有着社会性的属性；只要有人与人之间关系的问题，就往往在
各样事情、方面，表现出许多这种具有统治、治理、协调、合作等等色彩的

特征。

=====

丈夫与妻子之间，或是父母与儿女之间，或是上级与下级之间，或是任何人际、街坊、邻里之间的关系，综合起来，不外乎两种方式。

第一种方式是，以力量、势力、威慑、强迫、违背对方意愿等等手段，来压服对方。

第二种方式是，以尊重、礼让、真情、深挚情感、智慧、知识、技巧等等手段，来以心换心，真正赢得对方的心，使大家彼此内心一致、齐心协力地去做某一件事情，使大家同心同德地彼此相处。

=====

在现实生活中，以上这两种方式我们都常常能够看到，因此，大家对它们之间的区别、异同一定也都非常明白。

那么，真正能够得到良好、持久之人际关系的方式，应当是以上哪一种方式呢？

显然，答案是第二种。

第一种의 强迫方式，虽然有时看起来效果立竿见影，但是，由于它是在强迫、压服对方，因此，对方的心灵之中并不服气。所以，当一旦有机会的时候，就会引起激烈的反弹，甚至导致激烈的冲突、武力、暴戾、战争。

而第二种方式，唯有是出于由内而外的、真心的爱。

只有以心换心，才能够赢得一个心。只有以真情与尊重，甚至是牺牲性的爱，才能够得到对方的真心相随。

究其原因，其实理由非常简单；这是因为：人，不是木偶、不是机器人、不是可以被他人随意呼来喝去的没有灵魂的奴隶；而是，有着心灵、灵魂的，有着上帝的形象和样式的。

所以，真正的和平，在于从心中所发出的和平，而不是在于外在的、被压服的、被强迫的和平。

真正的长治久安，在于从百姓心中所发出的、由衷的喜乐与和平。

这些不是在于物质上的利益，而是在于心灵之中的信仰与道德的法则。

=====

夫妻之间、父母儿女之间、上下级之间、邻里之间、任何的人与人之间，难道不都是如此吗？

=====

那么，上帝不也是这样对待我们吗？我们的信仰不也是如此吗？我们与上帝之间的关系不也是如此吗？

上帝是创造宇宙天地、创造我们生命的造物主；他有着无限的能力，智慧，知识。他无所不在，无所不缺。

然而，他没有以电闪雷鸣、暴风骤雨来威吓我们、强迫我们，而是以圣灵、用微小温柔的声音在我们的心灵深处说话；他以日头照好人、也照歹人，降雨给义人，也给不义的人。

神爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的、不至灭亡、反得永生。

耶稣基督卑微地来到世上，道成肉身，降身为入，出生在伯利恒的马槽中。

他不争闹、也不喧嚷，街上也听不见他的声音。压伤的芦苇他不折断，将残的烛火他也不吹灭。

他把天父上帝的爱告诉我们；他把自己的生命舍给我们；他在十字架上所流的宝血，使我们因而能够得到永生、再也不惧怕死亡。

这是何等的爱、何等的牺牲、何等奇妙的救恩。

【引述：为仁人死，是少有的；为义人死，或许有敢做的；唯有耶稣基督在我们还作罪人的时候就为我们死，神的爱在此就向我们显明了】

罗马书5章7、8节：

7为义人死，是少有的；为好人死，或有敢作的；8唯有基督在我们还作罪人的时候为我们死， 神对我们的爱就在此显明了。

圣经所向我们启示的，是何等美好的信仰！

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

国家机器

显然，毋庸置疑的是，国家机器是为了维护社会秩序而存在的。但是，我们必须清醒地认识到，国家机器绝不仅仅是为了维护国家社会的秩序而存在。

国家机器的本质目的，是为了秉公行义，因此，必须不仅要维护社会公正秩序，也要维护公民的自由，包括那些符合和平、公义、正当原则的言论自由、思想自由、结社自由、和平集会自由、政治选举自由等等。

专制主义政府只是肤浅地从表面看见国家秩序的重要性，但是却不懂得，真正的秩序的基础是在于什么，更不懂得自由对于国家社会秩序的重要性在于什么原因。

混乱的无政府主义，则愚妄地想要砸烂国家机器，捣毁社会秩序。他们并不

明白，什么是真正的自由。他们给社会所带来的，也不可能是什麼自由，而只是喧嚣、混乱、不义、罪恶、灾难与悲伤。

社会秩序体系

一个健康、积极向上、成熟发展的民主社会秩序体系中，包含着不可或缺的两大方面，即，法律的统治，以及公民的自由。

法律的统治是指，国家的政治决策与方针政策等，不应当是统治者随心所依、颐指气使、忽是忽非、感情用事的结果，而应当是深思熟虑、诚实辩论、认真规划预演以后所决定的结果；并且，法律的清晰明文形式尽量地保证了，国家治理的规则是公开透明的，是言而有信的，是诚信的，是公平、没有诡诈的。

法律的统治包括了立法、执法、司法三个关键方面。法律的产生，或立法的过程，来自于参众两院的议员们的诚实辩论与投票结果。执法的过程，则由人民选举产生的国家最高领导人以及省级地方政府负责。其中涉及到，联邦中央政府与省级地方政府之间的重要关系。一般而言，如果一件事务仅仅是本地地方性质的，例如省内商业、或是一般性民事诉讼等等，则属于省级地方政府管辖权限范围内；反之，如果一件事务涉及到多个省之间、或是跨省

的民事诉讼等等，例如跨省商业活动、通信、交通、金融、刑事犯罪等等，则属于中央联邦政府管辖范围。司法审判主要在于联邦法院体系与省级地方政府法院体系等等管辖范围。

法律的统治必须包含两个重要的核心目的与内容，即公正稳定的社会秩序与公民自由。

公民的自由是国家社会中每一个个人在不侵犯公众秩序与利益的前提下，在不违犯公德的条件下，所应当拥有的权利，包括土地、财产、思想、社会交往诸多方面的自由权利等等。这些事情都极其复杂，但是，正因为如此，就更需要小心维护，并建立健全真实的、细致的法律法规体系，来诚实地保护和实现那些自由。

这种真实的、细致的法律法规体系，不仅应当是如同购物清单列表那样，详细地包括许许多多的细节章程条款，而且应当是多层级的概念结构，即包含：一般性、原则性、大纲性的宪法，以及逐渐详细层面的联邦法，以及更加深入细节性的各地地方法规体系，等等等等。

A grid of 10 rows and 30 columns of small circles. The bottom row is filled with circles, while the other rows are empty.

法律的地位应当超越于具体的政治人物、政治团体、政党、群众、个人等等之上。换言之，法律面前人人平等，整个国家、社会、人民全体，都在法律的统治和治理之下。

“法律面前人人平等”绝不应当是一句空洞的、骗人的口号，而应当是重要的指引原则；——通过谨慎、仔细、周全、从实际出发的制度设计，贯彻实现在现实的政治生活中。其中的关键是，法律应当怎样产生（立法机制），怎样得到监督与贯彻（执法机制），怎样得到诉讼与审理（法院体制）。在这三者之中，都要经过认真的规则架构思考与设计研发，以避免在立法过程、执法过程、法院体系中受到少数人的不公、不义、不法的恶劣影响和左右。尤其是，在法院体系机制的规则设计中特别重要，以保证正义总能常常得到伸张，以使得全社会的人对于法律和公义都能够充满信心和安慰。

法治的本质是规则；即，全社会中每一个人都应当遵守同样的、公开透明的、诚实守信的规则体系。规则本身可以修改、建立、消除、或改善、等等。但是，只要规则仍然存在、仍然有效，那么，全社会所有人就都应当公平地遵守，而不能有例外。其本质正是在于，秉公行义，在于公平、正义、平等、公义、良善。

法治规则体系包含很多层面，从国家根本宪法、到联邦法律在各个领域和范畴内的具体法律规章条文、法规，到省级地方政府等等具体地方法规；从经济法、到民法、刑法、诉讼法、政党法、等等不同的类别和级别。

法律规则的内容必须是诚实的，而不是空洞的摆设；必须是分寸恰当、切实可行、能够清晰定义与理解的；必须是前后一致、有条有理、而不是朝令夕改、或故意糊弄人、愚弄人、挂羊头卖狗肉的。

宪法的内容必须是关于政府组织形式的最根本而本质的架构。宪法的内容不需要很长，但必须是诚实、信实、认真的，必须是长久有效的；宪法内容可以与时俱进、可以不断增添修正案内容（经过全体国民公投、三分之二选民通过；或是经过所有省级辖区内部公投，三分之二省份同意通过），但不能潦潦草草、如同儿戏、过几十年就推翻重来一遍。

法律规则体系中，必须保障个人自由；即，除非有清晰必要的、有证据的、有恰当具体理由的、有特定合理需要的、可清楚定义的、明列于法律规则体系中的原因和事项之外，人的自由（包括思想自由、言论自由、社交结社集会自由、经济活动自由等等）不应当受到限制。换言之，只要是法律规则体系中没有明文、明确、以清楚定义的方式和理由禁止的事情，就是包括在人的自由范围之中的事情。

从根本上说，上述重要法律规则体系原则就是，法律应当是“黑名单”，而不是“白名单”。即，那些不可行的事情，应当明列在法律所列的黑名单事项中。而法律没有列明禁止的，既是可行的。反之，“白名单”法律规则体系就是一种不自由的、残酷的、不人道的法律体系。白名单法律规则体系的意思是，只有明列在法律规则上的事情，才是可行的，否则就是不可行的。显然，白名单规则是一种残酷的、专制主义的、扼杀人自由的法律体系。

规则的本质是诚实、公正、公义

规则的诚实性、公正性、公义性，反映在法治制度中的、从立法、执法到审理的所有方面。

立法的过程应当以参众两院体系为基础（本书已经在前文中对此有过深入阐述），在中央联邦政府或是省级地方政府层次上，进行公开透明的、从实际出发的、脚踏实地的磋商、辩论、提案、投票、坚持、妥协等等过程。

政府执行部门决定了国家社会日常事务的运转与前进的航向，因此攸关重要。一方面，政府最高领导人应当经由科学的、恰当的、仔细设计的、脚踏实地的选举规则机制体系产生（本书前文已经深入讨论了选举人团制度选举国家最高领导人等）。另一方面，为保障政府行政有效性，政府最高领导人当选以后，有权任命内阁各级组织成员（这些任命应当经由议会核准）；有权主导政府各级执行部门的方针政策规章，以及外交军事警务等等事务；有权与议会合作、通过签署法案等形式、制定税收等国家行政方针政策。

法院体系应当完全独立于立法、行政体系，对于各级案件进行独立的、客观的、纯粹中立的、百分之百依据法律字面条文而进行的、冷静全面的审理。

只有这样，才能真正保障法治体系规则的诚实性、公义性、公正性。

以上所陈述的，仅仅是立法、行政、法院体系的目标而已；具体怎样才能达到这些目标，必需要有实事求是的、极其复杂的、殚精竭虑的、深入思考的、规划内容。这里仅举一例：——例如，法院体系中，法官的任职条件是什么？怎样产生？任期如何？晋升制度如何？怎样弹劾？怎样审理、审判案件？怎样监督法院体系的公正性？怎样设立陪审团制度？陪审员怎样产生？公开审理为什么具有重大意义和重要性？何谓公开审理？公开审理的限制是什么？辩护人资格与监督？等等等等。

法治、宪政与民主之间的关系本质

上述三个概念是现代民主主义制度所都不可缺少的。它们都是在讲同一件事情，即，现代民主制度必须在完整的、公平、正义的法律规则框架之下运行。这个法律规则框架，就是一个国家的宪法，即，整个国家社会中所有人在政治组织形式上的、所共同同意的、考虑到所有人利益与自由权利的、政治权力组织架构与人民权利的定义和政府运作基本措施。

宪法是一个现代民主制度国家的法律总纲，是轮廓型法典。国家社会中任何其他法律体系都是对于该法典的进一步阐释、定义、延伸、细化、详述。宪

法内容不应当过于抽象、空洞、大而无当，不应当是一些口号名词的堆砌，而是应当有清晰的、毋庸置疑的定义，以及总纲性的、但又实际可操作的明确框架性规则。

++++
++++
++++
++++
++++

以下为美国宪法原始文字翻译：

第一条

第一款 本宪法所授予的全部立法权均属于由参议院和众议院组成的合众国国会。

第二款 众议院由各州人民每两年选举产生的议员组成，每州的选举人应具备该州州议会人数最多一院的选举人所需具备的资格。

年龄未满25岁，为合众国公民未满7年以及当选时非其选出州居民者，不得为众议院议员。

众议院人数和直接税税额均应按本联邦所辖各州的人口比例分配于各州，各州人口数目指自由人总数加上所有其他人口的3/5。自由人总数包括必须在一定年限内服役的人，但不包括未被征税的印地安人。人口的实际统计应于合众国国会第一次会议3年内，以及此后每10年内依照法律规定的方式进行。众议员人数以每3万人选出1人为限，但每州至少应有众议员1人。在实行此种人

口统计前，新罕布什尔州可选出3人，马萨诸塞州8人，罗得岛州和普罗维登斯种植地1人，康涅狄格州5人，纽约州6人，新泽西州4人，宾夕法尼亚州8人，特拉华州1人，马里兰州6人，弗吉尼亚州10人，北卡罗莱纳州5人，南卡罗莱纳州5人，佐治亚州3人。

任何一州所选众议员中出现缺额时，该州行政长官应发布选举令以补足此项缺额。

众议院应选举该院议长和其他官员，并独自享有弹劾权。

第三款 合众国参议院由每州州议会选出2名参议员组成，参议员任期6年，每名参议员有1票表决权。

参议员在第一次选举后集会时，应即尽可能平均分为三组：第一组参议员应于第2年年终改选，第二组参议员应于第4年年终改选，第3组参议员应于第6年年终改选，以便每两年改选参议员总数的1/3。

在任何一州州议会休会期间，如因辞职或其他原因出现参议员缺额，该州行政长官可在州议会召开下次会议补足缺额之前，任命临时参议员。

年龄未满30岁，为合众国公民未满9年以及当选时非其选出州居民者，不得为参议院议员。

合众国副总统应为参议院议长，但除非出现该院全体参议员的赞成票和反对票相等的情况，无表决权。

参议院应选定本院其他官员，遇副总统缺席或行使合众国总统职权时，并应选举临时议长。

参议院享有审理一切弹劾案的全权。因审理弹劾案而开庭时，参议员应进行宣誓或作郑重声明。合众国总统受审时，应由最高法院首席大法官主持审判，无论何人，非经出席参议员2/3人数同意，不得被定罪。

弹劾案的判决，应以免职和剥夺其担任和享有合众国荣誉职位、信任职位或高收益职位的资格为限；但被定罪者仍应依法接受起诉、审讯、判决和惩罚。

第四款 举行参议员和众议员选举的时间、地点和方式，由各州州议会自行规定，但除选举参议员地点一项外，国会可随时以法律规定或改变此类规定。

国会每年至少应开会一次，除以法律另行指定日期外，会议应在12月第一个星期一举行。

第五款 各院应自行审查本院议员的选举、选举结果报告和议员资格；各院议员出席过半数即构成议事的法定人数；不足法定人数时可逐日休会，并可依照各院规定的方式与罚则强迫缺席议员出席会议。

各院可制定其议事规则，处罚扰乱秩序的议员，并可能经2/3人数同意开除议员。各院应保持本院的会议记录，并不时予以公布，但各该院认为需要保密的那部分除外；各院议员对任何问题所投的赞成票和反对票应依出席议员1/5的请求，载入会议记录。

在国会开会期间，一院未经另一院同意不得休会3日以上，也不得从两院开会地点移往他处。

第六款 参议员和众议员应取得由法律规定，并从合众国国库中支付的服务报酬。两院议员，除犯有叛国罪、重罪和妨害治安罪外，在出席各自议院会议期间和往返于各自议院途中不受逮捕；也不得因其在各自议院发表的演说或辩论而在其他任何地方受到质问。

参议员或众议员在其当选期内不得出任合众国当局在此期间设置或增加薪俸的任何文官职务；在合众国属下供职者，在其继续任职期间，不得担任国会任何一院的议员。

第七款 所有征税议案应首先由众议院提出；但参议院可以如同对待其他议案一样，提出修正案或对修正案表示赞同。

众议院或参议院通过的每一议案，均应在成为法律之前送交合众国总统；总统如批准该议案，即应签署；如不批准，则应附上异议书将议案退还给提出该项议案的议院，该院应将总统异议详细载入本院会议记录，并进行复议。

如复议后，该院2/3议员同意通过，即应将该议案连同异议书送交另一院，另一院亦应加以复议，如经该院2/3议员认可，该项议案即成为法律。但在这种情况下，两院的表决应以投赞成票和反对票决定，投赞成票或反对票的议员的姓名应分别载入各该院的会议记录。如议案在送交总统后10日内（星期日

除外) 未经退还, 即视为业经总统签署, 该项议案即成为法律; 但如因国会休会而阻碍该议案退还, 则该项议案不能成为法律。

凡须经参议院和众议院一致同意的命令、决议或表决(有关休会问题者除外) 均应送交合众国总统, 以上命令、决议或表决须经总统批准始能生效。如总统不予批准, 则应按照对于议案所规定的规则与限制, 由参议院和众议院2/3 议员再行通过。

第八款 国会拥有下列权力:

规定和征收直接税、间接税、进口税与货物税, 以偿付国债、提供合众国共同防御与公共福利, 但所有间接税、进口税与货物税应全国统一;

以合众国的名义借贷款项;

管理合众国与外国的、各州之间的以及与印地安部落的贸易;

制定全国统一的归化条例和破产法;

铸造货币, 厘定国币和外币的价值, 并确定度量衡的标准;

制定关于伪造合众国证券和通货的罚则;

设立邮局并开辟邮路;

保障作家和发明家对其著作和发明在限定期间内的专利权, 以促进科学与实用技艺的发展;

设立低于最高法院的各级法院;

明确划定并惩罚在公海上所犯的海盗罪与重罪以及违反国际法的犯罪行为;

宣战, 颁发缉拿敌船许可证和报复性拘捕证, 制定关于陆上和水上拘捕条例;

招募陆军并供应给养, 但此项用途的拨款期限不得超过两年;

装备海军并供应给养; 规定征召民兵的组织、装备和纪律, 规定可能征召为合众国服务的那部分民兵的管理办法; 但民兵军官的任命和按照国会规定纪律训练民兵的权力由各州保留;

在任何情况下, 对由某些州让与合众国, 经国会接受, 充作合众国政府所在地的区域(其面积不超过10平方英里)行使专有的立法权; 并对经州立法机

构同意由合众国在该州购买的一切用于修筑要塞、军火库、兵工厂、船厂及其他必要建筑物的地方行使同样权力。

制定为执行以上各项权力和依据本宪法授予合众国政府或政府中任何机关或官员的其他一切权力所必要的和恰当的法律。

第九款 现有任何一州认为应予接纳的人员移居或入境时，国会在1808年以前不得加以禁止；但对入境者可征收每人不超过10美元的税金或关税。根据人身保护令享有的特权，除非在发生叛乱或遭遇入侵，公共治安需要停止此项特权时，不得中止。

不得通过公民权利剥夺法案或追溯既往的法律。

除按本宪法前文对人口普查或统计结果规定的比例征税外，不得征收人头税或其他直接税。

对于从任何一州输入的货物不得征收直接税或间接税。

任何贸易条例或税收条例不得给予一州港口以优于另一州港口的特惠，开往或来自一州的船舶不得强令其在另一州入港、出港或交纳关税。

除依据法律规定拨款外不得从国库支款；一切公款的收支报告和账目应不时予以公布。

合众国不得授予贵族爵位；在合众国担任任何信任职位或高收益职位者，未经国会许可，不得接受任何外国君主或国家所赠予的任何礼物、酬金、官职或爵位。

第十款 无论何州，不得缔结条约、加入任何同盟或邦联；不得颁发缉拿敌船许可证和报复性拘捕证；不得铸造货币；不得发行信用券；不得将金银币以外的任何物品作为偿还债务的法定货币；不得通过公民权利剥夺法案、追溯既往的法律或损害契约义务的法律；不得授予任何贵族爵位。

无论何州，不经国会同意，不得对进出口货物征收进口税或间接税，但为执行该州检查法令所绝对必要者不在此限。任何一州对进出口货物征得的一切间接税和进口税的净所得额应充合众国国库之用，所有这类法律都应由国会负责修订与控制。

无论何州，未经国会同意，不得征收船舶吨位税，不得在和平时保持军队或战舰，不得与另一州或外国缔结协定或条约，除非已实际遭受入侵或遇到刻不容缓的危险，不得进行战争。

第二条

第一款 行政权属于美利坚合众国总统。总统任期为4年，副总统任期与总统任期相同。总统和副总统的选举办法如下：

各州应按照该州议会规定的方式选派选举人若干名，其人数应与该州所应选派于国会的参议员和众议员的总数相等；但参议员或众议员或在合众国政府中担任信任职位或高收益职位者不得被选派为选举人。

选举人应在本州集会，投票选举2人，其中至少应有1人不是选举人同州的居民。选举人应开列名单，写明所有被选举人和每人所得票数，计算票数。获得选票最多者如选票超出选举人总数的一半即当选为总统。

如不止1人获得半数选票且票数相当，众议院应立即投票其中1人为总统。如无人获得过半数票，则众议院应以同样方式从名单上得票最多的5人中选举1人为总统。但众议院选举总统时应以州为单位投票，每州代表有1票表决权；以此种方式选举总统的法定人数为全国2/3的州各有1名或数名代表出席，并须取得所有州的过半数票始能当选。在总统选出后，获得选举人所投票数最多者即当选为副总统；但如有2人或数人获得相等票数，参议院应投票选举其中1人为副总统。

国会可决定选出选举人的时间以及选举人的投票日期，该日期须全国统一。

任何人除出生于合众国的公民或在本宪法通过时已为合众国公民者外，不得当选为总统。年龄未满35岁及居住于合众国境内未满14年者亦不得当选为总统。

如遇总统免职、死亡、辞职或丧失履行总统权力和职责的能力时，该项职务应移交给副总统；在总统与副总统均为免职、死亡、辞职或丧失履行总统权力和职责的能力时，国会得依法律规定宣布某一官员代行总统职权，该官员即为总统，直至总统恢复任职能力或新总统选出为止。

总统应在规定时间获得服务报酬，此项报酬在其当选任总统期间不得增加或减少。总统在任期内不得收受合众国或任何一州给予的任何其他酬金。

总统在就职前应作如下宣誓或郑重声明：

“我谨庄严宣誓（或郑重声明），我一定忠实执行合众国总统职务，竭尽全力，恪守、维护和捍卫合众国宪法。”

第二款 总统为合众国陆海军的总司令，并在各州民团奉召为合众国执行任务时担任统帅；他可以要求每个行政部门的主管官员提出有关他们职务的任何事件的书面意见，除了弹劾案之外，他有权对于违犯合众国法律者颁赐缓刑和特赦。

总统有权缔订条约，但须争取参议院的意见和同意，并须出席的参议员中三分之二的人赞成；总统应提出人选，并于取得参议院的意见和同意后，任命大使、公使及领事、最高法院的法官，以及一切其他在本宪法中未经明定、但以后将依法律的规定而设置之合众国官员。国会可以制定法律，酌情把这些下级官员的任命权，授予总统本人，或授予法院，或授予各部部长。

在参议院休会期间，如遇有职位出缺，总统有权任命官员补充缺额，任期于参议院下届会议结束时终结。

第三款 总统应经常向国会提供有关国情的报告，并向国会提出他认为必要和适当的措施，供其考虑；在非常时期，总统可召集两院或其中一院开会，如两院对于休会时间意见不一致时，总统可使两院休会到他认为适当的时期为止；总统应接见大使和公使；他应监督一切法律的切实执行，并任命合众国的一切官员。

第四款 合众国总统、副总统及其他所有文官，因叛国、贿赂或其它重罪和轻罪而遭弹劾并被判定有罪时，应予以免职。

第三条

第一款 合众国的司法权属于最高法院以及由国会随时下令设立的低级法院。最高法院和低级法院的法官，如果尽忠职守得继续任职，并应在规定时间获得服务报酬，此项报酬在他们继续任职期间不得减少。

第二款 司法权适用的范围如下：一切基于本宪法、合众国法律以及根据合众国权力所缔结的及将缔结的条约而产生的普通法的及衡平法的案件；一切涉及大使、其他使节及领事的案件；一切有关海事法和海事管辖权的案件；以合众国为当事人的诉讼；两个州或数个州之间的诉讼；一州与另一州的公民之间的诉讼；一州公民与另一州公民之间的诉讼；同州公民之间对他州让与土地的所有权的诉讼；一州或其公民与外国或外国公民或国民之间的诉讼。涉及大使、其他使节和领事以及以州为当事人的一切案件，其初审权属于最高法院。对上述的所有其它案件，无论是法律方面还是事实方面，最高法院有上诉审理权，但须遵照国会所规定的例外与规则。

一切罪案，除弹劾案外，均应由陪审团审判；审判应在犯罪发生的州内进行；但如不止在一个州内发生，审判应在国会以法律规定的一处或数处地点进行。

第三款 只有对合众国发动战争，或依附、帮助、庇护合众国敌人者，才犯叛国罪。无论何人，如非经由两个证人证明他的公然的叛国行为，或经由本人在公开法庭认罪者，均不得被判叛国罪。

国会有权宣布对于叛国罪的惩处，但叛国罪犯公民权的剥夺，不得影响其继承人的权益，除剥夺公民权利终身者外，不得包括没收财产。

第四条

第一款 各州对其它州的公共法令、记录和司法诉讼程序应给予完全的信任和尊重。国会可用一般法律规定此类法令、记录和司法诉讼程序的验定方法及其效力。

第二款 每州公民应享受其他各州公民所有之一切特权及豁免权。

凡在任何一州被控犯有叛国罪、重罪或其它罪行的人并于另一州被缉获时，该州应即依照该人所逃出之州的行政当局的请求，将其交出，以便押送到对该罪行有审理权的州。

凡根据一州之法律应在该州服兵役或服劳役者，逃往另一州时，不得根据逃往州的任何法律或规章解除该兵役或劳役，而应依照有权得到兵役或劳役的当事人的要求，将其交出。

第三款 国会可准许新州加入本联邦,但不得在任何其他州的管辖权之内组成或建立新州,亦不得未经有关州议会和国会同意合并两州或数州的部分地区建立新州。

国会有关处置并制定合众国领土或其它财产的一切必要法章和条例;对本宪法条文,不得作有损于合众国或任何特定州的任何权利的解释。

第四款 合众国应保障联邦各州实行共和政体,保护各州免受入侵,并应根据州议会或州行政长官(当州议会不能召集时)的请求平定内乱。

第五条

国会应在两院各2/3议员认为必要时,提出本宪法的修正案,或根据全国2/3州议会的请求召开公议提出修正案。以上任何一种情况下提出的修正案,经全国的州议会或3/4州的制宪会议批准,即成为本宪法的一部分而发生实际效力;采用哪种批准方式可由国会提出。但在1808年前所制定的修正案不得以任何形式影响本宪法第一条第九款之第一、第四两项;任何一州,未经其同意,不得被剥夺它在参议院中的平等投票权。

第六条

本宪法生效前所负的一切债务和所签订一切契约在本宪法生效后对合众国仍然有效,其效力一如邦联时代。

本宪法及依照本宪法所制定之合众国法律以及根据合众国权力所缔结或将缔结的一切条约,均为全国的最高法律;即使与任何一州的宪法或法律相抵触,各州的法官仍应遵守。任何一州宪法或法律中的任何内容与之抵触时,均不得违反本宪法。

上述参议员和众议员、各州议会议员以及合众国政府和各州一切行政、司法官员均应宣誓或郑重声明拥护本宪法;但不得以宗教信仰作为担任合众国任何官职或公职的必要资格。

第七条

经过9个州的制宪会议批准,即足以使本宪法在批准本宪法的各州成立。

本宪法于耶稣纪元1787年,即美利坚合众国独立后第12年的9月17日,经出席

制宪会议各州与会者一致同意后制定。我们谨在此签名作证。

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

怎样尽量确保法制、治理、案件审断的公正性（言论与新闻自由；寡头治理与平民治理；审断权力的分散化、适用化、实用化、时时更新化）【自上而下的公义与治理结构】

在一个民主制度社会中，确保法制、治理、案件审断的公正性，具有极其重要的意义；因为这是一个试金石，显明了社会是否具有公平正义的秩序规则体系。如果民主社会不能通过这个试金石的检验，那么，政府也就难于使人民信服。与之相随的，不是无政府主义混乱，就是专制主义压制下的人为稳定措施。

为确保法制、治理、案件审断的公正性，需要保障言论与新闻自由，因为这会使得那些徇私枉法的人面临巨大社会压力，也会使得那些渴望伸张正义的

人有发声的渠道。一般而言，阴谋诡计、罪恶坏事害怕曝光，害怕公开，害怕光明，而那些公义平等之事则不害怕真相曝光。真理往往越辩越明，人民群众兼听则明、偏听则暗。但是同时，言论与新闻自由应当在法律秩序的框架之下，要谨慎地防止暴民文化，避免喧嚣混乱的无政府主义风潮。

为确保法制、治理、案件审断的公正性，需要在法律秩序原则上，尽量实现权力分散化、实现平民治理，避免寡头政治、寡头治理。因此，在法院体系建设中，陪审团制度具有重要的意义。陪审团制度是指，在一些重要案件审理过程中，法官的角色只是主持法庭程序者，而案件的审断由来自于民间的普通百姓组成的陪审团决定。为了较好地、有效地实现陪审团案件审断机制，应当在人民当中建立一个数量巨大的陪审员资格数据库。例如，在一个由250万合法选民组成的选区内，选择五分之一的选民，即50万选民构成陪审员资格数据库。这些潜在陪审员应当具有良好守法记录、良好纳税记录、稳定社会地位、具有广泛代表性、等等特征。这样，当需要进行某一案件审理、组成陪审团时，可以从这个陪审员数据库中随机抽取24名人员，并由控辩双方从中进一步分别选择6名成员，总共12名陪审员，再由法庭一方选择一名候补陪审员，组成最后的大陪审团。在案件审理过程最后，陪审团成员们闭门讨论并投票，最后决定案件审理结果。

为确保法制、治理、案件审断的公正性，应当尽力保障审断权力的分散化、实用化、适用化、时时更新化。在地方政府的法院体系内，法官应当经过定期民选。联邦政府法院体系内，法官由国家最高领导人提名，由参议院投票同意批准。在联邦政府的法院体系内，应当有针对联邦法官的弹劾制度。弹劾程序由联邦众议院启动，由联邦参议院审理并投票决定弹劾结果。

上面所述的，仅仅是一些具体的原则和例子。法治的公正性，是一个国家的命脉。如果没有法治公正性，那么，这个国家政权就注定将要灭亡，最终被人民推翻，导致生灵涂炭的局面。最好的情况应当是，在民主社会制度下，经过逐渐的、渐进的改革、革新、完善，法治制度越来越公正透明，越来越符合公义的标准与要求。

顺服在上掌权者的原则【自下而上的公义与治理结构】

就法治的公正性、公义性而言，一方面，从政府、法院体系等的角度而言，应当谨慎仔细地设计和采用良好的法治程序规则体系，应当保障言论与新闻自由，应当尽量地确保审断权力的分散化，避免审断权力的寡头化，应当从实际出发、注重实际效果与切实可行的目标，等等；另一方面，从人民群众、普通百姓的角度而言，应当普遍地推崇“顺服在上掌权者”的道德伦理文化。“顺服在上掌权者”的原则包括，所有人民群众应当尊重并顺服于整个国家社会的政治治理、法治规则秩序体系，包括顺服于法院治理体系。公民可以根据适当的规则秩序，在案件审理之后采取适当的上诉机制，但是，当所有的程序与案件审断都已经完成以后，任何公民都应当有顺服法治、顺服政府治理的责任和义务。

顺服在上掌权者，并不意味着，政府的治理、在上掌权者，就是完美的、就

是百分之百公正平等正义的。“顺服在上掌权者”原则背后的深刻意义是在于，在这个地上之国中，虽然，一方面我们应当尽量寻求公义、持守公义、在国家政治治理过程中努力做到公义，但是，另一方面我们所有人都必须认识到，地上之国的公义，仅仅是对于天上之国（就是上帝之国，就是那无限公义圣洁、慈爱恩典的、无限美好与幸福的永生之国）的某种程度的近似和反映，就像是月光对于阳光的某种程度的近似和反映一样。

我们所有人都必须要认识到这一点；都必须要心灵深处深刻地明白，从终极层面而言，我们心灵的归依，不是在于，在这个世界中去寻找那真正的、完美的、百分之百的公义，而是在于那上帝之国、在于那至善至美的上帝自己那里。因此，我们在这个地上之国中的生活，不是要寻求终极公义，而是，我们作为上帝之国的忠诚子民，要用我们的生命在这个地上之国中见证出那来自于、建基于上帝自己的圣洁公义。

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

【【【引述 圣思录 顺服在上掌权者】】】

《顺服掌权者》：

凡人所当得的，就给他。当得粮的，给他纳粮。当得税的，给他上税。当惧怕的，惧怕他。当恭敬的，恭敬他（罗13）

【第一部分】顺服在上有权柄的人。抗拒掌权的，就是抗拒神的命。抗拒的必自取刑罚。因为他是神的用人，是与你有益的。你若作恶，却当惧怕。因为他不是空空的佩剑。他是神的用人，是伸冤的，刑罚那作恶的。13:5 所以你们必须顺服，不但是因为刑罚，也是因为良心。13:6 你们纳粮，也为这个缘故。因他们是神的差役，常常特管这事。

惧怕他。当恭敬的，恭敬他。13:8 凡事都不可亏欠人，惟有彼此相爱，要常以为亏欠。因为爱人的就完全了律法。13:9 像那不可奸淫，不可杀人，不可偷盗，不可贪婪，或有别的诫命，都包在爱人如己这一句话之内了。13:10 爱是不加害与人的，所以爱就完全了律法。

（1）正义是什么？正义的源头在哪里呢？正义是来自这个世界的吗？我们又应当怎样在这个世界上寻求正义呢？在这个世上能够得到完全的、真正的正义吗？

亲爱的弟兄，不要自己伸冤，宁可让步，听凭主怒。（或作让人发怒）因为经上记着，主说，伸冤在我。我必报应。

(2) 这世上有多少罪恶，是在伸张正义的借口之下发生的。有多少人，看见不平，拍案而起；但是，他们却不过是在用一种罪恶来代替另一种不义。

许多人，想要伸张正义，但是他们的心中，却不过是在自以为义。

许多人，口中喊着替天行道（这话本身就是对神的亵渎），心里面热乎乎地热血沸腾；但是，他们心中，却在很大程度上，不过是“欲与天公试比高”的狂傲之心。他们内心的罪恶和污秽，遮盖在光辉理想的旗帜之下。

(3) 敬畏耶和华，是人智慧的开端。

在人们口中，无论是哪种所谓的正义，无论是哪种情境；如果，在人的心中没有对永生真神的敬畏，没有对神的圣洁、公义、主权、主宰、创造、救恩、恩慈的敬畏，没有人内心中发自内心的真正谦卑，没有摒弃自己心中的固执、愚顽、刚硬，那么，在人们中间的任何所谓“正义”都是枉然。人们所谓的革命，造反，战争，斗争，等等，都不过是在很大程度上被人的野心、贪婪、罪恶、欺骗、虚空、狡诈、诡计、虚荣、负气、情仇、自义所充斥着、包裹着、裹胁着、淘汰之下的恶性循环。

那么，又该怎样呢？敬畏耶和华，是人智慧的开端。顺服在上掌权者。不要为自己伸冤，宁可退后，听凭主怒。主说：伸冤在我，我必报应。使自己的生活圣洁；以爱对待人；祈求神，不乞求人；敬畏神；对掌权者应当恭敬而惧怕，但是，不要在灵里畏惧人；倚靠神，而不要倚靠人；活出基督的圣洁生命与爱，作基督救恩的见证；以彻底地的谦卑和爱，来对待所有的人，包括在上掌权者。

【第二部分】凡事都不可亏欠人，惟有彼此相爱，要常以为亏欠。因为爱人的就完全了律法。13:9 像那不可奸淫，不可杀人，不可偷盗，不可贪婪，或有别的诫命，都包在爱人如己这一句话之内了。13:10 爱是不加害与人的，所以爱就完全了律法。

这是人应当如何在世上立足、与人相处的一个基本原则。

爱是不加害与人的，所以爱就完全了律法。

【第三部分】13:11 再者，你们晓得现今就是该趁早睡醒的时候，因为我们得救，现今比初信的时候更近了。

13:12 黑夜已深，白昼将近。我们就当脱去暗昧的行为，带上光明的兵器。13:13 行事为人要端正，好像行在白昼。不可荒宴醉酒。不可好色邪荡。不可争竞嫉妒。13:14 总要披戴主耶稣基督，不要为肉体安排，去放纵私欲。

我们真正的正义和公义，应该到哪里去寻求？是在那些“在上掌权者”那里吗？也是，也不是。关键是，我们的源头、归宿和倚靠，应该是在何处。我们应当以这世界为我们的源头、归宿和倚靠吗？不，决不是的！

所以从一个仿佛已死的人就生出子孙，如同天上的星那样众多，海边的沙那样无数。11:13 这些人都是存着信心死的，并没有得着所应许的，却从远处望见，且欢喜迎接，又承认自己在世上是客旅，是寄居的。11:14 说这样的话的人，是表明自己要找一个家乡。11:15 他们若想念所离开的家乡，还有可以回去的机会。11:16 他们却羡慕一个更美的家乡，就是在天上的。所以神被称为他们的神，并不以为耻。因为他已经给他们预备了一座城。

我们在这世上，都是作寄居、作客旅的。这世界不是我们最终的家。坟墓更绝不是我们的归宿。以这世界为家的人，想要在这世上找到终极的公正；可是，他们无论是贫是富，无论是渺小还是伟大，都只能是品尝到真正的失望、眼泪、痛苦、无奈、疾病、衰残和死亡的滋味。在这世界中寻找正义的归宿

的人，必然要空手失望而回。更何况：人若赚得全世界，却赔上自己的生命，又有什么益处呢？人又能拿什么来换自己的生命呢？

我们更应当警醒自己，黑夜已深，白昼将近。我们就当脱去暗昧的行为，带上光明的兵器。13:13 行事为人要端正，好像行在白昼。不可荒宴醉酒。不可好色邪荡。不可争竞嫉妒。13:14 总要披戴主耶稣基督，不要为肉体安排，去放纵私欲。=====我们只有当有了倚靠神的信、圣洁的生命、基督的救恩时，才能够在这世上真正地见证出神的爱、公义和圣洁。

【【【引述 圣思录 地上法律与神的律法之间的关系】】】

(1) 神的律法，和人间的法律

(1.A)

人的良善，应是从心里、由衷的，是由内心而至外在的言语行为的，而不是相反：-----

因为神是监察人内心的神；也更因为，人的本质，是由其内心决定；人的行为和言语，只是其内心真实光景的反映。

这世上的法律，只看人的言语和行为，只看人的外在表现。所以，一个内心罪恶的人，仍然可以通过伪装和约束，在这世上不触犯刑律，庸庸碌碌，终其一生。而另一方面，一个无辜的人，则可能会由于马虎大意，犯了过失之罪，承担刑责。

世上的法律，只以人所能查究核实的证据、证人或证言、供词为基础；关注

的，只是世上的秩序、公平等。

换言之，人间法律所管辖的范围，是那些属世的、可见的、可把握的、可查究的、可测量的、非永恒的事情。

(1. B)

然而，这并不是说，世上的法律就没有价值；也不是说，世上的法律，与神的律法就没有关系。

只不过，这两者之间，绝非等价。

在世上的法律中，所言及的“公平”，“平等”，“公义”，“正义”，“罪行”等等等等，这些，都是建基于神放在人良知之中的、先天性的，关于公义、公平、圣洁、正直、诚实、真实等的认知。

在这世上，若没有信仰、若没有对永生真神的敬畏，那么，人间的法律就成为无本之木，无源之水。

如果人的心里，对宇宙天地主宰、造物主、神尚且没有敬畏，对自己的灵魂尚且毫不关心；那么，人也不会在内心深处，尊敬世上的法律。

人间的一部一部法律，无论多么完善，无论条款多么多么详细，都无法完完全全囊括人类生活中的复杂微妙、变化多端的方方面面；也无法事先预见各种各样纷繁的情境。

人间的法律，必须假设，它所针对的对象，是能够、且愿意诚实地，理解并应用抽象概念和原则的；是愿意尽力去诚恳待人的；是愿意诚实守信、遵守契约的。否则，任何人间法律，都会成为一纸空文，如沙子筑成的城堡，瞬间塌垮。

然而，人心比万物都诡诈，坏到极处。如果人想故意逃避惩罚、规避人间法律、钻法律漏洞、破坏规则、为自己走捷径找理由，那么，他一定很快就能

学会怎样把法律玩弄于股掌之中。

他也许不一定敢于堂而皇之地杀人放火，直接与法律和国家公器对抗，但是他知道，怎样利用法律、规避法律、玩弄法律，来满足自己的私利和罪恶之心。

很多时候，人们不杀人放火，并非因为他们不愿意，而是因为他们害怕法律的惩罚。他们的罪恶之心是一样的。

所以，当一个社会的法律越看似健全，越复杂全面的时候，人们的心往往不是变得更好，而是变成了更加虚伪和狡猾。

(1.C)

但是，世上的法律，并不能诛心，-----不能仅仅根据人心里的想法和动机，来定一个人的罪。对于隐藏在人心里深处的罪恶想法，和自私、猥琐、残暴、暴怒的意念，世上的法律无能为力。

实际上，若有任何的人间法律，要管束、定罪人的自由内心，那么，这样的法律，往往不是“善法”，反而很可能是法西斯专制主义的“恶法”。

这样的恶法，以及制定这样诛心之法律的人，是愚妄地想要取代神的权柄，愚妄地试图篡夺神的荣耀；正如圣经《但以理书》中记述的，尼布甲尼撒下诏，要求全地的人都跪拜他，把他当作天地之主来敬拜。

主耶稣说：

但你们不要受拉比的称呼。因为只有一位是你们的夫子。你们都是弟兄。

也不要称呼地上的人为父。因为只有一位是你们的父，就是在天上的父。

也不要受师尊的称呼。因为只有一位是你们的师尊，就是基督。

你们中间谁为大，谁就要作你们的用人。

凡自高的必降为卑，自卑的必升为高。

(1.D)

事实上，人间法律之所以不能够针对人的内心定罪，不仅是因为那终极审判的权柄在于神，也因为，我们世人往往不能看透人内心之中的真实光景。我们常常会屈枉一个软弱犯错的无辜之人，也常常会被一个罪恶虚伪之人的甜言蜜语和伪装所蒙蔽。

神是鉴察人内心的神，他的旨意纯全，他的判断是按着真实；人的心在他面前是完全敞开的，没有任何秘密和隐秘之事能够在他眼前隐藏；

而世人，则往往只能看见、也只看重，人的外表和表现，而看不见人的本质。

(1.E)

如果，世界上、人心之中，没有神的律法，没有神的权柄和主宰，那么，任何的人间法律（不论多么貌似公正、貌似完善）也就毫无意义，毫无作用，毫无价值-----

因为，决定人行为的，是他里面的喜好、兴趣、倾向、口味、价值、欲望、思想、理念和选择；决定人言语、行为及其一切外在表现的，是他里面的本质和灵魂的光景。

虽然：-----人间的法律，在人的内心面前，无能为力；或者，像现代民主社会里面的法律那样，强调人的自由，言论自由，思想自由，对人的内心毫不关心、毫不在意，只注重外在行为层面的证据，以及外表行为层面的管理和管制；

但是：-----这并不意味着，人心就可以像脱缰野马一般，在罪恶、诡诈、虚伪、狡猾、贪婪的世界里任意驰骋；更意味着，人的灵魂，就不在神律法的管束和审判之下。

(1.F)

主耶稣说：

你们这假冒为善的文士和法利赛人有祸了。因为你们将薄荷，茴香，芹菜，献上十分之一。那律法上更重的事，就是公义，怜悯，信实，反倒不行了。这更重的是你们当行的；那也是不可不行的。

你们这瞎眼领路的，蠅虫你们就滤出来，骆驼你们倒吞下去。

你们这假冒为善的文士和法利赛人有祸了。因为你们洗净杯盘的外面，里面却盛满了勒索和放荡。

你这瞎眼的法利赛人，先洗净杯盘的里面，好叫外面也干净了。

你们这假冒为善的文士和法利赛人有祸了。因为你们好像粉饰的坟墓，外面好看，里面却装满了死人的骨头，和一切的污秽。

你们也是如此，在人前，外面显出公义来，里面却装满了假善和不法的事。

(1.G)

世上人间的法律和刑罚，可以把人捆锁在监狱之中，甚至可以判处人死刑。但是，尽管人的身体可以被杀，世上却没有任何势力和权威，能够审判

灵魂、把灵魂投在地狱里、永远地刑罚灵魂。

这宇宙天地和其中的万有，都随时在神的掌控和主宰之下；其中的任何事情及其发展，都是按着神的允许和安排，要成就神至善至美的旨意。顺从神的人，将要兴旺；悖逆神的人，必将衰亡。落在永生神的审判和惩罚之中，何其可怕。

然而，神更在那永恒之中，在终极的审判之日，对人的灵魂有着最高的审判和刑罚的权柄。那些活在罪中、死在罪中的世人，终将面临神的永远审判和刑罚；他们要在不灭的地狱之火中，永远地痛苦哀号。

神的审判，永远的、终极的审判，不是按着外在的虚浮与功利，而是按着人心的真实光景，按着人灵魂的真实面目。

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

民主的目的，是在一个国家社会中，尽量地秉公行义。“行公义、好怜悯、存谦卑的心、与我们的上帝同行。”为此，民主的目的是要在一个国家社会中，基于公平正义的、平等公义的道德法则，建立起这样的一个法律规则秩序体系，在其中尽量地公平而全面地反映民意，尽量地寻求良善恩慈与公义圣洁。民主的目的，是建立起自由圣洁之民的自我管理的政治组织形式。

民主的目的，是在我们所生活的世界中，努力地见证出我们心中的信仰，见证出那来自于上帝的圣洁公义，见证出那圣洁公义的道德法则，以公正、平等、正义、公义，来对待一切世人。

民主的目的不是什么

民主的目的，不是要在这个世上追求终极的、至善至美的、百分之百的公义；而是要在这个世上努力地见证那来自于上帝的圣洁公义道德法则；不是要在这个世上人云亦云、庸庸碌碌、随波逐流、随大流；不是要在国家社会中实行多数暴政，不是意味着人多势众就一定掌握着真理和正义；不是要在国家政治中把多数民意就当成绝对的真理和正义；而是认识到，民意本身，虽然在很多时候能够反映出真相、真理、正义的呼声，但是，由于人在生命和心灵本质中所普遍存在的罪性，所以，民意如同流水一样，是常常喧嚣躁动、无秩序地变化的，——因此，现代民主主义制度必须不仅要建基于最广泛的

民意基础之上，而且也更要建基于公平正义的法治与社会规则秩序体系基础之上。这样的法治与社会规则秩序体系，必须是经过认真仔细的设计和构想，必须是从实际出发、注重实效，必须是尽量地反映出公平正义、平等与公义。在所有的民众中间，都应当普遍地推崇“顺服在上掌权者”的道德政治伦理文化观念。所有的公民都应当对于社会秩序规则体系有敬畏之心。这样的敬畏，应当是建基于敬虔的信仰。人的 智慧的开端，是敬畏上帝自己。

民主的原则在于什么

民主的原则在于，在公平正义、平等公义的法治秩序规则体系框架下，以正义平等的方式，决定国家社会政策决策；以公平选举、公开透明并切合实际的方式，组织政府；以权力分散化，避免寡头政治、少数人统治、专制主义；以权力平衡，避免缺乏理性与智慧的政策治理；注重法律体系的循序渐进，与实事求是、从实际出发的法律建设和改进；在宪法框架基础上，诚实、守信地建立和健全国家法律秩序规则体系；同时，从实际出发，注重行政部门的有效性、高效性；在行政部门内部，给予当选政府领导人一定的权力集中能力；并且，以司法独立制度以及案件审断权力的分散化等原则，保障法院体系的公开、公平、平等、公正、正义、秩序；等等等等。

民主怎样运作

建立民主制度，首先从整个国家社会都同意通过宪法框架基础开始。宪法本身，应当是一个认真严谨思考、仔细设计构思的结果。好在，在今天的世界上，由于大多数国家已经实行了现代民主制度，因此有很多好的经验可以吸收学习。宪法不应当是一些空洞的口号言辞的堆砌，不应当是不诚实的、挂羊头卖狗肉的一张废纸，而应当既是内容具体、切实可操作的，又是视野宏观、能够担当起国家社会法律基础框架的地位的。宪法的内容，应当包括最基本的政府组织架构、怎样产生；政府的权力定义；等等重要基础性内容。例如，宪法应当明确指出，在政府行政部门中，国家最高领导人的产生机制；参众两院的产生机制；联邦法院体系的产生机制；以及他们之间的权力定义、区分、关系、等等。宪法内容还应当包括，如有需要，怎样对宪法进行改进、改善、修正的程序。宪法一旦建立，就应当遵循渐进原则，循序渐进地改善，而不应当动辄推翻重来、重新从零开始书写新的宪法版本，把宪法当成是一张仅仅具有装饰作用的、好看却不实用的废纸。

在宪法等国家社会法律秩序体系框架下（其中最重要的内容，就是关于政府本身的权力架构定义，以及政府怎样产生），以公平正义的方式，进行最高领导人选举，以及参众两院议员的选举等等。在这些过程中，最具有挑战性、最重要的一个方面，就是怎样能够维护和保持政党政治的有序性。为此，关于国家政党政治，要公平正义地设立一些门槛机制（例如，只有当一定数量的民众联署以后，政党或参选人，才有资格推举候选人，或直接参选）。这样的门槛机制，不可过高，以保证公开、平等的原则；也不可过低，以避免喧嚣混乱、失序的局面。例如，只有当一个政党被全国所有选区中的三分之

二选区都认可的时候，才有资格成为全国性政党，参与或推举全国性政治候选人。所谓选区认可是指，该政党被一个选区内至少五分之一的选民投票认同。

在最高领导人选举过程中，对于一个幅员辽阔、人口众多的国家来说，应当设立选举人团制度，而不是一人一票制度，这样才能够把权力影响尽量分散，增加土地的政治影响力，而避免过分地集中于人口密集的大都市地区等。所谓选举人团制度是指，把全国分成若干选区（例如，400个选区，每个选区250万选民，共十亿选民），每一个选区拥有一张选举人票；同时，每一个省份应当拥有四张固定的选举人票名额（例如，共40个省份或直辖市，所以选举人团共有560张选票）；这些名额属于在该省份中赢得最多选区的国家最高领导人候选人。

在现代社会的民主制度中，国家最高领导人的选举过程，往往是一件对于整个国家社会整体最具有撕裂性、伤害性的政治事件。因此，在全国范围内，必须推崇“顺服在上掌权者”的信仰和政治文化道德理念；必须严谨地遵守社会法律秩序体系。整个社会必须认识到，政治并非是终极的公义所在（因此，我们所有人都应当谋求妥协、和平，而不要刚硬顽梗、毫不退让妥协）。人民群众、国家主流文化必须认识到，敬虔的、对于上天的信仰，对于民主政治所具有的何等重大的意义（我们会在本书后文、第八章中，继续深入讨论信仰与政治之间的关系，以及我们应当怎样在民主政治中对待关于信仰的事务）。

在参众两院议员的选举中，也应当遵循严谨的法律秩序规则（对此，我们在

本书前文已经有所阐述）。参议院、众议院各自的职责、权力、界限等等，应当有清晰的定义。

联邦法院体系的运作，也应当遵循严谨的法律秩序框架。

在各个省份内部，应当和中央联邦政府一样，具有省级政府最高领导人选举机制，以及相应的省级参众两院结构和省级法院体系，与相应的选举机制。这些都应当建基于该省内部的省级宪法框架基础之上。

在中央联邦政府与各个省级地方政府之间，应当有尽量清晰的权力界限和定义。应当明确，什么性质和范畴内的事务，属于中央联邦政府（包括立法、行政、法院）的权限范围，什么性质和范畴内的事务，属于省级地方政府的权限范围。基本原则是，如果该事务是关乎跨省或全国的事务，例如，通信、交通、金融、跨省性产业经济贸易，食品安全、军事、严重民事刑事案件、等等，那么，相应权力属于中央联邦政府。反之，如果该事务属于单纯省内的事务，而与其他省份或是全国没有直接或间接关系，例如小型的民事纠纷或刑事案件，或是地区性零售业，或是学校、教育体系管理、或是地区性医疗体系、或是婚姻、房产、等等纯粹省内事务，等等，——那么，相应的权力就属于省级地方政府，而不属于中央联邦政府。

民主的运作，在一个现代社会中，尤其是在一个幅员辽阔、人口众多的大国中，必然是一件极其复杂、微妙、甚至非常繁琐、混乱的事情。但是，正如这个世界上一切繁冗复杂的事情一样，其中必然有纲要之处。纲举目张。只

要我们坚定而牢固地把握了民主制度中最重要、最基本、成败关键意义最大的纲要之事，那么，我们就能够在秩序与法律的框架基础之上，以和平稳定的、循序渐进的方式，不断地践行民主制度，不断地完善民主制度，不断地建立健全相应的国家社会法治秩序规则体系。

在这其中最为关键的纲要，就是如上几点：（1）国家最高领导人的选举产生机制；（2）中央联邦政府的参众两院的选举产生机制；（3）中央联邦政府的法院体系产生和运作机制；（4）省级地方政府的相应选举和产生与运作机制；（5）中央联邦政府与省级地方政府之间的关系、权力定义、界限、区别等等本质性原则内容。

运作的原则是什么

民主运作的原则，在最根本、最本质的层面上，就是两点：圣洁与自由。这也正是民主定义的本身精髓所在：——所谓民主就是指，圣洁自由之民自我管理的政治组织形式。

所谓圣洁是指，民主政治，必须遵循公义的原则、目标和理想。民主本身并非目的；秉公行义，才是真正根本的本质目的。但是，这绝不是说，在一个国家社会中，某些少数人、甚至某些个人、英雄，把自己当成了正义的化

身，把自己的心思意念当成了公义的代名词。究其本质而言，在人与人之间的公义法则中，必须包含着仁慈、宽容、饶恕、怜恤、开放、公平、公开、平等、正直的原则与秩序。在民主制度中，程序正当性、尊严性本身是非常重要的。只有建立起成熟稳定的法律规则秩序体系，民主才可能是有价值、有意义的。

所谓自由是指，民主政治，不应当仅仅以国家、社会、集体等等虚浮名义，在没有切实必要、合理、亟需、证据充分的理由下，压制和剥夺个人的自由。这些自由包括但不限于，思想、言论、书籍、社会交往、经济活动、选举、参选等等方面的个人自由。

因此，民主绝不等于多数统治，更不等于多数暴政、或以多数人意志压制少数人权益；民主绝不简单地等于“一人一票”，或是“发扬民主作风”、“畅所欲言”等等而已。

运作的机制是什么

民主运作的机制包括，（1）选举机制与秩序规则体系，（2）立法体系，（3）法院体系，（4）行政部门运作机制，（5）中央联邦政府与省级地方政府之间关系，等等。在这五大板块中，都应当有详尽而仔细的筹划和思考。它们

都应当建基于宪法架构框架之下。

=====

什么是人民

人民绝非是铁板一块，而是由非常复杂的、不同背景与兴趣爱好等等的个体所组成在一起的集体。

我们必须认识到，在人民中，在每一个人的生命心灵与灵魂中，存在着许多缺点、缺陷、不完美之处，存在着生命心灵与灵魂深处的罪，这样，我们才能够在思考民主制度建设的过程中，充分地考虑到，怎样维护和保持正义，怎样周到地进行制度设计以保障程序正义和秉公行义。

人民的组成部分：人群、团体、阶层、利益集团、行业，特征群组，人口

在人民中间，存在着极其复杂的组成成分。在每一个人的生活里，也会有着各种各样不同的身份与利益诉求。有时，这些身份与利益诉求之间，在整个社会中存在着很大的共性与覆盖性；但有时，这些不同的身份与利益诉求之间，则存在着深刻的差异与结构性的矛盾。

民主的最大挑战与困难就是在于，在人口众多的社会里，甚至在像中国这样的十几亿人口所组成的大国中，政治决策怎样能够解决众口难调的难题。

民主政治决策，应当既要充分考虑到大多数人的正当利益诉求，也要考虑到保护少数人的应有自由和权益。两者之间的平衡，应当以公义、平等、正义为基准，并从实际出发、注重实效与可行性。

政策决策的结果，如果对一部分人产生了利益损害，那么，应当尽量地进行公平合理的、认真计算的补偿；如果给一部分人带来了额外的利益，那么，应当考虑到对其他人群也尽量公平；总而言之，政策决策应当不偏倚、不拆东墙补西墙。

在政策决策的过程中，固然要持守程序正义，要尽量保障整个民主立法、行政、法院体系能够尽量代表广泛人群的呼声和利益诉求，但同时，必须要尽量保障政策本身的公正不偏，秉公行义。

个人的多重身份、利益、角度、志向、兴趣、倾向、口味、价值观、人生观、道德观、世界观

在一个民主社会中，在一个民主大国中，怎样能够既保持生机勃勃的社会氛围，又保持平等公义、稳定的秩序规则体系？

为了达到既有活力、又谨守正义与秩序的社会政治目的，民主社会必须深刻地考虑和认识到，在国家社会中，每一个个人的多重身份、利益、角度、志向、兴趣、倾向、口味、价值观、人生观、道德观、世界观，往往具有五光十色的色彩。

因此，民主制度本身必须是诚实的，是面对现实的，是从实际出发的，而不能是虚幻的乌托邦主义。否则，所谓的乌托邦主义最后也一定会变成挂羊头卖狗肉的专制主义。

民主制度，必须是基于从实际出发的理想主义，即，既要有公平正义、平等公义的光辉理想目标，又要有脚踏实地的、从实际出发、直面现实、注重实效、实事求是的实干精神。

为此，在民主政治决策中，必须要顾及到全社会中的人的自私性，并要充分地考虑到全社会中的人所应当享有的正当利益，也要认识到人所具有的不同视角。在决策过程中，在决策结果的执行中，都要尽力寻求妥协和团结。在一个成熟健康的民主社会，人民必须不应当是好斗的，而应当有这样的共识：——妥协精神是难得的，是伟大的。

正如我们在本书前文曾经阐述的，人与人之间的真正妥协，是建基于人与人之间的彼此饶恕和原谅；人与人之间的真正彼此饶恕和原谅，是建基于人与上帝之间的和好，建基于上帝对于人的饶恕。

马太福音18章：

21那时，彼得前来问耶稣：“主啊，如果我的弟兄得罪我，我要饶恕他多少次？七次吗？”22耶稣对他说：“我告诉你，不是七次，而是七十个七次。23因此，天国好象一个王，要和他的仆人算帐，24刚算的时候，有人带了一个欠下六千万银币的人来。25他没有钱偿还，主人就下令叫人把他和他的妻子儿女，以及一切所有的都卖掉，用来偿还。26那仆人就跪下拜他，说：‘请宽容我，我会把一切还给你的。’27主人动了慈心，把那仆人放了，并且免了他的债。28那仆人出来，遇见一个欠了他一百个银币的仆人，就抓住他，扼着他的喉咙，说：‘把你欠我的钱还给我。’29那和他一同作仆人的就跪下求他，说：‘请宽容我，我会还给你的。’30他却不肯，反而把他带走，关在监里，等他把所欠的还清。31其他的仆人看见这事，非常难过，就去向主人报告这一切事情。

32于是主人叫他来，对他说：‘你这个恶仆，你求我，我就免了你欠我的一切。
33难道你不应该怜悯你的同伴，好象我怜悯你一样吗？’34于是主人大怒，把他送去服刑，等他把所欠的一切还清。35如果你们各人不从心里饶恕你的弟兄，我的天父也必这样待你们。”

当民众口难调、纷争不断、喧嚣混乱的时候，应当怎么办？

在一个幅员辽阔、人口众多的大国中实行民主制度，无论是在国家最高领导人选举过程中，还是在参众两院立法过程中，亦或是在省级地方政府的选举与行政事务中，在各地省级地方政府之间的关系中，在省级地方政府与中央联邦政府之间的关系中，等等，——都一定会存在着许多纷争、歧义、甚至喧嚣混乱的局面。

在这些纷争的背后，真正问题的实质是，人与人之间相处的法则应当是什么，人民内部的人群与人群之间怎样才能和平公义地彼此相待。

在专制主义文化传统中，这种人与人之间的纷争与利益矛盾等被强行压制，所以没有机会表现出来；所有人都迫不得已效忠于高高在上的专制统治者；统治者颐指气使，被统治的人民如同万马齐喑，无法自己发声，也难于互相纷争。在专制主义制度下，所有的人民都受到不公义的统治。国家社会的政

策与利益，总是会向少数统治集团和阶层倾斜。专制主义社会的主要矛盾，在于统治者与人民之间的利益的结构性矛盾。然而，在民主制度社会中，绝不意味着，人与人之间的矛盾就不存在了；这些矛盾只是相对于专制社会中的矛盾更小、本质更缓和、公义成分更多一些而已。

民主社会中的主要矛盾就是，在政策决策过程中，我们往往会看见，人民众口难调、纷争不断、喧嚣混乱。

那么，我们应当怎样面对这个主要矛盾，并努力试图去解决这个主要矛盾呢？

由浅入深、由近期到远期，有三种解决方法和方针；它们对于解决这个主要矛盾来说，都很重要。

第一个原则性方法（在表面、近期的层次上）是，无论何时，无论什么样的糟糕情况下，在民主社会中，都绝不应当推翻既有法律规则秩序体系框架、或是导致整个社会陷入无政府主义混乱状态。法律规则秩序体系可以进行调整、与时俱进、不断修正补充，但是，这种调整和修正的过程本身，必须被纳入程序规则体系中。换言之，在民主制度中，不应当动辄推翻既有政体，从零开始重新另起炉灶再建一个体系。法律规章秩序体系的维持，是民主制度本身成功与否的生命线。只要规则体系始终得到保持，那么，无论有什么困难，都可以在既有民主体系下得到逐渐解决。但是，如果规则秩序体系被打破，那么，就会导致专制主义上台，民主的成果前功尽弃。这一点，正是中国在二十世纪上半叶的政治历史中的深刻痛苦教训。

第二个原则性方法（在中期、中等深度的层次上）是，民主制度的渐进性原则体系框架。

为此，我们必须澄清两个常见的认识误区。

第一个认识误区是，很多人把民主制度看作是一个静态的制度体系。事实上，民主制度是生机勃勃、情况各异的。今天的世界上，虽然大多数国家都实行了民主制度，但是，如果我们认真考察、仔细分析，就会立刻认识到，它们之间其实千差万别、形态各异。如果我们仔细考察印度的民主制度，或是日本、英国、韩国、德国、美国、希腊、意大利、南非、巴西、墨西哥、等等各个国家的民主制度，就会看见，它们在立法、行政、司法、法院体系、案件审断体系、选举制度等方面，都存在着巨大的不同。当民主制度原则被应用到各个国家的时候，由于历史以及当地政治文化与民情等等原因，各国都采用了一些不同的施政与选举方式。并且，在各个国家中，民主制度本身也在经常性地发生着渐进性改革。仅以美国为例；今天的美国民主制度，其实已经与两百年前、一百年前的民主制度很不一样了。从前，在美国只有那些拥有一定土地产业的人才能有资格参加投票选举，妇女曾经不能投票，黑人也曾经不能投票；如今这些都早已变革了。

第二个认识误区，很多人把民主当作是了一种完美的、终极的社会理想。事实上，民主制度本身，存在着许许多多的、甚至千疮百孔一般的症结和问题。这并没有什么奇怪的。民主的好处，不是在于它提供了一种完美理想的社会

状态，而是提供了一种相对而言比较开放式的，比较平等公义的，解决问题的框架和平台。民主制度本身，是需要在漫长的历史时期内，不断变革、不断改良、不断优化的。关键是，这种变革、改良、优化的过程，应当是有序的，是遵守规则秩序框架的，而不应当是所谓——“革命不是请客吃饭、不是画画绣花，是一个阶级推翻另一个阶级的暴力行动”。那种所谓的“马克思主义阶级斗争”、或是所谓“暴力革命”等，它们给人类所带来的，是深重的灾难，而绝不是社会改良。

因而，对于民主制度的正确观念是，民主是一个动态的系统；民主绝非是一个完美的系统，而仅仅是一个开放的、尽量公平正义的平台。民主最大的好处是，当一个政府不能够满足人民的利益与愿望呼声的时候，人民能够通过不流血的、和平的、非暴力的方式，通过选票，对政府路线进行深刻变革。然而，若要取得这样的民主好处，必须有两个方面的条件具备。第一个条件是，全社会人民必须有普遍的共识；——所有人应当认识到，民主制度的法律规则秩序体系本身，必须得到尊重、遵守、敬畏。第二个条件是，民主制度的法律规则秩序体系，必须包含变革本身的程序规则。例如，宪法本身的内容，应当包含如何对宪法进行修正、修正条件与程序、等等。又例如，对于国家最高领导人或省级政府最高领导人应当有什么样的民主弹劾程序，等等。再例如，对于法院体系中法官的弹劾，或是对于法院体系的沿革，等等，应当怎样进行。这些变革本身的程序规则，一方面，应当具有一定的门槛机制，以避免国家社会政策的动荡性、轻浮性；另一方面，这些门槛机制不当过高、以至于达不到实际的意义。门槛机制的具体设置，与所变革的内容本身重要性有关。例如，宪法本身是整个国家社会法律体系的框架性基础，因此，宪法修正程序的门槛机制要相对而言较高；——比如，当全国所有省份的三分之二公投同意以后，或是参众两院三分之二议员投票同意以后，宪法才能得到修正。一般说来，门槛机制的设置，标志着民主制度本身的渐进

性改革的框架路线图。这种渐进性改革是重要的，因为它会提供给人民抒发不满、推动社会变革的重要政治渠道，以避免流血性暴力社会革命，从而导致民主制度整体溃败。

总而言之，我们不应当把民主当作是某种终极的、完美的社会制度理想状态，而应当总是从实际出发，一方面谨守法律规则秩序体系，另一方面，沿着既有程序规则，对民主制度本身进行渐进性沿革。对于变革的目标，我们不要期望一蹴而就，而是应当有巨大的耐心和毅力，并谨守敬虔的信仰与谦卑的内心态度。

第三个原则性方法（在长期、深层次的层面上）是，真正敬虔的、真理性的、真实性的、以敬拜上帝为中心的、真诚信仰体系的建立。这才是解决民主制度社会中“民众口难调、纷争不断、喧嚣混乱”这一主要矛盾的根本之道。

人与人之间的纷争，固然是出于此世之中许多利益的冲突，但更多地、更主要地、更本质地，是由于人生命心灵本身之中深深的罪性。人生的真正解决之道，是在于上帝自己那里。人只有在内心中真诚地寻求真理和正义，只有以真诚的悔改之心，谦卑敬虔地归向那救赎我们生命之主，只有当我们与上帝之间有和平的时候，人与人之间才会有真正的和平与公义。关于信仰与民主制度之间的关系，我们将会在下一章中继续深入讨论。

人民的特征

人民并非是像某些乌托邦主义者、或是所谓人文主义者所不诚实地、自高自义地想象得、鼓吹得那样，——是高尚、纯洁、无瑕的。

近代四五百年以来，无论是法国意大利的文艺复兴、人文主义运动，还是德国的哲学界自然神主义、泛神主义运动，——许多西方自由派人文学者、作家们，都试图在圣经体系之外，构建出一种标榜人性光辉的人文主义观念体系。但是，近代四五百年历史与社会政治实践证明了，无论是法国大革命【鼓吹那种背离上帝的、以人文主义为中心的思想哲学】的喧嚣混乱、乃至数以百万计人丧生、遭受生灵涂炭，还是马克思主义与唯物主义思想【鼓吹那种背离上帝的、认为人是自己以劳动创造了自己、标榜人民之伟大光辉性的思想哲学】，亦或是纳粹希特勒的国家社会主义【鼓吹人类中某个人群的伟大光辉优越性的思想哲学】，等等，都给人类带来了极其深刻的灾难和深远的苦难。

以圣经为中心的基督教信仰体系，深刻而诚实地向我们指出，在我们每一个世人的生命与心灵和灵魂的深处，都是有着深深的罪性；我们每一个人在心灵深处，都是背离那创造宇宙天地、创造世人生命的主、那伟大的上天、上帝、永生之神。世人都犯了罪，亏缺了上帝的荣耀。人生的盼望，唯有是在上帝的救赎恩典之中。只有在耶稣基督的十字架救恩中，我们才能够真正看见那无限美好的永生与救赎；每一个信靠基督救赎恩典的人，就必能够得到那永生。上帝爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭

亡，反得永生。

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

罗马书1-3章

1基督耶稣的仆人保罗，蒙召作使徒，奉派传 神的福音。2这福音是 神借着众先知在圣经上预先所应许的，3就是论到他的儿子我们的主耶稣基督：按肉身说，他是从大卫的后裔生的；4按圣洁的灵说，因为从死人中复活，显明他是大有能力的、 神的儿子。5我们从他领受了恩典和使徒的职分，在万族中使人因他的名相信而顺服，6其中也有你们这蒙耶稣基督所召的人。7我写信给各位住在罗马，为 神所爱，蒙召为圣徒的人。愿恩惠平安从我们的父神和主耶稣基督临到你们。

保罗渴想到罗马去

8首先，我靠着耶稣基督，为你们大家感谢我的 神，因为你们的信心传遍天下。9我在传扬他儿子福音的事上，用心灵事奉的 神，可以作证我是怎样不

断地记念你们，10常常在祷告中恳切祈求，也许我可以照着他的旨意，终于能够顺利地到你们那里去。11因为我很想见你们，好把一些属灵的恩赐分给你们，使你们可以坚定；12也使我在你们中间，借着你我彼此的信心，大家一同得到安慰。13弟兄们，我不愿意你们不知道，我好几次预先定好了要到你们那里去，为了要在你们中间也得一些果子，像在其他民族中间一样，可是直到现在还有阻碍。14无论是希腊人或是未开化的人，聪明的人或是愚笨的人，我都欠他们的债。15所以，对我来说，我随时都愿意把福音也传给你们在罗马的人。

福音是 神的大能

16我不以福音为耻；这福音是 神的大能，要救所有相信的，先是犹太人，后是希腊人。17 神的义就是借着这福音显明出来，本于信而归于信，正如经上所记：“义人必因信得生。”

人类不尊 神为 神

18 神的震怒，从地上向所有不虔不义的人显露出来，就是向那些以不义压制真理的人显露出来。19 神的事情，人所能知道的，在他们里面原是明显的，因为 神已经向他们显明了。20其实自从创世以来， 神那看不见的事，就如他永恒的大能和神性，都是看得见的，就是从他所造的万物中可以领悟，叫人没有办法推诿。21因为他们虽然知道 神，却不尊他为 神，也不感谢他，反而心思变为虚妄，愚顽的心就迷糊了。22他们自以为是聪明的，却成了愚蠢的。23他们用必朽坏的人、飞禽、走兽和昆虫的形象，取代了永不朽坏的 神的荣耀。

人类种种的罪恶

24因此， 神就任凭他们顺着心中的私欲去作污秽的事，以致羞辱自己的身体。25他们用虚谎取代了 神的真理，敬拜事奉受造之物，却不敬拜事奉造物主。他是永远可称颂的，阿们。26因此， 神就任凭他们放纵可耻的情欲：他们的女人把原来的性的功能，变成违反自然的功能；27同样地，男人也舍弃了女人原来的性功能，彼此欲火攻心，男人与男人作出可耻的事。他

们这样妄为，就在自己身上受到应该受的报应。28他们既然故意不认识 神，神就任凭他们存着败坏的心，去作那些不正当的事。29这些人充满了各样的不义、邪恶、贪心、阴险；满怀嫉妒、凶杀、好斗、欺诈、幸灾乐祸；又是好说谰言的、30毁谤人的、憎恨 神的、凌辱人的、傲慢的、自夸的、制造恶事的、忤逆父母的、31冥顽不灵的、不守信用的、冷酷无情的、没有恻隐之心的。32他们虽然明明知道行这些事的人， 神判定他们是该死的，然而他们不单自己去行，也喜欢别人去行。

1你这判断人的啊！无论你是谁，都没有办法推诿。你在甚么事上判断人，就在甚么事上定自己的罪；因为你所作的，正是你所判断的事。2我们知道， 神必照着真理审判行这些事的人。3你这个人，你判断行这些事的人，自己所行的却是一样，你以为能逃脱 神的审判吗？4还是你藐视 神丰富的恩慈、宽容和忍耐，不晓得他的恩慈是要领你悔改的吗？5可是你一直硬着心肠，不肯悔改，为自己积蓄 神的忿怒，就是他彰显公义审判的那天所要发的忿怒。6神必照各人所作的报应各人：7以永生报答那些耐心行善、寻求荣耀尊贵和不可朽的人，8却以震怒和愤恨报应那些自私自利、不顺从真理而顺从不义的人；9把患难和愁苦加给所有作恶的人，先是犹太人，后是希腊人，10却把荣耀、尊贵与平安赐给所有行善的人，先是犹太人，后是希腊人。11因为 神并不偏待人。

律法的作用刻在人心

12凡不在律法之下犯了罪的，将不按律法而灭亡；凡在律法之下犯了罪的，将按律法受审判。13因为在 神面前，不是听律法的为义，而是行律法的得称为义。14没有律法的外族人，如果按本性行律法上的事，他们虽然没有律法，自己就是自己的律法；15这就表明律法的作用是刻在他们的心里，有他们的良心一同作证，他们的思想互相比量，或作控告、或作辩护。16这也要照着我所传的福音，在 神借着耶稣基督审判各人隐情的那一天，彰显出来。内心作犹太人的才是犹太人

17你身为犹太人，倚靠律法，仗着 神夸口，18而且明白他的旨意，又从律法得了教导，能够辨别甚么是好的，19自信是瞎子的向导，在黑暗中的人的光，20愚昧人的导师，小孩子的教师，在律法上得了整套的知识和真理；21你既然教导别人，难道不教导自己吗？你传讲不可偷窃，自己却偷窃吗？22你说不可奸淫，自己却奸淫吗？你憎恶偶像，自己却劫掠庙宇吗？23你既然以律法夸口，自己却因犯律法而羞辱 神吗？24正如经上所说的：“ 神的名，因你们的缘故在列邦中被亵渎。”

25你若遵行律法，割礼固然有益处；但你若是犯律法的，你的割礼就不是割礼了。26这样，没有受割礼的人，如果遵守律法所规定的，他虽然没有受过割礼，不也算是受过割礼的吗？27那本来没有受割礼却遵守律法的人，就要审判你这有仪文和割礼而犯律法的人。28因为表面上作犹太人的并不是犹太人，在肉身上表面的割礼也不是割礼。29唯有在内心作犹太人的才是犹太人；割礼也是心里的，是靠着圣灵而不是靠着仪文。这样的人所受的称赞，不是从人来的，而是从 神来的。

1这样说来，犹太人独特的地方在哪里呢？割礼又有甚么益处呢？2从各方面来说，的确很多。最重要的，是 神的圣言已经托付了他们。3即使有人不信，又有甚么关系呢？难道他们的不信会使 神的信实无效吗？4绝不可能！ 神总是诚实的，人却是虚谎的，正如经上所记：

“你在话语上，显为公义；
你被论断时，必然得胜。”

5我且照着人的见解来说，我们的不义若彰显 神的义，我们可以说甚么呢？难道降怒的 神是不义的吗？6绝对不是！如果是这样， 神怎能审判世界呢？7但是 神的诚实，如果因我的虚谎而更加显出他的荣耀来，为甚么我还要像罪人一样受审判呢？8为甚么不说：“我们去作恶以成善吧！”这种人被定罪是理所当然的。

世上一个义人也没有

9那又怎么样呢？我们比他们强吗？绝不是的。因为我们已经控诉过，无论是犹太人或是希腊人，都在罪恶之下，10正如经上所说：

“没有义人，连一个也没有，

11没有明白的，没有寻求 神的；

12人人都偏离了正道，一同变成污秽；

没有行善的，连一个也没有。

13他们的喉咙是敞开的坟墓，

他们用舌头弄诡诈，

他们嘴里有虺蛇的毒，

14满口是咒骂和恶毒；

15为了杀人流血，他们的脚步飞快，

16在经过的路上留下毁灭和悲惨。

17和睦之道，他们不晓得，

18他们的眼中也不怕 神。”

19然而我们晓得，凡律法所说的，都是对在律法之下的人说的，好让每一个人都没有话可讲，使全世界的人都伏在 神的审判之下。20没有一个人可以靠行律法，在 神面前得称为义，因为借着律法，人对于罪才有充分的认识。

因信基督白白称义

21现在，有律法和先知的话可以证明： 神的义在律法之外已经显明出来，

22就是 神的义，因着信耶稣基督，毫无区别地临到所有信的人。23因为人

人都犯了罪，亏缺了 神的荣耀，24但他们却因着 神的恩典，借着在基督

耶稣里的救赎，就白白地称义。25 神设立了耶稣为赎罪祭，是凭着他的血，

借着人的信，为的是要显明 神的义；因为 神用忍耐的心宽恕了人从前所

犯的罪，26好在现今显明他的义，使人知道他自己为义，又称信耶稣的人为

义。

27这样，有甚么可夸的呢？没有可夸的了。凭甚么准则说没有的呢？凭行为吗？不是的，而是以信心为准则说的。28因为我们认定，人称义是由于信，

并不是靠行律法。29难道 神只是犹太人的 神吗？不也是外族人的 神吗？是的，他也是外族人的 神。30 神既然只有一位，他就以信为准则称受割礼的为义，也要以信为准则称没有受割礼的为义。31这样说来，我们以信废掉了律法吗？绝对不是，倒是巩固了律法。

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

真正成熟稳定发达、生机勃勃的民主制度，不是虚谎地、轻浮地、不切实际地把所谓“人民”当成是一种抽象的偶像、把人民当成所谓圣洁无瑕疵的集体，而是谦卑、真诚地认识到，在世人生命与心灵和灵魂深处的深深罪性。因此，在民主制度规则程序体系中，必须要考虑适当地维护人民群众的恰当利益，努力地秉公行义，并既要提供渐进性变革的程序平台机制，又要以严谨的程序制度防止混乱喧嚣的无政府主义局面。

请注意，正如本书开宗明义所陈述的，所谓民主制度是指，自由圣洁之民所进行自我管理的政治组织形式；——然而我们也清晰地指出，所谓圣洁之民，

并非是意味着，人民是完美、毫无瑕疵的，而是指，在一个民主制度中，人民应当是真诚、诚实的，而不是充满诡诈、故意行恶、完全彻底地沉浸在罪恶之中、如同所多玛俄摩拉之民一样。

换言之，一方面，民主制度要求，国家社会中之人民的大多数人的良知还没有完全泯灭，尤其是，国家社会中大多数人应当是诚实而真诚的，愿意寻求公平正义、愿意秉公行义。否则，民主制度秩序架构就一定会在全社会里的人与人之间的不断纷争、喧嚣混乱、罪恶满盈中最终坍塌。另一方面，民主制度必须清醒而现实性地认识到，在所有人的生命本质之中，都存在着深刻的、本质性的罪性。只有这样，全体社会人民才能够既脚踏实地、充满理想地不断去践行民主、完善民主，同时也谦卑而诚实地认识到，民主并非完美的社会终极理想答案；人生的真正归依，应当是在上帝那里，应当是在敬虔的信仰之中，而不是在这个世上的属世之利中，不在肉体的情欲、眼目的情欲和今生的骄傲之中。

因此，民主的本质精髓是在于，既要有现实主义【从而，必须要认识到人生命本质中的罪，因而在法律程序规则体系中，遵循渐进性、规则性、沿革性的原则】，又要有理想主义【从而，必须要求，在民主制度中，人民应当有自由而圣洁的品质，即，人民应当是自由的，能够进行自由的思考、能够得到自由的信息、能够自由地寻求真相、真理，能够寻求公平正义；人民应当是圣洁的，即，人民应当有着真诚而诚实的心态，应寻求公义，而不是充满了诡诈、罪恶满盈】。

应当怎样看待人民

在近现代的专制主义社会中，例如在前苏联、北朝鲜、古巴等国家体系内，“人民”常常被虚化为一个抽象的偶像，被不切实际地、不着边际地鼓吹为是完美的、伟大的、高尚的、神圣的存在体。但是，它们的这些鼓吹，不过是为了专制主义统治本身涂脂抹粉而已，因为统治者就可以这样劫持人民，把自己当作是人民最高利益的化身，从而对国家和社会实行专制主义残暴统治。

在一个稳定成熟发达、生机勃勃的民主制度中，“人民”不是被虚化为一个偶像，而是被现实性地看待。只有当我们承认、认识到，在人民中间，存在着许多本质性的、内在结构性的利益冲突、矛盾、观念不一致等等，我们才会从实际出发、实事求是地，尽力去寻求妥协、寻求最大的公共利益。只有当我们承认、认识到在世人的生命与心灵之中本质的罪性的时候，我们才会在民主制度体制规则秩序设计上，小心谨慎地、全面细致地，认真严谨、如履薄冰、一丝不苟，尽量全面周到，并尽力寻求妥协和团结。

应当怎样对待人民

民主的一个基本目标，当然是想要让人民中的所有成员的心愿与利益，都尽量能够得到满足。但是，真正重要的是，民主的目的必须应当是“秉公行义”。即，那些正当的心愿与利益诉求，应当以公平正义的方式，得到满足。而那些不正当的心愿与利益诉求，则不应当得到满足。

所谓公平正义的方式是指，民主制度中的政策决策过程与结果，应当符合程序正义，应当经由人民所选举产生的立法机构、行政部门、与法院体系的秩序框架下，以民主正义的方式来实现，而不是通过强力、武力、胡闹、喧嚣、胡搅蛮缠、阴谋诡计等方式来达到。

民意是什么

在民主制度社会中，正如人民本身所具有的两方面性质一样【一方面，人民应当具有圣洁性，即，人民应当是真诚、诚实的，应当愿意寻求真相、真理、愿意寻求公义，愿意秉公行义；另一方面，我们也应当清醒而现实地认识到，在所有世人的生命心灵深处，都存在着本质性的罪性】，民意也具有同样的两方面的性质。

一方面，我们应当看到，民意在总体上往往是倾向于公平正义的，尤其是在那些与自己切身利益没有直接冲突的事情上。但另一方面，我们也必须现实

性地、清醒诚实地看见，民意往往如同流水一样，变化莫测，并且很容易被各种虚谎之言所牵引、所搅扰。而且，人们往往容易从自己的角度、以自己为中心看问题，偏颇、不公正、不平衡。在人们的思想意识观念中，常常存在着各种偏见、误解、顽梗、执拗、自私、自利、狭隘、等等缺陷。

因此，民主制度的精髓与关键挑战就是，怎样既能够发挥民意中的寻求公平正义、愿意秉公行义的那一方面，又尽力避免和防止民意中那种朝令夕改、昨是今非、忽左忽右、甚至狭隘自私、充满偏见的深刻弊病。

一个失败的、坍塌的民主制度，恰恰是在相反的方面，发挥和体现了民意中所有坏的方面，却不能发挥和体现出民意中好的那一面。

一个成熟、稳定、发达、生机勃勃的民主制度社会，必然应当是谦卑的、实事求是的、从实际出发的；必然应当在法律规则秩序体系设计上，考虑到民意的不好的特征，并尽力避免；必然应当认识到人生命本质中的罪性，从而尽力通过权力制衡化和权力分散化来防止人心灵中的罪在社会政治实践中愈演愈烈。

正是因此，在现代成熟民主主义制度中，普遍地采取三权分立的架构政策【即，参众两院的立法权，与国家最高领导人所领导的政府行政部门，以及国家法院体系，彼此独立，彼此分开，从而在立法、执法、审判三个方面，清晰界定，互相平衡、制衡，保障国家政治政策的长期稳定性】。

民意的规律

在一个民主社会中，民意的规律，包括、但不限于以下一些重要规律。

第一，人们对于那些距离自己切身利益越远的事情，就越有中立性，并愿意寻求公义，愿意秉公行义。

因此，民主社会制度的程序规则体系，应当尽量全面而平衡地集思广益，在政策决策过程中，包含各个方面、阶层、角度的民意；同时，应当高举程序正义，坚决维护程序规则体系的尊严性，严谨防止民意中的自私性【例如，采取切身利益回避机制】与动荡性【例如，在规则体系本身中，应当包含关于修改规则本身的程序规则，就像宪法内容中应当包含关于宪法本身修正的规则条例等】。

第二，民意具有层次性。即，在一个社会中，有的人愿意对政治深入关心和思考，有的人则仅仅是浮光掠影地关心那些表面肤浅的事情，有的人甚至事不关己、高高挂起。

因此，在民主社会中，一方面应当大力提倡关于政治政策的宣示、宣讲、辩论、公开阐述；另一方面，要清醒而现实性地认识到，民主制度绝不仅仅是简单地等于所谓“一人一票”制度【尽管我们应当尊重一人一票的选举过程和结果，应当尽量鼓励大家参政议政】，而是，一个极其复杂而深刻的规则法律秩序体系。在这样的秩序体系内，应当在一定程度上发挥代议制民主的优势【即，通过选举出来的参众两院议员等等，对于政府行政部门进行监督；通过法院体系，对于法律案件是否符合宪法中公正正义原则进行审断；等等】；并且，对于代议制民主规则秩序体系【例如，参众两院之间的异同与互相补充性】进行仔细规划与沿革。

第三，民意具有长效性与短期性的矛盾特点。即，在有些问题上，人民的眼光比较长远，而在另外一些问题上则目光短浅、喧嚣混乱。

因此，在关乎一些重大、长效性的问题上，尽量设置较高门槛，以全社会人民大多数的同意为条件，例如宪法修正，或是针对国家最高领导人的弹劾，等等。而另一方面，在一些需要紧急处置、灵活应变的事情上，发挥代议制民主的特点，通过参众两院授权，政府行政部门拥有快速制定和执行短期政策的能力。关键是，对于什么是长效性问题，什么是短期性问题，应有认真而诚实的界定、定义。

第四，民意受到生活环境与地理环境的强烈影响。例如，大城市人口密集区与地广人稀的环境中居住的人民，在民意上会有很多不同点。

因此，在民主社会政策决策中，既要考虑到各个地区之间社会环境文化之间的不同差异，也要在各个地区之间谋求平衡、妥协、团结。国家社会政策不应当过于向某个环境（例如大城市人口密集地区）倾斜，而忽视了其他地区的平衡发展。在政策决策过程中，尽量多地使各种民意得到发声的渠道；例如，在众议院的设置上，众议员的选举与选区划分与人口分布成一一对应的正比关系【即，人口的分布密度，应当在国家政策发言权重上得到相应的反映】；而在联邦参议院的设置上，参议员的选举则与省份分布成一一对应的关系【即，人口少的省份，应当与人口多的省份有同样的发言权比重；这样，才不会导致国家政策过分地向人口密集地区倾斜】。

第五，人们的责任感与他们的对于事物的判断力之间，往往有着紧密联系。例如，当人们意识到，自己将要为自己所作的某项决定担负责任、承担直接后果的时候，人们就会在决定过程中非常认真仔细，反之就可能会很草率。

因此，在国家社会政策决策中，应当有相应的弹劾机制。但是，这样的机制应当设置较高的门槛；既要避免国家政治生活中的动荡性，又要尽力维持其中的清廉性。例如，对于任期较长的政府人员，例如参议员、法官等，或是职位比较重要的人员，例如国家最高领导人等，应当有弹劾机制设置；弹劾机制由众议院启动，由参议院投票审断。弹劾的门槛不应过低，例如设置为三分之二的参议员投票同意方可成立。

在省级地方政府体系内，也应当有相应的弹劾机制。

当然，最重要的还是定期选举制度本身。政治人物必须向自己的选民、选区负责，否则就会在下次选举中被选民所抛弃。

民意本身也应当为自己的政治选择、抉择、决定承担后果和责任。决定、责任、后果之间，应当有一定限度的对应关系；当决定改变以后，后果也应当相应改变。这些关系都应当较好地体现在民主政治制度里的选举周期中。

第六，当人们的信仰趋于淡漠的时候，他们就会在彼此之间陷入很多纷争，难于互相包容和原谅。

因此，全社会必须认识到敬虔信仰对于民主制度之成功、对于国家社会之稳定的极端重要性。全社会应当尊重信仰，寻求信仰；应当敬畏上天，寻求他的话语和旨意；人智慧的开端，是从敬畏上帝开始。

第七，当人们的信仰趋于淡漠的时候，他们就往往会厌烦繁琐的工作，失去吃苦精神和斗志，逐渐变得慵懒、甚至好吃懒做。

信仰告诉我们，人生的真正价值和意义是什么。信仰使我们有了生活的动力和勤勉工作的心志。一个社会中，如果多数人认为无神主义是正确的，如果渐渐失去了敬虔的信仰，那么，这样的社会就会逐渐变成骄奢淫逸的社会，变成好逸恶劳、慵懒懈怠的社会。

真正的信仰，不应当是出世、闭关、灵修的信仰，而应当是积极、热忱、谦卑、奉献、执著、使人勤勉工作、殚精竭虑饥渴慕义的信仰。真正的信仰，应当是来自于上天、上帝自己的话语、启示和旨意，应当是以真实的历史、真理为根基；而不是玄奥、脱离实际、主观臆想的、泛神主义的所谓信仰。

第八，当人们的信仰与敬虔心态趋于淡漠的时候，他们的心灵就会逐渐变得空虚和寂寞，从而在社会政治事务上，有一种“看热闹不怕事大”的心态，惟恐天下不乱，喧嚣鼓噪，喜欢看人煽风点火、制造矛盾，直到整个民主制度坍塌为止。

因此，在一个成熟稳定发达、生机勃勃的民主社会中，应当大力地推崇信仰、尊重信仰【关于信仰与民主制度之间的关系，我们在下一章继续深入讨论】，认识到信仰的珍贵性和重要性。另一方面，应当设置全面而周到的法律规则秩序体系，杜绝暴民政治，防止暴民躁乱的搅扰，防止民意被少数人、少数政治势力集团操控。在言论自由、新闻自由、书籍出版自由、集会自由、等方面，都要有仔细认真的、深思熟虑的法规秩序体系。既要避免社会舆论的鼓噪与失控，又要避免万马齐喑、真相被扼杀和扭曲。

第九，民意往往会被新闻和舆论、甚至被花边新闻、各种吸引眼球的噱头所摆布、被牵着鼻子走，而相对而言较少有人愿意沉下心来、踏踏实实地考察候选人政治背景与主张，很少有人去仔细研究政策内涵、政治方针政策内容、或候选人的详细政见，等等。

因此，更应当坚持贯彻政策与政见的公开透明化，要增加政治信息沟通渠道，例如，建立公益电台电视台，中立地直播与转播政治事件过程，政策决策过程，选举辩论，参选人政见申明会议等等。

第十，在政治与外交上，民意往往倾向于认为，自己的国家、政治、利益是好的、是重要的，而别的国家、别的社区团体等等的政治、文化、利益、相对而言是不好的，是不重要的，等等。

因此，要通过言论舆论自由、新闻与书籍出版自由，通过鼓励建立非政府公益组织等等渠道，通过增进国际之间的文化沟通、人员往来、国际贸易、自由经商和旅行等等措施，来增加国际国家之间相互了解等。

第十一，在信息大爆炸的时代，人们往往喜欢去看那些自己所喜欢的、所认同的信息，而不愿意敞开心扉地真正去“兼听则明”。

因此，在主要新闻媒体领域，应当设立政治平衡的法律规则秩序体系。应当让所有的政治意见方，所有的政治参与方，都能够有发声渠道，合理陈述自己的理念与立场。

第十二，民意往往会同情弱者，愿意帮助和扶持那些软弱、贫穷、困窘的、处于逆境中的人。人们在内心深处，在良心里面，知道、明白、理解，什么

是公平、正义、平等、公正。

因此，既要充分地依靠民意、相信民意，通过选举制度等规则秩序体系来表现民意，又要谨慎地设置规则秩序体系，以避免非理性的、非秩序的、非和平的暴力革命、暴民政治、暴民统治。

民主制度的重要内容，不仅应当包含选举制度等等反映民意的规则秩序体系，同等重要的是，也应当包含在民主秩序体系框架之下，怎样进行循序渐进的沿革、改良、修正等等规则秩序体系【例如，变革的门槛设置；法律修正案怎样启动、怎样通过的程序设置；等等】。

怎样测量民意（恰当、准确、诚实、时时更新；假设前提）

民主选举制度，就是测量民意的过程。但是，这却绝非是一个简单的事情。怎样能做到选举制度的稳定性、长期性、周期性、有序性？

测量民意的过程，应当是恰当、尽量准确、诚实、时时更新的。其中也包含着一个重要的假设前提，即，人民愿意寻求公平正义，愿意秉公行义。

怎样代表、反映民意

选举产生的政府人员，有三种。第一种是国家最高领导人，以及省级地方政府最高领导人等。这些领导人在当选以后，根据所赋予的权利和权限，在政府行政部门组建团队，包括任命内阁成员，各部门首长；执行相应政策与决策，颁布临时性法规等。第二种是参众两院议员。这些议员们代表民意，在参众两院监督行政部门的运作与战略方针，并为国家社会立法，审议通过财政预算等。第三种是省级地方政府的法院体系中的法官。这些法官负责审理相应案件以及主持法院体系运作。中央联邦政府法院体系中的法官由国家最高领导人提名任命、参议院核准通过，终身任职，以保障法律的一贯延续性、稳定性。

这些选举的对象，在不同的方面、以不同的角色和角度，代表民意、反映民意，进行国家社会事务管理，从而实现人民自我管理的政治组织运作方式。

代议制

在现代社会中，随着科学技术的不断发展，经济的持续繁荣，人口的不断增加，社会复杂度越来越高；因此，人民无法以直接参与的方式，来管理国家运作，而是通过代议制来实现民主，实现人民的自我管理。

所谓代议制是指，人民以公开、自由、公平公正、时时更新、尽量周到周全的方式，定期选举出相应政府人员，包括政府中的立法、执行、法院体系，并通过他们来进行国家社会政治管理。

代议制规则秩序体系应当经过严谨科学的考量和设计。其中的重要原则是，尽量对于民意进行深刻省思，尽量准确地把握民意，反映民意，以秉公行义为基准。

在代议制规则秩序体系中，应当充分而均衡地考虑民意的组成、因素、成分、地域、人口分布、中长期变化规律、权重分配、等等。

代议制体系应当从实际出发，根据实际的需要而建立。代议制不仅应当体现在中央联邦政府中，也应当体现在各级地方政府中，例如市县政府的人民自我管理机制中。

法不责众吗

正如上文所述，虽然民意通常能够反映公平正义，但也并不尽然。有时，民意会与公义发生本质性冲突。并且，民意本身并不一定总是理性的，而是会自我矛盾、前后不一致。所以，以宪法为基础框架的政府治理体系就非常重要。联邦法院体系负责审定案件，以判定政府规则体系中是否会有违反宪法中公义的基准。

民意的缺陷、不完美

固然，民主要比专制好得多，但是，现代民主主义制度并非是人类社会的完美解决方案；这正是因为，民意本身并非是完美的，而是处处存在着缺陷。民意的缺陷，根本原因在于，人的生命心灵本质中所普遍存在着的罪。

民意的缺陷反映在民主政治生活中的很多方面。当一个国家社会中普遍没有敬虔的信仰和情感的时候，其中的民主制度就会表现出好勇斗狠、乌烟瘴气、缺乏理性、左右派极端对峙、严重的政治撕裂状态。

这也是为什么，民主制度中的秩序规则法律体系具有极端的重要性。

但从根本而言，只有当整个国家社会中的人民大多数都谦卑悔改己罪，归向那上天、永生之神的时候，只有当敬虔的信仰普遍地更新整个社会的时候，只有当全社会在属灵中、在信仰中有伟大复兴的时候，这个国家才能够真正长治久安，蒙神祝福。

民意在立法中

国家社会的立法体系，既表现在中央联邦政府，也体现在各省级地方政府、市县地方政府中。我们在本书前文已经讲述，在中央联邦政府与省级地方政府中，通过设立参众两院，来反映短期民意（众议院）与长期民意（参议院）。

在市县地方政府中，通过设立非全职的立法理事会，以理事会成员来表达市县中各个分区的民意。立法理事会与当地地方政府首长（市长或县长）之间保持密切合作。前者（立法理事会）属于非全职机构，其职能包括订立和修订法规，并在一定程度上监督行政部门，以及批准政府预算。后者（市长或县长）属于全职机构，其职能为地方政府日常行政权力机制。市县地方政府的立法理事会，根据相应规章制度所赋予的权力机制，负责订立和修订市县地方政府中的一些重要本地地方法规秩序等。请注意，在所有法规秩序体系

中，不仅包含规则体系本身，也应当包含关于怎样修订法规秩序的规则。

民意在审判中

在法院体系内，在重大案件审理过程中，应当从实际出发，建立陪审团机制；通过陪审团对于案件的审断，来完成法院审判案件的功能。陪审团成员来自于随机选择出来的社会合法成员。

在一个社会中能否建立起良好的陪审团案件审理制度，在极大的程度上，取决于人民中间是否有普遍的良知和正义感，取决于人民中是否有普遍的敬虔信仰。

民意在政事事务执行中

民意在政府行政部门的体现，通过政府行政首长的民主选举过程来完成。从中央联邦政府的国家最高领导人，到省级地方政府的行政长官（省长），乃

至市县地方政府首长（市长和县长），都应当经由定期选举（例如，每四年一次）来产生。行政首长在当选的四年内，可以提名任命和组织成立相应政府各分支部门的首长以及其他人员，并根据法律规章所赋予的权限，负责政府行政部门的日常运作。

民主的缺陷、不完美

在建立、坚持和贯彻民主的整个过程中，我们必须始终要清醒而现实地认识到，民主的缺陷与不完美之处。民主制度能否成功顺利地运作，与人民中间是否有普遍的、敬虔的、对于上天、上帝、那永生之神的信仰，深有关系。如果人民是普遍无信仰、普遍世俗化的，或者，如果在人民中间普遍流行着偶像敬拜、泛神主义、多神主义、等等，那么，在这样的社会中，民主就会很容易表现得乌烟瘴气、好勇斗狠、你争我抢、社会撕裂等等乱象。在这样的社会中，民主就会表现出低效、扯皮、无法决断、行政混乱、等等不好的事情。总之，民主是自由圣洁之民自我管理的政治组织形式；如果，人民的自由程度、圣洁程度降低，那么，民主就会愈来愈低效、混乱、无理性、直至最后坍塌溃败。

上帝的普遍启示与良知

自从造天地以来，上帝的永能和神性是明明可知的，虽是眼不能见，却借着所造之物可以晓得，叫人无可推诿。上帝的事情，人所能知道的，原显明在人的心里，因为上帝已经给他们显明。

罗马书2章

6 神必照各人所作的报应各人：7以永生报答那些耐心行善、寻求荣耀尊贵和不可朽的人，8却以震怒和愤恨报应那些自私自利、不顺从真理而顺从不义的人；9把患难和愁苦加给所有作恶的人，先是犹太人，后是希腊人，10却把荣耀、尊贵与平安赐给所有行善的人，先是犹太人，后是希腊人。11因为 神并不偏待人。

12凡不在律法之下犯了罪的，将不按律法而灭亡；凡在律法之下犯了罪的，将按律法受审判。13因为在 神面前，不是听律法的为义，而是行律法的得称为义。14没有律法的外族人，如果按本性行律法上的事，他们虽然没有律法，自己就是自己的律法；15这就表明律法的作用是刻在他们的心里，有他们的良心一同作证，他们的思想互相较量，或作控告、或作辩护。16这也要照着我所传的福音，在 神借着耶稣基督审判各人隐情的那一天，彰显出来。

上帝是那创造宇宙天地、创造世人生命的、无限全能与智慧的、圣洁公义、恩典慈爱的、永生真神。他是万主之主，万王之王。在他以外，再无别神。

他应当是我们心灵和生命的归依。我们每一个世人都是按照上帝的形象和样式所造的；因此，在我们的里面，有着自我认知和自由意志。上帝使我们成为了有灵的活人。

上帝把那公义的道德律法放置在我们每一个世人的良知之中。在我们每一个人的内心深处，都知道什么是公义、公正、平等、正义、恩慈、良善。上帝是道德律法的终极颁布者；他更是那终极的道德审判者。我们每一个世人都终将在他面前交账，并将要接受他终极的鉴察与审判。人的真正智慧，在于对上帝的敬畏。

在一个国家社会中，只有当大多数人民都谦卑地承认己罪、悔改己罪，敬虔地寻求上帝、信靠上帝、倚靠上帝，聆听上帝的话语、启示和旨意，饥渴慕义，尊重并顺服于良心之中的道德法则，——民主制度才会真正地在这样的国家社会中兴旺繁荣、和平稳定、生机勃勃。

信仰与福音的传播

圣经是上帝的话语。人若以谦卑、和平、饥渴的心来习读圣经的话语，就能够在其中看到上帝的旨意和心意。在一个国家社会中，当宗教信仰的环境是自由的时候，当人们能够有机会在自由与和平的环境下认真习读圣经的时候，

那些圣洁属神的人们，就能够真正明白上帝在耶稣基督里面美好的旨意与真实的救赎恩典。当这样的敬虔信仰在社会中广泛传播的时候，基督教信仰的和平教义与圣洁教导，就会反过来促进国家社会的民主制度更进一步成熟和发展。

信心与信仰

一个人生命的真正价值和意义所在，就是他与上帝、那宇宙天地与世人生命之造物主之间的关系。只有当一个人在心中有敬虔的信心和信仰，他才会在这个世界上热忱、敬虔、勤勉地努力工作、秉公行义、在一切世事中追求真理和正义。因此，敬虔的、真理性、真实性的信仰，以敬拜上帝为中心的信仰，建基于上帝之救赎恩典的信仰，是世上民主制度的真正根基所在。从长期的、长达数个世纪甚至更长时间的长远目光来看，只有这样的信仰，才能够使得民主制度长治久安地延续下去。否则，因着世人生命和心灵中所普遍存在的罪性，因着人心中的自傲、自高、自义、自我中心，民主制度一定会逐渐地滑向混乱喧嚣的无政府主义，并最终被专制主义所推翻、取代。在这个世界上，在基督教信仰以外，那些泛神主义、多神主义、自然神主义等等的所谓信仰，或是敬拜偶像的迷信风俗，并不能使人真的有敬虔谦卑而热忱的心灵与信仰。而像是伊斯兰教这样的一神主义信仰，并不能看见上帝的恩慈救恩，并不能真的认识那公义圣洁、恩典慈爱的造物主，并不能使人的心灵真的谦卑，因而也并不能真的把人带到敬虔兴旺的民主制度社会中。

制度与情感

现代民主主义制度，既是一个严谨的、科学细致的、从实际出发的、现实主义的复杂法律规则秩序体系，也是一个建基于世人情感基础之上的、以人为核心的、关乎人与人之间关系的社会政治制度和组织形式。因而，无论多么好的制度，如果没有人的心灵与文化的土壤，那么，这样的制度就不过是虚幻的纸上谈兵、海市蜃楼而已。因此，在一个国家社会中，建设真正的民主制度，实际上是从人心灵的建设开始。只有当人的心灵里面有敬虔的信仰和情感，只有当一个社会中普遍流行和传播着敬虔的信仰，真正成熟稳定的民主制度才会这样的国家社会中建立起来。

忍耐与宽容

综上所述，民主制度的建设，其实是一个极其漫长而缓慢的过程。在民主进程中，在民主社会里，既需要饥渴慕义、秉公行义的心灵，也需要恒心、忍耐、与宽容的精神。究其根本而言，人应当既要在世事之中懂得坚持，尽力地寻求公平正义，努力地秉公行义，也要学会包容、饶恕、接纳、放手，把

世事的最终发展和结局，放在上帝、那掌管一切的超然主宰者的手中。只有这样，才能够真正地有人与人之间的和平，也才能够真正地有所谓民主。

恩慈与放手

民主社会中，一个重要的内容就是，人与人之间的恩慈相待的原则。在一个国家社会中，如果人们彼此之间总是剑拔弩张，每一个人总是自以为有理、总是在内心中自傲、自高和自义，那么，这样的社会中就不可能会有成功的民主制度。人与人之间关系的真谛，就是爱。如何去爱一个人，如何得到一个人的爱，这是人生中最深邃的、最美丽、也往往是最困难的事情。

【【【引述 圣思录 关于爱的真谛】】】

《爱的初探》：爱人不可虚假：恶要厌恶，善要亲近（罗12：9）。

【第一部分】对人来说，这世上最难的事是什么？是工作吗？是生活吗？是旅行吗？是时空的间隔吗？这世上有几种所谓“难”：

1. 知道该怎样做，但做起来很费力；
2. 知道该怎样做，但做起来很耗时间；

3. 不知道该怎样做，不知道该从何入手去做，没有固定的具体章程或是程序，但却要付出极大的代价去做，付出极大的心情去做；而且，在做之前，甚至不知道能否成功；

4. 知道肯定做不成的事情。

第一种，需要勇武的力量，需要勇气。第二种，需要顽强的毅力和恒心。第三种，唯有出于爱。第四种，反而心无牵挂，无憾无悔。

【第二部分】这世上最难的事，是爱。不是吗？人与人之间，家庭之间，夫妻之间，朋友之间，路人之间，最难的，是爱。不是吗？

那么，什么是爱呢？

爱是恒久忍耐，又有恩慈。爱是不嫉妒。爱是不自夸。不张狂。13:5 不作害羞的事。不求自己的益处。不轻易发怒。不计算人的恶。13:6 不喜欢不义。只喜欢真理。13:7 凡事包容。凡事相信。凡事盼望。凡事忍耐。13:8 爱是永不止息

爱，不但是这世上最难的事，而且，更是使这世上因此而有了颜色与意义的事情；爱，使人的生命而美丽。爱，使人的生命而成其为生命。

【第三部分】爱人不可虚假：恶要厌恶，善要亲近。在爱的里面，包含着缺一不可的两个方面：恨恶恶，亲近善。也正是因此，而使爱成为这世上最难的事。

在对方的身上，善意地指出缺点和恶的方面，鼓励地看待对方正确的、良好的品行。不为对方的恶而气馁，不为对方的善而高山仰止。不卑不亢；因为我们都是在神面前的受造之物。朋友，夫妻，亲人，恋人，同事，邻舍，路人的相处之道，应当是怎样的呢？

【第四部分】爱的源头是什么呢？爱的本质是什么呢？爱的归宿是什么呢？

爱的目的是什么呢？

我们爱，因为神先爱我们。

神是爱。

他的公义高及诸天，他的慈爱存到永远。

基督的舍命之爱：-----

你们要彼此相爱，像我爱你们一样，这就是我的命令。15:13 人为朋友舍命，人的爱心没有比这个大的。15:14 你们若遵行我所吩咐的，就是我的朋友了。15:15 以后我不再称你们为仆人。因仆人不知道主人所作的事。我乃称你们为朋友。因我从我父所听见的。已经都告诉你们了

输赢与结局

在民主制度中，会有很多竞争、竞选、投票等等活动。那么，怎样能够维持良性竞争、诚实辩论、友好竞选的局面，而避免好勇斗狠、你撕我抢、喧嚣混乱、纷争不断、乌烟瘴气的状态呢？

答案的关键在于，在一个国家社会中，在人们的普遍心灵状态中，究竟以什么为自己生命的归依；我们究竟应当怎样看待我们这个世界中的输赢；政治人物应当怎样看待自己在政治选举、政党竞争中的输赢；持有不同政见的选民们，应当怎样看待自己的政见立场是否能够占上风。——如果人们普遍地把世事中的输赢、选举中的输赢、政治中的输赢当作是具有终极意义的事情，那么，人们就会在民主制度社会中彼此剑拔弩张、充满仇恨，就不可能以宽容恩慈的心，以谦卑敬虔的态度，彼此和平相处、和平相待。如果在社会中、在人们普遍的心灵中，没有敬虔而谦卑的信仰，没有对于上帝的倚靠、期盼、信靠，那么，人们就不会明白自己生命的真正价值意义与归依应当在于何处，也不会真正明白自己在这个世界的世事中，为什么应当执著，为什么应当谦卑，为什么应当饶恕，为什么应当既热忱与坚定、又学会谦卑和退后。

价值与意义

世事（包括民主制度本身）的价值与意义，不是在于显明我们的输赢或自义，而是要因着我们的执著与谦卑，见证出我们敬虔的信仰，见证出上帝的信实、恩典、公义。只有当我们认识到这一点，我们才会以谦逊和平的心，来看待现代民主主义制度，看待民主社会中的政争与选举的输赢。固然，我们应当在每一件世事中去努力勤勉地工作，尽力争取得到最好的结果，努力地秉公行义，但是，最关键的，是我们应当“存谦卑的心，与我们的上帝同行”。一切事情，皆在上帝的主权之下、掌管之中；一切事情，都是出于上帝的旨意、

权柄或许可；上帝以他自己无限智慧而圣洁的旨意与目的，在这个世界上，向我们显明他的荣耀与救赎的恩典。万事互相效力，叫爱上帝的人得益处。

民主政治能否成功、顺利、和平地发展、延续下去，取决于一个关键的问题：——人们是否能够在民主社会中，互相包容、互相忍耐，彼此和平相处，坚持公平正义，寻求公义。

只有敬虔的、属天的信仰，才能够让人在内心中真正地、执著地寻求公义。
只有敬虔的、属天的信仰，才能够让人在内心中真正地饶恕、包容和接纳他人，彼此恩慈相待、和平相待，而不是自义、自高、自我中心。

多数与少数

在民主社会中，虽然多数派会赢得政治选举，虽然多数派的政治主张和立场会占上风，但是，这并不一定总是意味着，少数派就是错误的；也不一定意味着，少数派就没有真理。事实上，人类历史的进步，民主制度的不断完善，往往是由少数派不断向前推进而导致的结果。关键是，无论是多数派还是少数派，都必须敬虔地认识到，在这个世界上，有那位公义圣洁、恩典慈爱的上帝，在终极地掌管。无论人们彼此之间有什么政见的歧义，人们必须在心灵中享有共识，那就是，我们都是上帝的儿女，我们彼此本应当为弟兄姐妹。

因此，在民主制度中，必须尊重和保护少数派的权益；在选举和政争中赢得上风的一方，必须尊重那些在选举中落败、或是在政争中处于下风的一方。所谓“输赢”，并非是评判一个人、一个参选人、一个政党的价值的终极标准。在民主政治中，赢者应当谦卑、屈尊；输者应当有尊严和荣耀。只有这样，民主政治才能进入良性循环、长治久安地发展下去；否则，社会就会不断地被政治选举和政争所撕裂，社会矛盾就会愈来愈深，直至礼崩乐坏、秩序崩塌、陷入无政府主义以及专制主义的深渊。

民主与自由

民主制度并非社会的最高理想状态。人与人之间的真正理想状态，应当是公义、平等、正义、公平、恩慈、博爱。这样的理想状态，只有是建基于以上帝为中心的敬虔信仰之上。只有在上帝那里，我们才能够找到人生的真正终极价值与意义，找到道德法则的真正源泉和基准。上帝是创造宇宙以及其中万有、创造世人生命的那位无限全能的永生之神。

民主制度是要保障社会中的人民大多数意见、利益诉求和呼声，能够尽可能地得到满足。但是，民主绝非是多数暴政、暴民政治，绝非是简单的“一人一票”，更绝非是简单的、虚伪的、挂羊头卖狗肉的所谓“民主作风”。

民主与自由之间，存在着天然的、紧密的、不可分割的关系。在民主制度中，必须要努力地秉公行义、倚靠公义、寻求公平正义；民主必须要建基于法律规则秩序体系框架之上。民主社会中的法律规则秩序框架，必须要以秉公行义、寻求公平正义、倚靠公义为核心主旨和目标。为此，在这些民主法律规则秩序框架中，人民的自由必须得到强调和保障。从政治意义而言，自由是指，若没有合理的、确据的、必需的、不得已的原因和理由，那么，人的自由不应当受到政府权力的侵犯和损害。这些原因和理由，往往应当是暂时的（而不是永久的）、是关乎公共安全与迫切利益的，等等。例如，反恐主义要求，公民的言论受到适当的监督和相关限制，或是公民的通信受到适当的监视。又例如，公民的财产应当受到保护，不受他人与公共政权侵害。

由于在民主社会中，公民自由应当受到保护，所以，政府权力应当受到约束，应当受到清晰的权限定义，应当完全遵循法律规章所限定的框架范围。

然而，真正的自由，并非是政治意义上的自由，而是信仰意义上的自由；即，只有在信仰的真理中，我们才能够得到自由，才能够不受罪之权势的奴役和捆绑。

罗马书8章：

1所以现在，那些在耶稣基督里的人就不被定罪了；2因为生命之灵的律在基督耶稣里使我自由，脱离了罪和死的律。3律法是因肉体而软弱无力，所作不到的，神作到了：他差遣自己的儿子成为罪身的样式，为了除掉罪，就在肉体中把罪判决了，4使律法所要求的义，可以在我们这些不随从肉体而随从圣灵去行的人身上实现出来。5随从肉体的人，以肉体的事为念；随从圣灵的人，以圣灵的事为念。6以肉体为念就是死，以圣灵为念就是生命、平安；7因为以肉体为念就是与神为仇，既不服从神的律法，也的确不能够服从；8属肉体的人不能得神的喜悦。9神的灵既然住在你们里面，你们就不是属于肉体，而是属于圣灵的。如果人没有基督的灵，就不是属于基督的。10基督若在你们里面，你们的身体因着罪的缘故是死的，而圣灵却因着义的缘故赐给你们生命。11如果那使耶稣从死人中复活者的灵住在你们里面，那使基督从死人中复活的，也必借着住在你们里面的圣灵，使你们必死的身体活过来。

与基督同作神的后嗣

12弟兄们，可见我们并不是欠肉体的债，随着肉体而活。13如果随着肉体而活，你们必定死；如果靠着圣灵治死身体的恶行，你们就必活着。14因为蒙神的灵引导的，都是神的儿子。15你们接受的，不是奴仆的灵，使你们仍旧惧怕；你们接受的，是使人成为嗣子的灵，使我们呼叫“阿爸、父”。16圣灵亲自和我们的灵一同证明我们是神的儿女。17既然是儿女，就是后嗣；是神的后嗣，也和基督一同作后嗣。我们既然和他一同受苦，就必和他一同得荣耀。

耐心等待将来的荣耀

18我看现在的苦难，与将要向我们显出的荣耀，是无法相比的。19被造的万物都热切渴望神的众子显现出来。20因为被造的万物服在虚空之下，不是自己愿意这样，而是由于使它屈服的那一位；21被造的万物盼望自己得着释放，脱离败坏的奴役，得着神儿女荣耀的自由。22我们知道被造的万物直

到现在都一同在痛苦呻吟。23不但这样，连我们这些有圣灵作为初熟果子的人，自己也在内心叹息，热切期待成为嗣子，就是我们的身体得赎。24我们得救时就存着这盼望；但是看得见的盼望不是盼望，因为谁会盼望自己看见了呢？25但如果我们盼望没有看见的，就会耐心地热切期待。

26照样，圣灵也在我们的软弱上帮助我们。原来我们不晓得应当怎样祷告，但圣灵亲自用不可言喻的叹息，替我们祈求。27那鉴察人心的，晓得圣灵的心意，因为圣灵照着 神的旨意替圣徒祈求。28我们知道，为了爱 神的人，就是按他旨意蒙召的人的益处，万事都一同效力。29因为 神预先知道的人，他就预先命定他们和他儿子的形象一模一样，使他的儿子在许多弟兄中作长子，30他预先命定的人，又呼召他们；所召来的人，又称他们为义；所称为义的人，又使他们得荣耀。

靠主就得胜有余

31既是这样，我们对这一切还有甚么话说呢？ 神若这样为我们，谁能敌对我们呢？32他连自己的儿子都舍得，为我们众人把他交出来，难道不也把万有和他一同白白地赐给我们吗？33谁能控告 神拣选的人呢？有 神称我们为义了。34谁能定我们的罪呢？有基督耶稣死了，而且复活了，现今在 神的右边，也替我们祈求。35谁能使我们与基督的爱隔绝呢？是患难吗？是困苦吗？是迫害吗？是饥饿吗？是赤身露体吗？是危险吗？是刀剑吗？36正如经上所记：

“为你的缘故，我们终日面对死亡，

人看我们像待宰的羊。”

37但靠着爱我们的那一位，我们在这一切事上就得胜有余了。38因为我深信：无论是死、是生，是天使、是掌权的，是现在的事，是将来的事，是有能力的，39是高天的、是深渊的，或是任何别的被造之物，都不能叫我们与 神的爱隔绝，这爱是在我们的主耶稣基督里的。

民主背后的基石与基础性原则

民主背后的基石，是敬虔的信仰。民主的核心内容，必须建基于世人良知之中的道德法则基础之上。其中的关键，就是既要有公义，又要有恩慈怜悯。如果失去了这两者，那么，民主不但不是国家社会之福，反而会给社会带来喧嚣混乱，甚至血雨腥风。

因此，民主的基础性原则就是，法治、秩序、规则框架：——公平正义、遵从多数、尊重少数、鼓励强者、扶持弱者。

民主与秩序

与掌握在少数人手中的专制主义相比，民主制度中的政策决策是由全体人民经过选举投票而进行，因此，民主制度就比专制主义更容易引起混乱和分裂；所以，民主制度中，规则秩序框架是否得到维护、保持、尊重、敬畏，就是民主制度的生死成败关键所在。

法律规则秩序体系框架，是民主制度的核心基础、精髓所在。

民主与无政府主义

如果民主制度中失去了法律规则秩序体系框架，那么，民主制度转眼之间就会变成无政府主义、多数暴政、甚至暴民政治。

在民主制度与无政府主义之间，只有一线之隔，就是民主秩序体系框架。

民主与罪恶

当民主失去了民主选举等秩序规则框架体系，当人民离弃了敬虔的信仰、离弃了圣洁公义的道德法则，那么，民主就成为了罪恶的化身，就成为了多数暴政、暴民政治。所有经过中国二十世纪六十年代所谓“无产阶级文化大革命”的中国人，亲身体会过那些所谓“文攻武卫”的造反派集会批斗等等运动的中

国人，都会深刻地明白这一点。

民主与正义

所以，我们在此再次庄严重申，所谓民主应当是指，圣洁自由之民的自我管理的政治组织形式。只有当民主以信仰为根基，以圣洁公义的道德法则为基石，以法律规则秩序体系为框架，在这样的社会中，才会真正地有正义。民主制度是为了表达和反映选民的意见、愿望、诉求与呼声；但是，多数选民的意见、愿望、诉求、与呼声并不一定总是正确的、正义的、公平的。宪政民主的含义是，民主政治应当建基于宪法体系框架之中。宪法本身，应当以切实可行的具体内容和秩序，而不是空洞的言辞口号的堆砌，清楚地申明政府权力的界限与架构，以及，怎样保障人民事务之中的公义、平等、自由、公正。

因着世人生命与心灵深处普遍的、本质性地存在着的罪性，所以，民主主义道路必然是一个漫长而长期的道路。因此，在一个国家社会中，所有人都应当对此有清晰而清醒的认识；应当有巨大的耐心和心志；应当以渐进有序的方式，在建立起来民主制度以后，以逐渐的、稳定的、稳扎稳打的方式，完善它、使它不断地进步。

民主与理想

一个成功、稳定、长治久安的民主制度，必须具有两个特征：现实主义与理想主义。现实主义是指，凡事要从实际出发、实事求是、循序渐进、从可行性出发，注重实效、实干精神，而不好高骛远、眼高手低。理想主义是指，以信仰、道德法则、公义、平等公正为目标、为基石、为价值意义的精髓。

所以，在民主制度中，既要聆听大众意见、遵从社会大多数；又要谨慎提醒，小心仔细地避免和防止无政府主义、暴民政治、多数暴政、保障个人自由、尊重少数派。

民主的价值和意义

民主的价值和意义，不是要在这个世上建立起一个完美的国度（这样的想法和目标是不切实际的，是不符合事实的，也必将在现实中碰壁、甚至碰得头破血流）；而是，在世上努力地、尽量地、利用一切现有条件和环境，——“行公义、好怜悯、存谦卑的心，与我们的上帝同行”；是为了见证我们的信仰，

见证上帝的大能与恩慈；是为了秉公行义，并要让世上更多的人听见上帝在耶稣基督里面的福音、看见上帝的公义与恩典。

所以，在民主的政争和选举中，我们胜不骄、败不馁，不以政治中的输赢为我们价值和意义的判断基准与归依，而是以我们的信仰、以及良心中的道德法则为价值和意义的判断基准与归依。

民主的正面意义、正面作用

民主的正面价值和意义是在于，它使得国家社会中的全体人民都有可能接触真相、寻求真理，在公共事务上，共同地做出决断。民主的最主要好处，也就是防止和避免：——专制主义的最主要坏处；即，民众的眼睛被蒙蔽、耳朵被堵上、嘴巴被捂住，民众被谎言与邪恶所欺骗，无法得到公平正义，更不能秉公行义、行公义、好怜悯。

民主的负面意义、负面作用

然而，民主的坏处是在于，当一个国家社会中人民普遍没有敬虔信仰、没有敬畏之心的时候，那么，民主不但不会带来秩序与繁荣、不会带来真理与真相；反而，在喧嚣混乱的所谓民主政治中，社会很快会滑向无政府主义混乱状态，秩序崩解，国家四分五裂，各地的地头蛇、地方势力横行；人民处于拜金主义、腐败盛行、甚至军阀混战、兵荒马乱的社会环境之中；最终，新一轮专制主义上台，国家社会进入下一个万马齐喑、民众普遍受压制的政治循环周期。【这正是二十世纪上半叶、满清灭亡以后的中国政治局面。】

综上所述，民主制度虽然可能会给国家社会带来兴旺、繁荣、富强、和平、幸福，但是，在关于现代民主主义道路的思考中，我们必须清晰地明白一个重要的问题，即：——在民主制度与敬虔信仰之间，或者从更广义的层面上说，在政治、法治、与宗教信仰之间，究竟应当有着什么样的互动关系呢？让我们在下一章中继续深入思考这个问题。

正如本书前文所多次强调，从本质层面而言，在一个国家社会中，若要政治清明，若要民主政治成熟、稳定、兴旺、繁荣、生机勃勃，——那么，就必须需要人民心中普遍存在的敬虔信仰与良好道德风尚。否则，民主一定会导致国家社会如同一盘散沙、甚至四分五裂，并最终陷入无政府主义混乱的深渊，并被专制主义野心家势力集团所劫持、推翻、篡权，甚至使国家进入生灵涂炭的局面。

那么，就让我们在本章中，来深入而专门地思考，在政治与信仰之间，尤其是在民主制度与以对于上帝、造物主的敬拜为中心的基督教信仰之间，究竟有着怎样的关系。

特别是，在本章，让我们来思考以下两个方面的事情。

一方面，我们应当思考，为什么说，以对于上帝、造物主的敬拜为中心的信仰，对现代民主主义政治有着深刻的积极意义和影响？这些深刻的意义和影响，究竟是什么？它们对于现代民主主义是必不可少的吗？而且，反过来说，现代民主主义制度，对于信仰又有着怎样的影响关系？

另一方面，所谓“政教分离”的观念是怎么回事？其中的原因和理由是什么？“政教分离”观念的起源是什么？它始自何时？为什么会诞生这样的观念？政教分离的理念，对于现代社会的发展有着什么样的影响意义？今天，我们应当怎样看待政教分离的理念？其中包含着哪些正确的、合理的成分？现代人

对它又有着什么样的误解？我们应当怎样澄清这些误解？在现实民主主义政治中，我们应当怎样看待和实施政教分离的原则？政教分离的正面意义、积极作用是什么？负面意义、负面作用是什么？局限是什么？我们应当怎样对待政教分离的政策和原则？

若两者兼容、并且秉公行义，那么，政治权力与制度应当具有什么特征

我们应当清晰地、斩钉截铁地、毫不含糊地指出，在政治与信仰两者之间，不但不是矛盾的，而且，应当是完全兼容的。

在一个美好、公义、平等的政治体系之中，一定蕴含着敬虔的信仰；政治应当以信仰为根基，应当建基于因信仰而产生的文化土壤之中。

同时，一个敬虔的，以对于上帝、造物主的敬拜为中心的信仰体系，应当是恩慈的、公义的，并且，不应当对于政治强加干涉，而是应当如同春雨细无声一样，滋润天地之间，滋润世人的心灵，使人生活在这个世界上，努力、勤勉地把世事做好，但却不被世事所羁绊，而是把心灵的眼目、内心的盼望，聚焦于那天上美好的国度、那创造世界与世人生命的伟大上帝自己的身上。

政治的核心根基与基石，是圣洁公义的道德法则。但是，若离开了上帝、那创造世界以及其中万有、更创造了世人生命与灵魂的造物主，那么，道德就成了无源之水、无本之木。那伟大的上天、上帝、万物之造物主不仅是道德律法的颁布者，更是关乎道德律法的鉴察者、审判者。世上的法律，是以人心中的良知、理性、道德为根基的，否则，人间的法律就失去了根基与公义圣洁性。人心中的良知、理性、道德，正是来自于上帝自己的赐予。

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

【【【引述 圣思录 人的义与神的义】】】

《人的义与神的义》

我可以证明他们向神有热心，但不是按着真知识。

10:3 因为不知道神的义，想要立自己的义，就不服神的义了。10:4 律法的总结就是基督，使凡信他的都得着义。10:5 摩西写着说，人若行那出于律法的义，就必因此活着。10:6 惟有出于信心的义如此说，你不要心里说，谁要升到天上去呢？就是要领下基督来。10:7 谁要下到阴间去呢？就是要领基督从死里上来。10:8 他到底怎么说呢？他说，这道离你不远，正在你口里，在你心里。就是我们所传信主的道。10:9 你若口里认耶稣为主，心里信神叫他从死里复活，就必得救。10:10 因为人心里相信，就可以称义。口里承认，就可以得救。10:11 经上说，凡信他的人，必不至于羞愧

【第一部分】

人的义

如果说，有人认为世上的宗教都是彼此相似、劝人向善，那么，这样的人实在是谬大矣。

因为，究竟什么是善？这个问题，看似简单，人人皆知；但实际上，却深奥无比。

（1）

比如，善意的谎言，是善吗？为了良好的目的，而采取手段上的变通，算是善吗？如果算是善，那么，“为达目的，不择手段”是善吗？目的之善，手段之恶，其中的界限在哪里呢？这样的界限又是由谁来定的呢？这样的裁判者，他的权力的来源和凭据又是什么呢？

还是，因人而异，因事而异，公说公有理，婆说婆有理？

又比如，如果“己所不欲，勿施于人”是善的话，那么，人也应当“己所欲，施于人”吗？这样，人应当怎样对待那些遇见的一切世人，以及未曾遇见的所有世人呢？

人是否就应该变卖自己的一切，施舍给别人；否则就算为恶呢？如果不算为恶，那么，冷漠与怜恤、博爱之间的界限是什么呢？又是由谁来决定这样的区别呢？

而且，“己所不欲”的事情，一定就是错的事情吗？“己所欲”的事情，一定就是对的吗？这对错又是由谁决定的呢？这样的裁判者，他的权力的来源和凭据又是什么呢？

再比如，“善”就是对人友好、满足对方的要求和心愿吗？对方的要求和心愿，可能是不合理、不公平的。那么，谁又来决定什么是公正的、公平的、合理的呢？这样的裁判者，他的权力的来源和凭据又是什么呢？

人们常说，“公道自在人心”。那么，是否公众认为对的事情，就是对的呢？

人云亦云、从众的心理，就是正确的吗？那么，“众口铄金”、“法不责众”等等，就是对的吗？道德的审判，是否就可以通过投票、民主的形式来完成呢？

（尚且不说，这里还需假设，人们能够、并且愿意努力地去仔细查明真相和事实）。

谁能保证，私利的影响，血气的愚拙，迷信的虚妄，不会蒙蔽亿万人的眼睛呢？难道很多罪行，不就是在爱国主义、理想主义的旗帜下进行的吗？难道战争的基础、乃至打群架、群体闹事的原因，不就常常是爱国主义、民族主义、地方主义、哥们义气、族群主义、以及私利和血气所驱动的吗？我们难道不是常常地、义愤填膺地，把自己当成正义化身，以恶报恶、以血还血、以牙还牙、以暴制暴吗？这样的仇恨、鄙睨、血泪、暴力、凶杀，不就是人类的历史吗？

可是，难道我们在恶的面前，就只能退避三舍、苟延残喘、胆怯懦弱、趋利避害吗？

在报复与懦弱无为之间，在“霹雳手段”与“菩萨心肠”之间，其中的“度”，又该怎样掌握呢？

更重要的是，谁来决定这样的标准是正确与否呢？这样裁决的人，他的权柄的来源和凭据是什么呢？

(2)

更重要的是，我们应当怎样看待生死、以及意义呢？

我们相信善人死后会有好报，恶人死后会有惩罚。但是，对究竟什么是“善”，以及究竟怎样才是足够的“善”、才能达到满意的标准，其实我们并没有把握。

如果我们内心诚实，我们也一定会心里承认，我们完全没有权柄，来裁决这些关乎生死、意义、死后结局之事。那些事情，远远超过我们的能力和认知之外。

若没有神的启示，凭我们自己的私意猜测和臆想，我们也更不知道-----死后的奖赏，究竟是什么、有多么美好，以及奖赏的条件是什么；死后的惩罚，究竟是什么、有多么严重，以及惩罚的条件是什么。

所以，是不是又是“公说公有理，婆说婆有理”呢？还是“信则有、不信则无”呢？亦或是，“心诚则灵”呢？

(3)

如果连这些我们都不知道、不确定，或是凭着人的标准去妄自揣测，那么，我们的所谓宗教信仰，就不过是自欺欺人的呓语而已。

这样的凭着人的标准的妄自揣测，以及在宗教信仰中 **依据、强调** 任何“人

的义”、“人的智慧彻悟”、“人的修行”-----无论那是关公、妈祖、观音、罗汉、圣徒、清真、蒋公、还是毛公；无论是怎样的至圣先师；无论是人的彻悟，还是缘分、菩提；无论是人的行为、饮食、言语的戒律规条；无论是人的修炼、修行，自我灵修，还是修身养性-----这些，或许看似都有着各种各样的道理和优点，但是，这样的宗教信仰的人，却实际上是、并终将是遗害无穷的无神论者-----

因为，他们（无论是作为个体还是整体）必终极地是以自己为自己的神；以自己的认知和智慧为权威和主宰；以自己的领悟和判断本身，作为判断的凭据和权柄的来源。

他们在内心深处，潜在性地，把自己与那宇宙天地的造物主看为平等。他们用自己的义，自己的好行为，自己的牺牲，自己的优点，自己的刻苦修行，自己对他人的无私表现，自己的智慧、大彻大悟，自己的坚忍，自己的容让、博大胸怀，自己的清洁、圣洁，等等等等，来当作基石，当作根本，当作可以凭据的、努力追求的目标和基础。

【第二部分】

神的义

敬畏神，是人智慧的开端。

神是创造宇宙天地的主，他的权柄遍及全地，他的能力胜过一切，他是独一无二的，是自有永有的，是全备的，是无限的。

他创造了天地，那么，他自己岂不在天地之上？他的能力，岂不远远胜过天地？

他创造了海洋和其中匍匐的巨浪，那么，他自己的能力岂不远远胜过风暴和大海？

他创造了大地，那么，他的大能与智慧岂不远远胜过全地之中的一切？

他是有位格的。

他既造了人的耳，那么，他自己岂不能听见？

他既造了人的眼睛，那么，他自己岂不能看见？

他既造了人的口，那么，他自己岂不能说话？

他造了人的头脑，他自己岂不能思想、岂没有自己的意志和旨意？

他造了人的心灵，他自己岂没有感受、喜悦、忿怒、判断、选择、憎恨、厌恶？

他造了一切世人，把生命赐给他们。

他的圣洁、公义、慈爱，岂不远远地胜过世上一切的世人？

然而，在神那里，不会有我们人身上的罪、软弱、污秽、疾病、虚谎、朝三暮四。

人，作为全地之上最独特的受造之物，有着心灵和理解的能力，能够明晓神的旨意和法则。他们是按着神自己的形象和样式被造的。

但是----可叹，他们生活在罪中，活在血气、虚谎、诡诈和自义之中；他们离弃了他们的造物主，离弃了神的恩典与恩惠。

世人都犯了罪，亏缺了神的荣耀。

天空的飞鸟知道来去的定期，燕子、斑鸠、白鹤也守候着当来的时令。然而-----人却不知道敬畏神、遵从神。

【第三部分】

信主的道，在我们的口里和心里

主耶稣是我们的救主。

为我们的罪责以及应受的永远惩罚，耶稣基督死在十字架上。他为我们付清了罪债-----

因他受的鞭伤，我们得医治；

因他受的刑罚，我们得平安。

他三日后复活，使我们可以与他一同复活-----

把我们从罪中挽回，使我们得到永远的生命，

与神和好，得到真正的平安和永远的幸福。

这是神的应许，是不能朽坏、不能衰残、不能玷污的盼望。

“神爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生”。

这是神的恩典，赐给那谦卑、悔改的罪人。

这是叫人无以自夸的恩典-----

因为，人若想要来到那无限之神的面前，

从根本性上说，人所能靠的，必不是人的优点，

而是神的恩典与饶恕；

靠的是人的信，

而不是人的立功和功德。

这样的信心与信靠，

必是完全的委身和倚靠；

必是尽心、尽性、尽力、尽意的热爱和敬拜；

必是在心灵和诚实之中，

敬拜与遵从那万王之王、万主之主。

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

【【【引述 圣思录 神的律法与人间的法律】】】

(1) 神的律法，和人间的法律

(1.A)

人的良善，应是从心里、由衷的，是由内心而至外在的言语行为的，而不是相反：-----

因为神是鉴察人内心的神；也更因为，人的本质，是由其内心决定；人的行为和言语，只是其内心真实光景的反映。

这世上的法律，只看人的言语和行为，只看人的外在表现。所以，一个内心罪恶的人，仍然可以通过伪装和约束，在这世上不触犯刑律，庸庸碌碌，终其一生。而另一方面，一个无辜的人，则可能会由于马虎大意，犯了过失之罪，承担刑责。

世上的法律，只以人所能查究核实的证据、证人或证言、供词为基础；关注的，只是世上的秩序、公平等。

换言之，人间法律所管辖的范围，是那些属世的、可见的、可把握的、可查究的、可测量的、非永恒的事情。

(1.B)

然而，这并不是说，世上的法律就没有价值；也不是说，世上的法律，与神的律法就没有关系。

只不过，这两者之间，绝非等价。

在世上的法律中，所言及的“公平”，“平等”，“公义”，“正义”，“罪行”等等等等，这些，都是建基于神放在人良知之中的、先天性的，关于公义、公平、圣洁、正直、诚实、真实等的认知。

在这世上，若没有信仰、若没有对永生真神的敬畏，那么，人间的法律就成为无本之木，无源之水。

如果人的心里，对宇宙天地主宰、造物主、神尚且没有敬畏，对自己的灵魂尚且毫不关心；那么，人也不会内心深处，尊敬世上的法律。

人间的一部一部法律，无论多么完善，无论条款多么多么详细，都无法完全全囊括人类生活中的复杂微妙、变化多端的方方面面；也无法事先预见各种各样纷繁的情境。

人间的法律，必须假设，它所针对的对象，是能够、且愿意诚实地，理解并

应用抽象概念和原则的；是愿意尽力去诚恳待人的；是愿意诚实守信、遵守契约的。否则，任何人间法律，都会成为一纸空文，如沙子筑成的城堡，瞬间塌垮。

然而，人心比万物都诡诈，坏到极处。如果人想故意逃避惩罚、规避人间法律、钻法律漏洞、破坏规则、为自己走捷径找理由，那么，他一定很快就能学会怎样把法律玩弄于股掌之中。

他也许不一定敢于堂而皇之地杀人放火，直接与法律和国家公器对抗，但是他知道，怎样利用法律、规避法律、玩弄法律，来满足自己的私利和罪恶之心。

很多时候，人们不杀人放火，并非因为他们不愿意，而是因为他们害怕法律的惩罚。他们的罪恶之心是一样的。

所以，当一个社会的法律越看似健全，越复杂全面的时候，人们的心往往不是变得更好，而是变成了更加虚伪和狡猾。

(1.C)

但是，世上的法律，并不能诛心，——不能仅仅根据人心里的想法和动机，来定一个人的罪。对于隐藏在人心里深处的罪恶想法，和自私、猥琐、残暴、暴怒的意念，世上的法律无能为力。

实际上，若有任何的人间法律，要管束、定罪人的自由内心，那么，这样的法律，往往不是“善法”，反而很可能是法西斯专制主义的“恶法”。

这样的恶法，以及制定这样诛心之法律的人，是愚妄地想要取代神的权柄，愚妄地试图篡夺神的荣耀；正如圣经《但以理书》中记述的，尼布甲尼撒下诏，要求全地的人都跪拜他，把他当作天地之主来敬拜。

主耶稣说：

但你们不要受拉比的称呼。因为只有一位是你们的夫子。你们都是弟兄。

也不要称呼地上的人为父。因为只有一位是你们的父，就是在天上的父。

也不要受师尊的称呼。因为只有一位是你们的师尊，就是基督。

你们中间谁为大，谁就要作你们的用人。

凡自高的必降为卑，自卑的必升为高。

(1.D)

事实上，人间法律之所以不能够针对人的内心定罪，不仅是因为那终极审判的权柄在于神，也因为，我们世人往往不能看透人内心之中的真实光景。我们常常会屈枉一个软弱犯错的无辜之人，也常常会被一个罪恶虚伪之人的甜言蜜语和伪装所蒙蔽。

神是鉴察人内心的神，他的旨意纯全，他的判断是按着真实；人的心在他面前是完全敞开的，没有任何秘密和隐秘之事能够在他眼前隐藏；

而世人，则往往只能看见、也只看重，人的外表和表现，而看不见人的本质。

(1.E)

如果，世界上、人心之中，没有神的律法，没有神的权柄和主宰，那么，任何的人间法律（不论多么貌似公正、貌似完善）也就毫无意义，毫无作用，毫无价值-----

因为，决定人行为的，是他里面的喜好、兴趣、倾向、口味、价值、欲望、思想、理念和选择；决定人言语、行为及其一切外在表现的，是他里面的本

质和灵魂的光景。

虽然：-----人间的法律，在人的内心面前，无能为力；或者，像现代民主社会里面的法律那样，强调人的自由，言论自由，思想自由，对人的内心毫不关心、毫不在意，只注重外在行为层面的证据，以及外表行为层面的管理和管制；

但是：-----这并不意味着，人心就可以像脱缰野马一般，在罪恶、诡诈、虚伪、狡猾、贪婪的世界里任意驰骋；更并不意味着，人的灵魂，就不在神律法的管束和审判之下。

(1.F)

主耶稣说：

你们这假冒为善的文士和法利赛人有祸了。因为你们将薄荷，茴香，芹菜，献上十分之一。那律法上更重的事，就是公义，怜悯，信实，反倒不行了。这更重的是你们当行的；那也是不可不行的。

你们这瞎眼领路的，蠅虫你们就滤出来，骆驼你们倒吞下去。

你们这假冒为善的文士和法利赛人有祸了。因为你们洗净杯盘的外面，里面却盛满了勒索和放荡。

你这瞎眼的法利赛人，先洗净杯盘的里面，好叫外面也干净了。

你们这假冒为善的文士和法利赛人有祸了。因为你们好像粉饰的坟墓，外面好看，里面却装满了死人的骨头，和一切的污秽。

你们也是如此，在人前，外面显出公义来，里面却装满了假善和不法的事。

(1.G)

世上人间的法律和刑罚，可以把人捆锁在监狱之中，甚至可以判处人死刑。但是，尽管人的身体可以被杀，世上却没有任何势力和权威，能够审判灵魂、把灵魂投在地狱里、永远地刑罚灵魂。

这宇宙天地和其中的万有，都随时在神的掌控和主宰之下；其中的任何事情及其发展，都是按着神的允许和安排，要成就神至善至美的旨意。顺从神的人，将要兴旺；悖逆神的人，必将衰亡。落在永生神的审判和惩罚之中，何其可怕。

然而，神更在那永恒之中，在终极的审判之日，对人的灵魂有着最高的审判和刑罚的权柄。那些活在罪中、死在罪中的世人，终将面临神的永远审判和刑罚；他们要在不灭的地狱之火中，永远地痛苦哀号。

神的审判，永远的、终极的审判，不是按着外在的虚浮与功利，而是按着人心的真实光景，按着人灵魂的真实面目。

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

【继续思考：——若政治与信仰两者兼容、并且秉公行义，那么，政治权力与制度应当具有什么样的特征？】

一个清明的政治体系，一个成熟稳定、兴旺繁荣、生机勃勃的现代民主主义制度，应当紧贴道德法则，应当紧贴敬虔的信仰。但是，政治权力与制度不可与信仰混为一谈。

政治权力虽然与信仰有着紧密的关系，虽然与道德法则也有着紧密的关系，但是，我们绝不可把政治权力与信仰、与道德法则划等号。在政治与信仰两者之间，绝不可互相取代、互相代替、互相置换。

一方面，政治权力应当以公义圣洁的道德法则为核心根基与基石。另一方面，政治权力具有强制性的特点。政治权力以国家机器为载体，以法律规则秩序体系为基本框架；在这样的秩序框架之中，那些违背秩序、侵犯法律的人，将要受到强迫性的惩罚和禁止。

但是，道德与信仰却不是如此。

在这个世界上，在耶稣基督再来以前，在末日的终极审判之前，上帝以恩典在掌权。上帝爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生。两千年前，耶稣基督已经在十字架上成就了那永远的、无限幸福美好的救赎恩典；一切真诚相信和接受这救恩的人，都能够得到那永生，进入上帝的国度，进入那天上之国；在那里，再也没有痛苦、眼泪、别离和死亡。那是不能玷污、不能衰残、不能朽坏的盼望。

约翰一书4章

7亲爱的，我们应当彼此相爱，因为爱是从 神那里来的。凡是爱人的，都是从 神生的，并且认识 神。8不爱人的，就不认识 神，因为 神就是爱。9 神差遣他的独生子到世上来，要使我们借着祂而活； 神的爱就在我们中间显明了。10不是我们爱 神，而是 神爱我们，差遣祂的儿子为我们的罪作了赎罪祭，这就是爱了。11亲爱的， 神既然这样爱我们，我们也应当彼此相爱。12从来没有人见过 神，我们若彼此相爱， 神就住在我们里面，祂的爱也在我们里面得到成全了。

13 神把祂的灵赐给我们，我们就知道我们是住在祂里面，祂也住在我们里面。14父差遣子作世人的救主，这是我们见过的，并且现在作见证。15凡承认耶稣是 神的儿子的， 神就住在祂里面，祂也住在 神里面。16 神对我们的爱，我们已经明白了，而且相信了。

神就是爱；住在爱里面的，就住在 神里面， 神也住在祂里面。17这样，爱在我们里面就得到成全，使我们在审判的日子，可以坦然无惧。因为他怎样，我们在这世上也怎样。18爱里没有惧怕，完全的爱可以把惧怕驱除，因为惧怕含有刑罚，惧怕的人在爱里还没有完全。19我们爱，因为 神先爱我们。20人若说“我爱 神”，却恨他的弟兄，就是说谎的。不爱看得见的弟兄，

就不能爱看不见的 神。21爱 神的，也应当爱弟兄，这就是我们从 神领受的命令。

彼得后书3章：

1亲爱的，我现在写给你们的是第二封信。在这两封信中，我都用提醒的话来激发你们真诚的心，2叫你们记起圣先知说过的话，和主救主借着使徒传给你们的诫命。3最重要的，你们应当知道：在末后的日子，必定有好讥笑的人出来，随着自己的私欲讥笑说：4“他要降临的应许在哪里呢？因为自从列祖睡了以来，万物依然存在，与起初创造的时候一样。”5他们故意忘记这事：在太古的时候，因着 神的话，就有了天，和从水而出、藉水而成的地。6当时的世界，因被水淹没而消灭了。7但现在的天地，还是因着同样的话可以存留，直到不敬虔的人受审判和遭灭亡的日子，用火焚烧。

主必再来

8亲爱的，这一件事你们不可忘记：在主看来，一日如千年，千年如一日。9 主决不耽延他的应许，像有些人以为他是耽延的一样；其实他是宽容你们，不愿有一人灭亡，却愿人人都悔改。10但主的日子必要像贼一样来到。在那日，天必轰然一声地消失，所有元素都因烈火而融化；地和地上所有的，都要被烧毁。11这一切既然都要这样融化，你们应当怎样为人，过着圣洁和敬虔的生活，12等候并催促 神的日子降临呢？因为在那日，天要被火焚烧就融化了，所有元素都因烈火而融解！13但是我们按照他所应许的，等候新天新地，有公义在那里居住。

要在主的恩典和知识上长进

14所以，亲爱的，你们既然等候这些事，就当殷勤努力，使你们没有污点，没有瑕疵，安然见主。15并且要以我们的主恒久忍耐为给人得救的机会，就如我们所亲爱的弟兄保罗，按照所赐给他的智慧，写给你们的一样；16他在

一切书信上，都讲论这些事。在这些书信中，有些难明白的地方，那不学无术和不稳定的人加以曲解，好象曲解别的经书一样，就自取灭亡。17所以，亲爱的，你们既然预先知道了，就要谨慎，免得受恶人的错谬引导，就从自己坚固的地步上坠落。18你们却要在我们的主、救主耶稣基督的恩典和知识上长进。愿荣耀归给他，从现在直到永远。阿们。

希伯来书9章27节：按着定命，人人皆有一死，死后且有审判。

终有一日，这个世界将要面临末日而终极的审判。终有一日，这个世界的一切罪恶，人心中的一切罪性，人心思意念与言语行为中的一切刚硬、顽梗、悖逆、邪僻、罪恶，这世上的一切冤屈与暴戾、等等，都将要显明在上帝的审判台前。那些刚硬顽梗地沉浸于己罪之中、不愿意悔改，不愿意寻求真理、寻求公义、寻求永生真神的人，有祸了，因为他们必将要受到上帝的圣洁公义的审判与终极而永远的刑罚。他们将要在那地狱的永刑之中，哀哭切齿；在地狱里面，是彻底黑暗的火湖；在那里，虫是不死的，火是不灭的。

而那些寻求和信靠上帝，真心相信和接受耶稣基督十字架救赎恩典，谦卑承认己罪、悔改己罪的人，是真正有福的。他们将要在那公义圣洁、无限美好的上帝国度里，与主耶稣永远同在，与天父上帝永远同在。他们将要得到永远的生命，将要永远地生活在上帝的祝福之中。

马太福音5章：

1耶稣看见群众，就上了山；他坐下之后，门徒来到他跟前，2他就开口教训他们：

3“心灵贫乏的人有福了，

因为天国是他们的。

4哀痛的人有福了，

因为他们必得安慰。

5温柔的人有福了，

因为他们必承受地土。

6爱慕公义如饥如渴的人有福了，

因为他们必得饱足。

7怜悯人的人有福了，

因为他们必蒙怜悯。

8内心清洁的人有福了，

因为他们必看见 神。

9使人和平的人有福了，

因为他们必称为 神的儿子。

10为义遭受迫害的人有福了，

因为天国是他们的。

11人若因我的缘故辱骂你们，迫害你们，并且捏造各样坏话毁谤你们，你们就有福了。12你们应该欢喜快乐，因为你们在天上的赏赐是大的；在你们以前的先知，他们也曾这样迫害。

在那末日的审判之中，在那永远的上帝之国中，上帝将要在他完全的圣洁公义、以他完全的荣耀和权柄、以他荣耀完全彰显的方式，在上帝的子民中间掌权。

然而，在那终极审判还没有来临之前的、此世的世界中，上帝在以他的恩典在暗中掌权。上帝以圣灵的大能在人的生命中作工；他以微小的声音在人的良心里面、在人的心底深处对人说话；他愿人以由衷的、热忱的爱，来归向他。

上帝创造了宇宙天地以及其中的万有。他更按照他自己的形象和样式，创造了世人的生命，赐给了他们——自我认知、自由意志、理性、思想、智慧、道德、心思意念的能力。他把我们看作是他的儿女一样。他以天地之间的万物来滋养我们，使我们能够从中得到食物、阳光、空气和雨露；他以他自己的意旨安排来供应我们、养育我们、眷顾呵护我们。然而，他养育我们，不是像养猪一样，而是像一位公义恩慈的父亲，不仅是看顾我们的身体，更顾念我们真正的生命、心灵和灵魂。他愿意我们学得公义与敬虔，愿我们拣选良善、离弃罪恶，愿我们寻求真理、寻求公义，愿我们真心地信靠他、归向他。他愿我们真诚地、发自内心地、由衷地，而不是虚伪地、被迫地、假装地、假冒为善地，寻求真理和公义，寻求良善、归向圣洁，把我们的生命完全地归向于他。上帝在我们生命中的律法就是：应当尽心、尽力、尽意、尽性地爱主你的上帝，并要爱人如己。

所以，上帝以他的恩典，在耶稣基督的救恩福音中临到我们。压伤的芦苇他

不断，将残的烛火他不吹灭。他以圣灵的奇妙大能，以恩慈温柔的话语，在我们的生命中作工。他荡涤我们的生命，除去我们心灵中的罪性与污秽，使我们的生命成为圣洁。他的话语、旨意和计划，完全地彰显在圣经之中。圣经是上帝的全备话语，是上帝的启示，是基督教信仰的核心内容，是权威而无误的，是针对我们每一个世人的心灵与生命的。我们每一个谦卑己心、饥渴慕义、愿意寻求上帝话语和旨意的人，都应当来打开圣经，认真地习读圣经。

耶稣基督对每一个寻求他、信靠他的人说：“你们必晓得真理，因为真理必使你们得到自由。”

【继续思考：——若政治与信仰两者兼容、并且秉公行义，那么，政治权力与制度应当具有什么样的特征？】

上文并不是说，在此世的世界中，上帝的主权、权柄与荣耀，没有以充分的、无可置疑的证据和见证，向我们显明出来。

事实上，我们若愿意深思历史，或是愿意思考当今世界的方方面面，或是反省人生、社会、真情、伦理，那么，就会清晰地看见，那伟大的造物主、上天、上帝的作为是何等大能而奇妙，何等圣洁公义、慈爱恩典，让人无可推

诿、无可置疑。

一个人在信仰之事上，若是内心真诚、谦卑、认真的，而不是虚谎、自高、自义、轻轻忽忽的，那么，他就会清楚地明白，上帝的恩典与公义是多么地真实；他就会以饥渴慕义的心，来寻求真理，并在圣经、上帝的话语中，看见上帝的奇妙救赎，并信靠那在耶稣基督里面美好的救赎恩典。

但另一方面，从世上、国家社会中的政治权力和制度的角度来说，我们却不应当把信仰当作是强行灌输、并以国家权力来维持的对象和内容。

一个人的内心如果是虚谎、自高、自义、轻轻忽忽的，那么，即使面对关于真理的清楚证据，他也会心不在焉、或是虚以委蛇、无动于衷。

在一个社会中，如果以政治权力的强行机制，来贯彻和传播信仰，那么，这样的政治体制所收获的，就一定是一批又一批信仰虚伪、内心诡诈、或是玩世不恭、蝇营狗苟、满不在乎、内心顽梗的世俗之辈。

在这个世界面前，内心谦卑、饥渴慕义、深刻省思的人，能够从中看见上帝的大能、公义、恩典；然而那些内心骄傲、心底顽梗、玩世不恭的人，却好像眼瞎了一样，因为他们所看重的，不是隽永的、属天的、生命真实价值和意义，而仅仅是自己在此世之中的物质利益、肉体血气而已。

从上可见，固然，国家社会的政治权力与制度应当尽力地秉公行义；但是，在信仰与政治之间，却有着深刻的区别；二者之间绝不可划等号。

一方面，国家社会政治权力应当在世事之中努力地维持和寻求公平、平等、公正、正义，“行公义、好怜悯”。为此，国家社会政治权力应当对以敬拜上天、上帝为中心的信仰，尤其是以圣经、上帝全备话语和旨意与启示为核心的纯正基督教信仰，报以极其尊敬、重视、强调的态度；因为正如上文所述，若没有这样的信仰，若没有那创造宇宙天地以及世人生命的全能造物主、上天、上帝，若没有他的救赎与恩典，——那么，从根本层面而言，道德法则就会成为无源之水、无本之木、失去了其根源性与隽永性的涵义；从而，民主政治社会也就失去了根本的根基。

另一方面，虽然，国家社会政治权力应当在政治事务中、在属世之事中维护公平、寻求正义，但是，国家社会政治权力却不应当以强力、强制、法律、等等硬性要求，来对信仰领域的事务进行强制性管理。这正是圣经中耶稣基督所说的：“凯撒的归给凯撒，上帝的归给上帝”。国家权力在属世之事上、政治性事务上拥有权柄【从根本层面而言，这个权柄也是来自于上帝的，因为这权柄是建基于世人良心中的道德法则基础之上；而道德法则若不是来自于上帝本身，那么，世上的一切道德法则就失去了客观的、终极的、胜过死亡的、隽永价值和意义】；但是，在关乎信仰、心灵、灵魂的事务上，那权柄却是来自于上帝本身，并显明在上帝的话语、启示、旨意之中，彰显在圣经里面。

马太福音22章

15法利赛人就去商量，怎样找耶稣的话柄来陷害他。16他们派了自己的门徒和希律党的人一同去问耶稣：“老师，我们知道你为人诚实，照着真理把 神的道教导人，不顾忌任何人，因为你不徇情面。17请把你的意见告诉我们，纳税给凯撒，可不可以呢？”18耶稣看出他们的恶意，就说：“虚伪的人，为甚么试探我呢？19拿纳税的钱币给我看看。”他们就拿了一个银币给他。20耶稣问他们：“这是谁的像，谁的名号？”21他们回答：“凯撒的。”他就对她们说：“凯撒的应当归给凯撒， 神的应当归给 神。”22他们听了，十分惊奇，就离开他走了。

信仰应当具有什么特征

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

第三章

上帝之启示的必要性

罗马书1章19-24节：神的事情，人所能知道的，在他们里面原是明显的，因为神已经向他们显明了。其实自从创世以来，神那看不见的事，就如他永恒的大能和神性，都是看得见的，就是从他所造的万物中可以领悟，叫人没有办法推诿。因为他们虽然知道神，却不尊他为神，也不感谢他，反而心思变为虚妄，愚顽的心就迷糊了。他们自以为是聪明的，却成了愚蠢的。他们用必朽坏的人、飞禽、走兽和昆虫的形象，取代了永不朽坏的神的荣耀。因此，神就任凭他们顺着心中的私欲去作污秽的事，以致羞辱自己的身体。

当我们看见历世历代中人类的罪恶与无助之境的时候，我们会理解，来自上帝自己的启示，和对于上帝的专诚的信仰，对于人类来说是何等重要。

关于这一点，我们可以从基督到来之前的世界境况能够看见；可以从今天基督教国家内部的不信之人的境况能够看见；可以从今天世界各个地区的境况能够看见；可以从基督教国家内部的在遵行基督教信仰的不同专诚程度上也

能够看见。

I。让我们先考虑一下在基督到来之前的时代，世界所充满的各种偶像、无知与恶意的境况。

1. 在我们今天的基督教信仰中，大家所普遍熟知的是，有那样一位永生的、真实的上帝，以及，人的灵魂是不死的，人在死后将要受到善恶的赏罚，等等。这些事情，都是基督教信仰中的基础内容。这些观念在今天被我们的社会所如此广泛地接受和承认，以至于，基督教会的牧师传道人不必再向大家不断地重复强调这些。即使小孩子或是农夫都明白这些重要的事。

但是，在基督到来之前的整个古代社会，世人心中关于永生上帝的概念已经失去了。在古代社会中，到处都充斥着各种各样光怪陆离的偶像，以及对于那些偶像的可羞耻的敬拜。在那时的人们心中，并没有固定的、关于宇宙天地的造物主创造了这个世界的信仰；没有关于“那位造物主、上帝掌管世上一切”的观念；没有关于“人的一切行为和心思意念都将要受到监察和审判”的理念；没有关于人灵魂的不死性的教义；也没有关于“上帝在未来的终极性审判和终极性惩罚”的宗教信仰。

这里，我还没有提及基督福音中的许多祝福与恩典，包括，罪人与上帝的和好，赦罪的恩典与方式，圣灵的帮助与激励，等等。在基督到来之前的古代，世人虽然也有献祭的行为与文化，但是，却对于献祭的真正意义、人生命中罪性和罪行的本质，怎样祈求上帝的赦免和饶恕，等等，世人根本就混淆不

清。在基督到来之前的古代，世人并不明白——什么是真正的信仰；什么是信仰中的真正的顺服；什么是真正的敬拜；什么是对于上帝的真正的爱；人内心良知的声音以及道德的绝对权威和标准究竟是来自哪里；人生命的职分究竟是什么；为什么应当畏惧死后的终极审判和惩罚；人类道德的职责在于何处；等等。这些事情，在世人的心中如同一团乱麻，混淆不清；或是，根本没有人去注意这些对于人的生命、心灵和灵魂至关重要的事。

那时，即使最伟大的哲学家，也如同人在漆黑的黑夜里摸索一样。黑暗笼罩着大地。黑暗普遍地覆盖着世人的心灵。

2. 关于人生命中的道德标准，人与人之间的道德要求，以及彼此之间的职分，在基督教信仰中，有“十诫”作为简要、明确、而权威性的总结。在十诫的道德律法中，任何人都明白生命中的道德职分是什么。这些诫命来自上帝的亲自的启示，平实而明了；与上帝在世人良知中的普遍启示深深一致。

但是，在基督到来以前的古代世界，并没有关于这些事情的清晰概念，也没有关于对错、是否、善恶的清晰观念和普遍接受的固定价值。比如，十诫中提到的，不可妄称神的名，不可作假见证（说谎），不可贪恋别人的一切东西等等。在那时的古代世界里，许多今天人们所熟知的贞德、美德，都是当时人们所不知的、陌生的；许多今天人们所唾弃的恶行和恶意，都在那时被看作是有理的、情有可原的，是普遍常见的。而对于那些古代人们所知道的、应当去行的好事，在当时，他们也没有足够的动机和动力去行。

在古代世界里，关于道德问题，自然之光是微弱的、模糊的、不确定的、不全面的。人们失去了关于那位创造他们生命之造物主的知识，失去了造物主放在他们良心中的道德律法。如果，把我们今天社会中人们所普遍知道的“十诫”除去，把我们大家所熟知的耶稣基督登山宝训（马太福音5-7章）去掉，任凭世人沉浸在千种百种败坏的血气情感之中，那么，我们或许可以想象，在基督教信仰到来之前的古代世界是什么样子。

3. 在基督教国家中，我们有普遍的信仰和道德教育。那些从事讲道的牧师、传道人和各样服事与事奉的人，专心于各样的圣洁事工。在每一个地区，都有很多教会。在每一个教会中，都有各样的讲道、教育、团契的工作等等。因而，人们可以在信仰和道德等等事务上，彼此勉励、共同进步。

但是，在古代世界中，并没有这样的信仰和道德教育的形式。既没有道德的教导，也没有信仰教义的传承。只有一些很少的、非大众化的、小圈子的文士、哲人、私塾的封闭式环境。这些人不仅自己的知识本身就模糊不清，而且，也根本没有能力对普罗大众产生任何影响，无法给人们带来任何心灵的福祉。他们中，只有很少的人能够把信仰带到普通人的生活里。那些文士哲人之间，在一些关乎永恒意义的事情上，或是关乎“世界的灵魂”这类无聊的话题上，常常进行无谓的争论。

这些文士哲人们宽容并接受世人中间普遍流行的偶像和恶意。即使他们中间最智慧的人，苏格拉底也是如此。他们关于道德律的理论（比如，亚里斯多德的伦理学，或是CICERO的职分论）有很多冠冕堂皇的概念，但是，其背后充满了败坏的动机和原则。他们的道德理论并非是来自于上帝、造物主的权

柄基础，而是基于世人心中的骄傲和自满。哲学家们对于人类社会的真实影响微乎其微。世人并不知道，应当对年轻人进行信仰上的、道德上的早期教育。贫穷的人被社会忽视、鄙视，被人们当作是必灭亡的野兽一般。整个人类都像是失散的羊群，各人偏行己路。

4. 在今天的基督教信仰为主的国家中，我们已经习惯了把宗教信仰当作是令人可敬的事情。我们习惯性地觉得，人如果不敬虔、心中充满恶意，那么，就根本不配来敬拜那伟大而圣洁的上帝；上帝的无限能力与圣洁，远超过任何人之上；亵渎神、亵渎信仰的人不但是可鄙的，而且必将面临可怕的后果。

但是，古代时期的社会，却根本不是如此。古代的所谓宗教信仰，充斥着荒谬、不洁、污秽、可憎的事情。在那些古代的光怪陆离的神话传说以及相应的偶像敬拜传统中，在世人的传统中，他们的众神、女神等等，常常是骄奢淫逸的，不洁的，喜怒无常、睚眦必报的，令人生厌的。他们的心灵中充满了黑暗。他们的JUPITER, JUNO, BACCHUS, MERCURY, VENUS等等宗教信仰传说中，充斥着醉酒荒淫，恶意，狡诈，偷窃，虚假，谎言，等等。那些ELEUSINIAN, FLORALIA, BACCHANALIA, SATURNALIA等等女神，充斥着羞耻，诡秘，阴暗，等等特点。这些不洁的、荒谬的内容，与圣经和基督教信仰的正大光明、圣洁、公义、慈爱、恩典、等等，形成了鲜明的对比。

5. 从那些基督教信仰到来以前的古代社会历史中，我们能够看见普遍的社会道德败坏与堕落。在今天的基督教国家中，那些道德腐败堕落之事，与古代相比，不仅程度和范围小得多，而且，这些败坏与堕落之事正是由于一些个别人、个别地方、个别的人群，忽视了基督教信仰的教导，甚至偏离了基督

教信仰而导致的。然而在古代，道德败坏堕落却是普遍的、成系统的、大范围的、制度性的。在我们今天的社会中，大家普遍地知道信仰的知识；人们有敬虔的情感，有道德的秩序，有基督徒当有的美德和热忱，有社会的和平，有人与人之间的关爱。在我们今天的社会中，人们不再能够像古代的野蛮社会那样，公然地行恶，残暴地屠杀。

在基督教信仰到来以前的古代社会，人们在宗教信仰方面的知识和行为，都极其败坏。不论是那些野蛮的部落，还是光鲜耀眼的奢侈国度，都充斥着许许多多的荒淫和杀戮之事。社会中道德失序，兵荒马乱。人们沉溺于各种各样的偶像敬拜中。人们把石头雕像，把国王和战士，把各种令人恶心的动物，等等，当作是自己的神来敬拜。在人们的宗教信仰敬拜活动中，充斥着许许多多的罪恶昭彰的事情。甚至，各种各样的凶神恶煞也成了人们顶礼膜拜的对象。从对那些凶神恶煞的所谓宗教信仰中，人们心中的恶意与荒淫被完全地显露出来。在公共事务中，在私人生活中，充斥着各种各样的虚假、偷盗、奢侈、血仇、自杀、奸淫、放荡、系统性堕胎、杀婴、邪情私欲、残忍暴戾、奴役、压榨、角斗士杀人游戏、等等事。这些事情不但不被人们看作羞耻的事情，反而被社会主流所认可、接受，人们在其中不以为耻、反以为荣。在社会中，人们刻意地、故意地、恣意地去做各种各样的恶事。

这正如上面所引述的圣经罗马书第一章的经文所讲到的内容。有各种各样的证据都显明了，世人对于那位宇宙天地的造物主的知识，已经失去了；他们的思念变为愚妄，沉浸在己罪中。他们的心越来越顽梗、荒淫、堕落。世人的知识变为愚蠢，甚至那些所谓智慧人的智慧，也成了贪财图利、戕害自己灵魂的事情。“因为他们虽然知道 神，却不尊他为 神，也不感谢他，反而心思变为虚妄，愚顽的心就迷糊了。他们自以为是聪明的，却成了愚蠢的。

他们用必朽坏的人、飞禽、走兽和昆虫的形象，取代了永不朽坏的 神的荣耀。（罗马书1章21-23节）”

罗马书1章24-32节：因此， 神就任凭他们顺着心中的私欲去作污秽的事，以致羞辱自己的身体。他们用虚谎取代了 神的真理，敬拜事奉受造之物，却不敬拜事奉造物的主。他是永远可称颂的，阿们。因此， 神就任凭他们放纵可耻的情欲：他们的女人把原来的性的功能，变成违反自然的功能；同样地，男人也舍弃了女人原来的性功能，彼此欲火攻心，男人与男人作出可耻的事。他们这样妄为，就在自己身上受到应该受的报应。他们既然故意不认识 神， 神就任凭他们存着败坏的心，去作那些不正当的事。这些人充满了各样的不义、邪恶、贪心、阴险；满怀嫉妒、凶杀、好斗、欺诈、幸灾乐祸；又是好说谰言的、毁谤人的、憎恨 神的、凌辱人的、傲慢的、自夸的、制造恶事的、忤逆父母的、冥顽不灵的、不守信用的、冷酷无情的、没有恻隐之心的。他们虽然明明知道行这些事的人， 神判定他们是该死的，然而他们不单自己去行，也喜欢别人去行。

6. 在基督教信仰到来以前的古代社会，世人不但道德状况每况愈下，罪恶与荒淫的景况越来越加重，而且，很难从败坏堕落的光景中脱离出来。在世人的心中，并没有悔改与复兴的原则，因此，社会一旦陷入罪恶与骄奢淫逸的境地中，就很难再拔足出来。相比之下，在当代基督教为主的国家文明之中，虽然腐败的现象仍然没有完全根除，但是，社会能够不断从对于罪的悔改中更新、复兴。在将近两千年中，圣经中的圣洁话语仍然历久弥新，使世人得到敬虔而贞德的生命。在基督教信仰传播的历史中，时常发生属灵的更新与复兴的事情。对于圣洁公义之上帝的热爱，以及敬虔信仰的知识，纯洁的敬拜之心，对于上帝旨意和话语的顺服，等等，不断地在我们的社会中，越来

越广泛地传播着。

而在古代的社会，那些光怪陆离的怪力乱神、种种偶像，并不能把人带到永生上帝的面前。在那样的境况下，没有固定的真理，没有书写的启示，没有道德的绝对标准，也没有时时的教导；没有纯洁的信仰，没有真诚谦卑、喜乐和平的敬拜。在那样的境况下，人们由于己罪、由于内心之中的败坏，而看不见上帝在宇宙自然中、在道德世界中对世人的普遍启示之光；人们的良知变得暗昧，沉溺在罪的泥潭里。进而，社会的道德风貌也随着人心的败坏而普遍性地沉沦。

在没有上帝的社会和国家中，社会的制度和礼仪，只能以微弱的力量把人群聚在一起；人们心中的良知，只能在约束人的行为上，起到微弱的作用。人们生活在没有上帝的社会中，各人按着自己心中的标准和取舍去生活，以自己为中心，以自己为分辨善恶的标准，并逐渐在道德滑坡的方向上愈演愈烈。

人类数千年的历史，就是如此。社会的制度越来越开放而放荡。道德的水准越来越低下。残忍的事情，狡猾的事情，越来越普遍。甚至，人们以信仰的名义来行恶。人们道德堕落的光景，就像是乌云笼罩。真理的光芒，被这乌云遮盖；世界，就像是失丧了一般。这就是基督教信仰到来之前的光景。基督教信仰的启示，如同晨星；上帝的特别启示与救恩，如同晨光照耀黑暗的大地一样，打破了黑夜的黑暗，带来天上的光明。

在这里，我想请问任何一位认真思考的读者，从上文可见，人类的真正信仰，

是否应当是来自那位永生上帝的亲自特别的启示？上帝自己的启示，对于我们的信仰而言，是否是绝对必要的？若没有上帝自己的启示，人类的宗教信仰就落在无知、偶像、匮乏的境地之中。事实是，在人类的历史上，没有什么比这一点更加清晰、毋庸置疑的了。

在我们今天的十九世纪，在我们的国家中，有一些不信仰上帝的人说，人类社会凭着自己的理性，就可以过上文明信仰的生活。但是，他们这样的说法，实在是太晚了。纵观人类社会在基督教信仰到来之前的三千年历史，我们可以清晰地看见，人类社会如果仅凭自己的理性，而没有来自于上帝自己所启示的信仰，那么，人们不但不可能过上文明信仰的生活，反而会沉溺在道德败坏与堕落的光景中，愈来愈沉沦，无法自拔。

II. 接下来，我们再看一看，在当今社会中，基督教国家内部的那些不信仰基督教的人们所处的光景。我们想在这里问道，这些身处基督教国家之中、却不信仰基督教的人们，你们的光是来自哪里呢？你们的光足以指引你们的人生吗？当你们的光离开了上帝在圣经中的特殊启示以后，还能够有什么力量吗？

他们回答说，——他们也认同，上帝是永生的、是能听能看、有思想意志的，是有限的、公义的、良善的、慈爱的，等等。他们也认同，上帝愿意赦免悔改之罪人的罪，并且，未来，上帝一定会终极性地赏善罚恶。他们觉得这些真理都是必需的。但是，他们不认为这些真理与基督教信仰之间有必然的联系。他们认为，人们从自己的理性也能够知道这些事情；所以，人们并不一定得需要圣经，也并不一定得需要耶稣基督的救恩。

但是，请注意，纵观人类历史，上述观念，只有在基督教信仰影响下的文明中，才是清晰的。在人类历史上，在基督教信仰以外，在漫长的历史年代中，即使最智慧的哲学家，也不能清晰地看见上述事实的全貌。无论是苏格拉底，还是柏拉图，还是亚里斯多德，都仿佛身处黑暗之中，并不能看见上述关于信仰的真谛。

上述观念，是来自于基督教信仰中的传道人，来自于基督徒们的社群，来自于圣经中的清晰启示。如果，这些清晰的教义也是来自于基督教信仰之外的哲学家，或也是来自于古代北欧的民族，或是来自于远方的亚洲，或是来自于居住在非洲沙漠中的人们，或是来自于美洲的原住民，那么，人们或许还可以说，基督教信仰并非是独特的、独有的。但是，事实是，在基督教信仰之外，从未曾有过这样清晰的、关于信仰的教义和知识。

事实明显地告诉我们，那些现代社会中的自然神主义者们，即那些相信上帝、但却不相信基督教信仰的人们，他们所得的关于上帝的认识，实际上是、也只可能是来自于基督教信仰、来自于圣经、来自于上帝自己的清晰启示。他们的光，如同月光，反射着太阳所发出的光芒。

正是基督教信仰消除了古代偶像崇拜中的谬误，除去了古代异教中的污秽与罪恶。然而，那些现代社会中的不信基督教信仰的人们，却想要把来自基督教信仰的教义、上帝的启示，当作是人自己理性的思考。在基督教信仰之外，在圣经之外，没有任何证据显示，在人类历史上，有任何个人发现或是清晰

地阐述了上述关于信仰的重要原则和基本事实：——1) 上帝是永生的，2) 是能听能看、有思想意志的，3) 是无限的、公义的、良善的、慈爱的，等等；4) 上帝愿意赦免那些真诚悔改之罪人的罪，5) 并且，未来，上帝一定会终极性地赏善罚恶。

让我们再继续更进一步询问，上述关于信仰的五个原则，是否就足以指引人生？是否，上述原则就已经足够了，不需要上帝的特殊启示？首先，显然，正如我们在上面所清楚阐释的，产生于十七世纪的自然神主义的哲学思潮，并不能否定基督教信仰的必要性。但是，更进一步说，对于那些近现代的不相信基督教信仰的自然神主义者来说，我们要进一步问他们：上述关于信仰的、关于上帝的五个重要原则，是否能够被他们这些现代非基督徒们坚定不移地、清清楚楚地相信？事实是，当我们开始与他们仔细认真地对话的时候，立刻就会发现，他们的信念是前后矛盾的、彼此不一致的、甚至是互斥的。在基督教信仰之外，在那些自然神主义哲学家中间，除了一致地承认上帝本身的存在性之外，他们对于上帝的任何品格与性质，都会是争论不休、含混不清的。在他们中间，每个人都会对上帝有一些含糊不清的、自以为是的、凭空臆想的观念。至于说，信仰的敬虔，贞德的情操，悔改的真诚，未来的终极审判、终极奖赏或终极的惩罚，等等话题，对他们而言，都充满了不确定、怀疑、矛盾。而当他们面对彼此争论不休、意见无法统一的情况的时候，他们又到哪里能够说理、到哪里能够请权威来裁断是非呢？他们的真理的根基在于何处呢？

自然神主义者主张，人凭着自己的理性和自然的信仰就能够来认识上帝、来到上帝的面前，所以不需要圣经、不需要上帝的特殊启示。虽然说，上述关于信仰、关于上帝的五个重要原则，得到自然神主义者的泛泛性的、含混不

清的、前后不一的承认，但是，这些原则对于他们而言有什么指导意义呢？他们怎样表达自己信仰的真诚呢？众所周知的是，世人往往并没有坚持真理的、毅然决然的决心和态度。通常，人们为了争论一些问题，而在辩论的过程中非常热情，甚至争论得面红耳赤、情绪极其激动。但是，当辩论过去以后，当面对实际的生活的时候，当独处的时候，或是当需要处理各种人际的交往、处理各种生活中的琐碎事务的时候，人生命中、心灵中真实的光景，就会显露出来。由于人生命中存在着的罪性和罪行，所以，人头脑中的那种对于上天的模模糊糊的认识与观念，并不能对于人实际的生命光景产生什么有力的影响，并不能指引人生，使人在信仰中谦卑、真诚、热忱、圣洁、纯真、宽容、真心投入、专诚、敬拜、热爱、勤奋、等等。

实际上，一方面，那些理性主义者们，那些人文主义者们，那些自然神主义者们，常常把人类社会中的宗教信仰看作是人为的发明、背后包含着政治的动机，而不愿意接受、甚至排斥在宗教信仰中的敬虔、热忱、敬拜、热爱、真心投入的态度。另一方面，他们又往往在各种各样的、古老或现代的、偶像众神面前，顶礼膜拜，期望获得名誉、惠利或是保佑。他们所谓的上帝，仅仅是供他们获得属世的利益，供他们追求身体上和感官上的恩惠。他们所谓的上帝，与严谨的道德无关，与圣洁的心灵无关，与他们心中的良知无关，更与怎样解决人生命中的自义等深刻的罪性无关。

上述特点清楚地显明了，所谓自然神主义哲学、理性主义哲学、人文主义哲学，等等，最终，都一定会滑向迷信主义、无神主义等等。

离开了基督教信仰，上述五个重要原则就会立刻在人的心中失去力量。人怎

么能够知道自己的灵魂是不死的呢？上帝饶恕罪人的真正条件是什么呢？人的良心如何才能得到真正平安呢？真理的终极标准是什么呢？道德职责的终极标准是什么呢？人怎样能够从罪的败坏之境中得到救赎、得到圣洁的生命呢？指引人生的航向应当是什么呢？等等。

如果从自然神主义的哲学出发，上述问题就都没有清晰而明确的、权威性的答案。自然神主义者从上帝的殿中拿到一个火炬，就走出圣殿、独自举着这火炬在黑暗里面行走。但是，问题是，如果仅凭着他自己的力量，这火炬并不足以照亮他前面的人生之路；相反，这火炬的光是暗淡的，并且很快就会熄灭。

因此，综上所述，上帝的一般启示，上帝的特殊启示，上帝的自始至终的指引，对于人的真正信仰而言，都是绝对必要的。离开了上帝的启示和指引，人就落在了无知、迷信、偶像、臆想、变幻不定、生命和心灵失去力量、等等的境地之中。人的生命若离开了上帝，就失去了终极的方向和意义；没有果实，也没有希望。

III. 接下来，我们再进行进一步思考，在当今世界中，那些处于基督教信仰之外的地区、国家、民族等等所处的境地。

如果自然之光、理性之光，能够指引人的道德职责、使人得到幸福，那么，我们就会在世界各地看到这样的证据。如果人良心里的力量，能够给人指示一条光明之路，并使人走向那条光明的路，那么，无疑，我们就会在世界各

地的许多国家里看见这些证据。

但是，实际情况是怎样的呢？我们可以先从印度开始简略地看一下。印度的道德境况、宗教信仰的境况如何呢？在他们那里，有什么自然宗教的殿宇吗？有什么理性的圣殿吗？他们自己的思想、觉悟、悟性、理性，给他们带来了什么呢？在他们那里的数不胜数的部落、宗族，是处于什么样的境况呢？曾经在印度生活过很长时间、并仔细考察过那里的HEBER主教，在大约两年前写道：“在我听说过的世上所有的各种偶像中，印度宗教中的偶像是最繁杂、最糟糕的。人们把那些复杂混乱的偶像当作是神，并且伴之以各种各样繁文缛节的敬拜礼仪。其中充斥着各种各样的不洁、污秽、残忍。在他们的宗教信仰中，不仅允许和接纳那些残忍的事情，甚至还会鼓励残忍暴戾。在他们的宗教中，并没有对于道德伦理系统的重视和强调，也没有关于贞德与良善的鼓励。其宗教的教义是教导人们，不要杀牛，不要得罪冒犯BRAHMIN，不要忽视那许许多多的繁文缛节中的细节，等等。我很少见到道德水准如此低下的人民。他们撒谎被揭穿的时候，并不觉得羞耻；也从不想着为邻舍伸出援手、助人为乐、等等；在性的关系上狂野而不法；常常为一点小事就舞刀弄棒、杀人流血。而另一方面，那些在他们中间还仍然能够看见的美好品德的事情，就我所知，与他们的宗教信仰并没有关系。他们的宗教信仰，与行善、美德、生命的结局和美好意义，等等，都没有关系。”

以上就是一个亲眼见证人的记录和考察结果。对于他的观察和结论，许多其他旅人和作者们都同意。另一位政治家说道：“我们在印度看到周围充满了很多嗜血、淫欲与残暴的事情。那些许多野蛮可憎的事情，似乎是为了要展现人性中所有罪的表现。父母戕害自己的儿童，儿童憎恨自己的父母。人们心中的情感，都被敌意、恶意占据。人们心中的知识，遍布着各种恐怖、嘲笑、

暴戾的事情。”

当我们把眼光转向西非或是南非的黑人的时候，会看见什么呢？我们会看见纯洁、自守、理性的人群吗？任何诚实坦率的人，任何了解那个地区的人，会怎样说呢？我们会看见敬虔的信仰，美好的贞德吗？还是，我们会看见许多愚昧可怖的偶像，魔鬼的龕，杀婴，乱交，吃人，良知泯灭、罪、等等事情呢？

又或者，当我们把眼光转向那些外邦异教的国家，或是俄罗斯的许多异教部落，北美洲和南美洲的原住民，中国的许多异教宗派，太平洋众多岛屿上的原住民，我们会看见什么呢？当没有上帝的亲自启示的时候，人会落在什么样的光景之下呢？难道我们看不见我们人类处于何等悲哀而可鄙的境地吗？

我们在人类的普遍景况中，能够看见多少恶意、野蛮与罪恶！印度的众多神祇，与古代罗马和希腊的许多偶像有什么本质不同呢？那些光怪陆离的神话传说，不都是充斥着野蛮、不洁的事情吗？中国的杀婴行为，与古代世界中的西方国家有什么不同吗？在历世历代中，在世界各地，人类所处的罪恶之境，有什么本质不同吗？在基督教信仰的国家里面，那些罪恶的事情不得不有所收敛和掩盖，而怀疑主义则不断地在试图侵蚀着人们对于上帝的圣洁热忱之爱。然而，在没有对于上帝的敬虔信仰的异教国家里面，许多罪恶、自私、血腥、残忍的事情则更加罪恶昭昭。那些异教信仰，不仅违背上帝在宇宙自然世界、道德世界中的一般启示（这个世界有一位圣洁而全能的造物主，而且他创造了我们的灵魂与生命），而且充满了虚谎、狡黠、愚昧和无知。它们行占卜、交鬼、通灵、等等许多虚谎之事。它们或是以此世中的利益为

目标，或是消极遁世。它们把手所造的、所画的，当作是神灵，使世人对它们顶礼膜拜。

在那些偶像异教迷信之中，并没有真正的谦卑、敬虔、热忱、勤奋、温柔、和平、热爱，而是充斥着恐怖、畏惧、残酷、狡猾、神秘兮兮。

综上所述，无论是在那些异教、偶像、迷信传统中，还是在基督教国家内部的那些自然神主义者、怀疑主义者、人文主义者、理性主义者们，很少有人能够不违背上帝在宇宙自然世界、道德世界、人的良心中的启示。没有人，能够凭着自己的力量，在道德领域中，从不做出任何不违背自己良心的事情。没有人的生命是真正圣洁无瑕疵的。这正如圣经罗马书第一章所言。神的事情，原显明在人的心里，因为神已经给他们显明。自从造天地以来，神的永能和神性是明明可知的，虽是眼不能见，却借着所造之物可以晓得，叫人无可推诿。他们虽然知道神，却不把他当作神而荣耀他，反而把那不能朽坏之神的荣耀当作偶像，用必朽坏的人、飞禽、走兽和昆虫的形象，取代了永不朽坏的神的荣耀。他们用虚谎取代了神的真理，敬拜事奉受造之物，却不敬拜事奉造物的主。

他们的心思变得浑浊暗淡，失去了关于永生神的知识。他们沉浸在骄傲、自义、私利、虚谎、等等的罪中，沉溺在自己的偶像中。如果没有上帝的亲自启示，人会处于怎样的光景之中呢？人的生命到哪里去寻找指引航向的权威呢？人到哪里去寻找真正的信仰、真正的美德呢？人到哪里去寻找衡量真理的准绳呢？

IV。接下来的话题是，在那些基督教信仰的国家中，人们的道德精神状态，与他们是否完全明白上帝的启示、是否完全遵行上帝的启示，有着直接的正比关系。

首先，我们要问：人们在基督教国家的领域中，在宗教信仰方面，是否已经做得足够好了？当他们逐渐偏离了上帝的启示的时候，他们的知识能够得到增长吗？他们的道德状态是否得到改善？亦或是，西方国家的近代发展，说明了，上帝的启示是不必需的？

回答是：当人们偏离了上帝的启示的时候，人们的智慧、知识与生命的状态也随之恶化。

我们要在这里强调指出，显然，在一个基督教信仰为主的社会中，敬虔信仰的知识、以及人们道德生命的圣洁状态，与这个国家中的基督教信仰的坚实程度、真实状况直接相关。这样的事实本身，就说明了，上帝之启示的绝对必要性。这本身就是基督教信仰的真理性的直接证据。

在十六世纪以前，当基督教信仰逐渐腐败，上帝的启示几乎要失去的时候，是什么标志着信仰上的衰败呢？不正是道德风貌的败坏吗？迷信盛行；异教和异端披上了基督教的外衣；教皇制度的专制；丧失了纯洁的敬拜；道德的职责变为虚浮的遁世；仁爱的信仰变为苛刻的礼制；世俗主义、自私自利、道德冷漠的现象，到处可见。

在十六世纪，是什么把人们重新带回到敬虔的信仰中的呢？是人们的理性主义、人文主义吗？不是。难道不正是圣经的重新打开、重新发表，从而重新点燃了改革者、甚至殉道者的热忱吗？

当我们回顾历史的时候，无论是哪一个时期，请你告诉我，是什么时候，人类的理性把人们带出了无知与败坏的泥潭呢？请向我指出，若没有上帝的启示，若没有人们在对于慈爱公义之上帝的信仰之中的热忱，那么，人类自身的理性会给人带来什么光芒呢？请向我指明，人类如果仅凭着自己的所谓良知，能够做出什么事情？难道不正是上帝的启示，指引着人类，并保守着人的良知吗？难道不正是上帝的启示的信仰，在人的良知昏暗的时候，纯洁人的生命、净化人的良知吗？难道不正是上帝的启示的信仰，把真理放在了人的心里，并培育它在人的心里生根、发芽、成长、结出圣洁的果实吗？

请用你的眼光仔细考察今天基督教国家的状况。请告诉我，在每一个国家中，其道德和信仰的状况，不正是与他们在上帝启示的信仰中的知识以及坚实程度、真实状况，有着直接的关系吗？几十年前，在法国发生的无神主义统治的事情，不就是这样的一个直接证据吗？难道我们忘记了那些腐败、败坏、信仰堕落的光景了吗？当他们公然离弃基督教信仰的时候，他们曾经把人的理性和智慧当作是一个女神，曾经试图废除基督教的主日，否认人灵魂的不朽性，实行国家暴力统治，在国内残暴地屠杀数以十万计的人民。

在意大利与西班牙，人们至今对于基督教信仰的知识仍然极其肤浅，对于圣

经的了解仍然极其有限。在那里，社会中的道德败坏、信仰上的无知、人心冷漠的现象非常普遍。

在我们自己的国家中，请看一看各个城市乡村的情况。你是否观察到一个事实，那就是，在一个城市里，如果基督教信仰得到深入地传播，那么，那里的人们心中良知的声音就更加清晰，信仰就更加纯洁而热忱？而当人们忽视了圣经的真理、上帝启示的话语的时候，不也就是人们心灵无知的光景开始蔓延的时候吗？

如果没有上帝启示的信仰，那么，人们的文学教育、机械工程、科学技术、理性思辨，除了给人带来心中的骄傲自义、争名夺利，又能带来什么呢？难道我们每一个人不应当承认，信仰正是人良知、美德、遵行纪律和法律、维护社会和平的坚固基石吗？在今天的现代社会，信仰不但没有过时，而且，信仰是必不可少的。若没有真诚的、敬虔的、热忱的信仰，若没有上帝自己向世人所亲自启示的信仰，那么，我们到哪里发现真理呢？我们凭什么维护和坚持真理呢？我们又如何教导真理的原则呢？若没有上帝所启示的信仰，那么，真理在世人的心中，不就成为了公说公有理、婆说婆有理的丫鬟、任人打扮了吗？

在这里，我想更进一步，对每一位真诚基督徒的内心说话。作为基督徒，你是否认为，上帝的启示是必需的？如果没有圣经，如果没有你的救主耶稣基督，如果没有恩典的应许，你的生命会成为什么样的光景呢？当你把圣经封闭起来，试图仅仅在宇宙自然中、仅仅在人的良知和理性中、仅仅在人的道德情感中，仅仅在头脑的思辨中，去寻求上帝的时候，你能够在心中燃起对

上帝的热忱之爱吗？你愿意仅仅凭着自己的心思意念来寻求上帝、顺服于上帝的旨意吗？难道你没有清晰地意识到，上帝的亲自的启示、上帝的话语，对你的生命是何等必需吗？这一点，是一件至关重要的、毋庸置疑的真理。难道你没有感受到，对你而言，上帝在圣经中的话语和启示是何等甜蜜与必不可少吗？

是的，我们每一个谦卑真诚的、跟随主耶稣基督的人，我们每一个渴慕想要更多地寻求上帝旨意的人，都应当好好想一想这个问题。在上文中，我简单地归纳总结了在基督教信仰到来之前时的古代世界的景况，以及，现代社会中基督教信仰国家内部的那些不信基督教的人们的景况，现代社会中基督教信仰国家之外的世界各地区的国家与民族的景况，现代社会中基督教信仰国家内部的、不同的信仰坚实程度和真实状态的景况。从中我们能够清楚地看见，那来自上帝的亲自启示的信仰，对于人来说，是否是必需的；对于敬虔信仰中的合一与教导来说，是否是必需的；对于人的生命职责与道德标准来说，是否是必需的；对于罪的饶恕和赦免来说，是否是必需的；对于灵魂的不朽、人生的职分、未来的终极审判和奖赏、等等这些信仰中的真理的教导，是否是必需的；对于圣灵的教义、心灵的更新、上帝的救赎恩典，等等，是否是必需的。

说到这里，我想再在这个重要的问题上补充几点。我想要指出，其实世人普遍地都知道，上帝愿意、并能够把自己的启示告诉给人。上帝的启示和话语本身，就是对人极大的祝福。上帝在自然世界、道德世界中，已经把关于上帝自己的全能、全知、全在，一般性地启示给世人。在一切世人的心中，都本能性地渴望得到上天的指引。如果我们仔细思想这件事情，这本身就是一件极其奇妙的事。

在基督教信仰还没有到来之前的古代世界，或是在今天的基督教信仰还没有被传播到的国家地区，其中最伟大、最智慧的人，都表达出他们对于人类罪恶与悲惨之境的绝望和伤心，并极其渴望上帝的指引。尤其是苏格拉底，向上天呼求帮助；并告诉他的门徒们，要耐心地等待，因为上帝一定会亲自来把启示告诉给世人。

我们从上帝的启示中，能够清晰地看见上帝的良善、智慧、恩慈。上帝来到我们这些充满了罪的世人中间，把医治的良药带给我们，使我们的生命与灵魂得到本质性的医治和痊愈；给我们的的心灵带来极大的满足和盼望。

任何心灵坦率的、开放的、诚实的人，考虑到上述所有的这些事情，都会承认，上帝对我们的启示，不但是可能的，是必需的，而且也是我们所应当盼望和感恩的。

放眼世界和人类历史，只有基督教信仰是来自于上帝自己的启示，只有基督教信仰是针对那位永生的、全能的、公义的、慈爱的、恩典的、赦罪的上帝的信仰和敬拜。在我们面前，并非是有很多选择，使我们可以随意地、任意地选择自己的信仰内容。而是，在我们面前，若没有基督教信仰，我们就无可选择。因为，在这世上的任何其他宗教信仰，都不是针对那位永生的、全能的、公义的、慈爱的、恩典的、赦罪的上帝的信仰和敬拜。

上帝是我们全能的父，是我们生命的保守者。只要我们活在这个世界上，我们就不应当绝望。上帝的恩典，使我们还没有完全地跌入彻底的失丧之境地。上帝并非没有把他的恩典与旨意向我们指明。如同我在上一章所讲的，一个内心骄傲自义的人，对于真诚的信仰总是会心存嘲讽的心态。一个内心骄傲自义的人，会高举人的理性，藐视信仰的可贵。他会从上帝的殿里拿走一个火炬，然后宣称那火炬是自己所发出的光芒。但是，对于一个谦卑诚实的人来说，对于一切愿意渴求上帝恩典与启示的人们来说，人心中的理性和良知还没有完全泯灭；人们仍然在凡事上都对上天有着感恩之心；世人还没有在真理与信仰面前完全败坏堕落、以至于看不见上帝的启示、听不见上帝的话语。

综上所述，上帝的启示对于世人来说绝对必需，这件事本身，以及我们在后面所将要讲述的其他方面的人生见证，有力地证明了基督教信仰的真实性和真理性。

I。在结束本章之前，让我在这里再次重申本章题目的重要价值和意义。任何谦卑虚心、祷告祈求的人，都应当在这里驻足凝思。让我敦促每一位读者都仔细地去查验和思考，对于人类来说，上帝亲自的启示是否是绝对必需的？每一个人都应当扪心自问、好好想一想，若没有上帝亲自的启示，我们怎能够清晰地知道，上帝的存在与完美，上帝圣洁的律法，上帝对于我们生命之中罪性与罪行的救赎，以及，我们如何能够胜过罪的试探，如何能够过一个圣洁而谦卑的生活？

当我们越多地、越深刻地了解我们自己的生命本质，我们就会越深刻地明白，

我们是多么地需要上帝的启示和话语，多么地需要公义圣洁之上帝的恩典、救赎与引领。

II。今天，我们沐浴在基督教信仰之中，为此，我们应当何等地感恩上帝。圣经是上帝所默示的，是给我们所有人的启示和话语。我们从中能够得到多少良善、光明与知识！那看见了主恩典的人的眼睛，是何等有福！那听见了主话语的人的耳，是何等蒙福！上帝的恩典与救赎，把我们从黑暗之地拯救出来，把我们带入光明与和平之中。

III。当我们看见世上那些沉醉于偶像、理性的心变为昏暗、道德低落、被肉体情欲和眼目骄傲所奴役的心灵；当我们看见那些战火纷飞、真理之光暗淡、妇女被压制和奴役、人的尊严被践踏的地区和国家；——谁不为他们所处的境地而哀叹呢。难道，世人不应当因此而内心变得柔软、充满同情、以谦卑诚实和坦率的心来寻求上帝的公义与恩典吗？难道，世人不应当认真思想耶稣基督带给世上的良善与和平吗？难道，基督徒们不应当谦卑、热忱、勤奋地从事福音事工，把耶稣基督的福音恩典广传吗？

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

【继续思考，信仰应当具有什么特征？】

真正的、敬虔的、以真实性与真理性为根基的信仰：

——应当是以那创造宇宙天地、创造世人生命之主、上天、上帝、全能造物主为根基、为中心；

应当是来自于他自己的启示、话语和旨意；

应当是因信称义、而不是因行为称义；

应当是诚实而毫不妥协地、坚定地指出人生命本质中的真实光景，就是被罪性所充满的、靠自己没有任何盼望的境地；

应当是温柔、和平的；

应当不是颐指气使、自高、俾倪他人的，而是谦卑、恩慈、看见己罪、承认己罪、悔改己罪的；

应当不是——把自己当作是真理正义的化身，甚至自高自傲地、自认为所谓“替天行道”、“为天地立心、为生民立命、为往圣继绝学、为万世开太平”的；而是——谦卑低微地看待自己、单单地仰望那造物主、上帝、上天、生命之主；

应当是指向上帝的终极审判，以及上帝的永生国度、永远救恩；

应当是使人热忱积极、而不是冷漠消极的，应当是使人谦和、安宁、和平；

应当是使人重视和谨守良心中道德法则；

应当是单单地倚靠上帝的恩典与救赎。

耶稣基督的救恩

约翰福音3章

16“ 神爱世人，甚至把他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生。17因为 神差他的儿子到世上来，不是要定世人的罪，而是要使世人借着祂得救。18信祂的，不被定罪；不信的，罪已经定了，因为祂不信 神独生子的名。19光来到世上，世人因为自己的行为邪恶，不爱光倒爱黑暗，定他们罪的原因，就在这里。20凡作恶的都恨光，不来接近光，免得祂的恶行暴露出来。21凡行真理的，就来接近光，好显明祂所作的都是靠着 神而作的。”

上帝的永能和神性是明明可知的

罗马书1章

18神的震怒，从天上向所有不虔不义的人显露出来，就是向那些以不义压制真理的人显露出来。19 神的事情，人所能知道的，在他们里面原是明显的，因为 神已经向他们显明了。20其实自从创世以来， 神那看不见的事，就如祂永恒的大能和神性，都是看得见的，就是从祂所造的万物中可以领悟，叫人没有办法推诿。21因为他们虽然知道 神，却不尊祂为 神，也不感谢祂，反而心思变为虚妄，愚顽的心就迷糊了。22他们自以为是聪明的，却成了愚蠢的。23他们用必朽坏的人、飞禽、走兽和昆虫的形象，取代了永不朽坏的 神的荣耀。

世人都犯了罪

罗马书3章23节

因为人人都犯了罪，亏缺了 神的荣耀。

凡劳苦担重担的

马太福音11章

28你们所有劳苦担重担的人哪，到我这里来吧！我必使你们得安息。29我心里柔和谦卑，你们应当负我的轭，向我学习，你们就必得着心灵的安息；30我的轭是容易负的，我的担子是轻省的。

圣灵所结的果子

加拉太书5章

22但圣灵的果子是仁爱、喜乐、平安、忍耐、恩慈、良善、信实、23温柔、节制；这样的事，是没有律法禁止的。

不要为自己伸冤

罗马书12章19节

亲爱的啊，不要为自己伸冤，宁可等候主的忿怒，因为经上记着，主说：“伸冤在我，我必报应。”

人活着，不是单靠食物

马太福音4章4节

耶稣回答：“经上记着：

‘人活着，不是单靠食物，

更要靠 神口里所出的一切话。’”

因信称义

罗马书3章

21现在，有律法和先知的话可以证明： 神的义在律法之外已经显明出来，
22就是 神的义，因着信耶稣基督，毫无区别地临到所有信的人。23因为人人
都犯了罪，亏缺了 神的荣耀，24但他们却因着 神的恩典，借着在基督
耶稣里的救赎，就白白地称义。25 神设立了耶稣为赎罪祭，是凭着他的血，
借着人的信，为的是要显明 神的义；因为 神用忍耐的心宽容了人从前所
犯的罪，26好在现今显明他的义，使人知道他自己为义，又称信耶稣的人为
义。

27这样，有甚么可夸的呢？没有可夸的了。凭甚么准则说没有的呢？凭行为
吗？不是的，而是以信心为准则说的。28因为我们认定，人称义是由于信，
并不是靠行律法。29难道 神只是犹太人的 神吗？不也是外族人的 神
吗？是的，他也是外族人的 神。30 神既然只有一位，他就以信为准则称
受割礼的为义，也要以信为准则称没有受割礼的为义。31这样说来，我们以
信废掉了律法吗？绝对不是，倒是巩固了律法。

圣经是上帝所默示的

提摩太后书3章

16全部圣经都是 神所默示的，在教训、责备、矫正和公义的训练各方面，都是有益的，17为要使属 神的人装备好，可以完成各样的善工。

顺服在上掌权者

罗马书13章

1政府的权柄，人人都应当服从。因为没有一样权柄不是从 神来的；掌权的都是 神设立的。2所以抗拒掌权的，就是反对 神所设立的；反对的人必自招刑罚。3执政的不是要使行善的惧怕，而是要使作恶的惧怕。你想不怕掌权的吗？只要行善，就会得到称赞；4因为他是 神的仆役，是对你有益的。但如果你作恶，就应当惧怕；因为他佩剑，不是没有作用的。他是 神的仆役，是向作恶的人施行刑罚的。5所以你们必须服从，不但是因为刑罚，也是因为良心的缘故。6因此，你们也当纳税，因为他们是 神的差役，专责处理这事的。7你们要向各人清还所欠的；应当纳税的，就要给他纳税；应当进贡的，就给他进贡；应当敬畏的，就敬畏他；应当尊敬的，就尊敬他。

爱是成全律法的

8不要欠人的债；但在彼此相爱的事上，要觉得是欠了人的债。爱别人的，就成全了律法。9那“不可奸淫，不可杀人，不可偷盗，不可贪心”等等的诫命，都包括在“爱人如己”这一句话里面了。10爱是不加害于人的，所以爱是成全律法的。

总要披戴基督

11还有，你们知道这是甚么时期了，现在正是你们应该睡醒的时候，因为我们得救，现在比初信的时候更加接近了。12黑夜已深，白昼近了，所以我们要除掉暗昧的行为，带上光明的武器。13行事为人要光明磊落，好象行在白昼。不可荒宴醉酒，不可放荡纵欲，不可纷争嫉妒。14总要披戴主耶稣基督，

不要为肉体安排，去放纵私欲。

律法的总纲

马太福音22章

34法利赛人听见耶稣使撒都该人无话可说，就聚集在一起。35他们中间有一个律法家，试探耶稣说：36“老师，律法中哪一条诫命是最重要的呢？”37他回答：“你要全心、全性、全意爱主你的 神。38这是最重要的第一条诫命。39第二条也和它相似，就是要爱人如己。40全部律法和先知书，都以这两条诫命作为根据。”

不能衰残的天上基业

彼得前书1章

3我们主耶稣基督的父 神是应当称颂的。他照着自己的大怜悯，借着耶稣基督从死人中复活，重生了我们，使我们有永活的盼望，4可以得着不能朽坏、不能玷污、不能衰残，为你们存留在天上的基业，5就是你们这因信蒙 神能力保守的人，得着预备在末世要显现的救恩。

凡自高的，必降卑

路加福音14章

7耶稣看见被邀请的客人选择高位，就用比喻对他们说：8“你被邀请参加筵席的时候，不要自己坐在高位上，恐怕有比你更尊贵的客人也被请来；9那请你

又请他的人过来对你说：‘请你让位给这个人。’那时你就惭愧地退居末位了。10你被邀请的时候，要坐在末位上，等请你的人过来对你说：‘朋友，请上座。’那时你在同席的人面前才有光彩。11因为凡高抬自己的，必要降卑；自己谦卑的，必要升高。”12耶稣又对邀请他的人说：“你设午餐或晚宴，不要请你的朋友、弟兄、亲戚或富裕的邻舍，恐怕他们又回请你，你就得了报答。13你摆筵席的时候，总要邀请那贫穷的、残废的、瘸腿的、瞎眼的，14那你就有福了。因为他们没有甚么可以报答你，义人复活的时候，你必定得着报答。”

民主政治一定要与基督教信仰结合吗？（这正如，虽然基督教信仰的文化土壤导致了现代科学的开启，但是，一定需要是基督徒才能进行现代科学的研究吗？那么，民主政治与宗教信仰之间，或具体地，民主政治与基督教信仰之间，是什么关系呢？）

关于科学

正如《现代科学的起源与意义》一书中所曾经指出的，现代科学的起源，正是建基于基督教信仰的世界观与思想方法体系基础之上；然而，这并不意味着，每一个从事现代科学研究的当代科学家，就一定需要是基督徒才能够在

科学中得到科研发现成果。

事实上，人类之所以能够进行科学研究，正是因为这个世界是理性的，即，它是出于那位无限大能、智慧、公义之造物主的创造；因而，在世界中存在着普遍、一致、连续、理性、符合数理逻辑的自然规律，并且这些理性的自然规律能够被人的理性与智慧所认知、理解、明晓、并能够举一反三。

在人类历史上，由于人在内心深处背离了上帝、上天、那创造宇宙天地与世人心灵的生命之主，因而，在面对自然世界的时候，人总是想要以自然世界本身为师、想要效法自然世界中的一些模棱两可的现象与规律，从中领悟人生的哲理，甚至对于自然世界进行形而上、玄学意义、乃至占卜涵义的解读，例如，星象、占卜、星座性格、风水、八卦、生辰八字等等。这样的思维方式，在人类几千年思想历史中，构成了一种根深蒂固的、隐藏很深的、非常难于挣脱的思想枷锁。

正是这样的思想枷锁导致了，在人类古代历史中，虽然有各样具体的、物质上的发明创造，例如风车、造纸、船帆、火药、铁器等等，但是，却没有现代科学思想体系中的那种完整的、理性的、基于实事求是与系统实验观察的、自然世界观与系统化科学实验方法论。

罗马书1章

19 神的事情，人所能知道的，在他们里面原是明显的，因为 神已经向他们显明了。20其实自从创世以来， 神那看不见的事，就如他永恒的大能和

神性，都是看得见的，就是从他所造的万物中可以领悟，叫人没有办法推诿。
21因为他们虽然知道 神，却不尊他为 神，也不感谢他，反而心思变为虚妄，愚顽的心就迷糊了。22他们自以为是聪明的，却成了愚蠢的。23他们用必朽坏的人、飞禽、走兽和昆虫的形象，取代了永不朽坏的 神的荣耀。

正是十六世纪初开始于欧洲的基督教改革、回归圣经运动，使得十六世纪下半叶、以及十七世纪中一大批基督徒思想家们，例如英国的培根、牛顿、波义耳等人，从圣经中深刻地认识到，罗马天主教廷所秉持的、与圣经本身没有什么关系的、源自古希腊罗马亚里斯多德与托勒密等人思想体系的自然世界观、宇宙论、占星术，以及中世纪炼金术等等，在本质上是深刻错误的。

那些十七世纪的现代科学开启者们提出，应当以谦卑的心态，以实事求是的态度，以勤勉和精诚寻求自然规律真理的态度，去认真地研究自然世界、认识自然世界，并以此归荣耀于上帝，造福于世人。正是在这样的思想的激励下，培根于1597年发表了《关于神圣之事的思索》（在此书中，他从圣经与信仰的角度反思，人应当怎样面对自然世界、认识自然世界），于1620年发表了《大变革与大复兴》之《新方法论》。培根的书籍极大地激励、影响和启发了一大批英国与欧洲大陆的思想家、科学家们。1687年，牛顿发表了《自然哲学的数学原理》；这本书正式地掀开了现代科学思想体系之诞生与爆炸性发展的大幕。同一时期，波义耳也发表了里程碑式书籍《怀疑派的化学家》。牛顿开启了现代物理学；波义耳开启了现代化学。他们对于英国皇家科学院的成立起到了重大的贡献和推动作用。

更重要的是，那些十六世纪末、十七世纪的现代科学开启者们不仅从方法论、

思想体系建设的角度,对于现代科学思想的诞生与发展起到了重要推动作用,而且,他们更以圣经为根基,思索了关于科学(即他们所称的第二哲学、或自然哲学,以区别于第一哲学,即关于人生终极价值意义、以及世界本源与本质等等的思考)的本质、目的、意义等问题。他们深刻地认识到,科学的目的,不是为了寻求关于人生、世界、信仰的终极真理,而是恰恰相反,是在关于人生、世界、信仰的终极真理的基础上,实践人生的真理,探求自然世界规律,并以此归荣耀于上帝、以恩慈博爱之心造福于世人。

今天,在四百年之后,现代科学的诞生和爆炸性发展已经深刻地、广泛地改变了人类生活的几乎所有方面,改变了人类中所有国家、民族、村庄的几乎每一个角落。

固然,现代科学的诞生是许多因素合力的结果,但是,在这些所有因素合力中,基督教信仰所产生出的文化土壤、世界观哲学、人生观,起到了至关重要的、不可替代的作用。

今天,一个从事科学研究的人,并不非得要接受基督教信仰。许多非基督徒的科学家,在各个科学领域也都能够做出杰出的贡献。这是因为,一个现代人在面对自然世界的时候,他只要不以迷信的、玄学的、形而上的、或是占卜的涵义来看待自然,而是以上帝所普遍地放置在世人心中的理性与数理逻辑思维方式本身,谦卑地、实事求是地面对客观世界,那么,就能够进行科学研究,并能够从中得出有益的发现与成果。

然而，任何人如果认真严肃地思考科学的本质与根基，就会深刻认识到在科学的背后，必然有着关于这个世界的理性与被造性的重要假设前提。

更重要的是，如果人心中没有敬虔的信仰，那么，从事科学的人，或是利用科学的人，甚至更会以科学的手段来给人类带来巨大灾难。

从某种角度来说，民主政治与基督教信仰之间的关系，和科学与基督教信仰之间的关系，有一定的相似性。我们在世界政治历史与现状中看见，毋庸置疑的是，现代民主政治发源于以基督教信仰文化土壤为主的西方国家中；然而同时，在今天的世界，许多非基督教信仰的国家，也都能够实现民主制度。

第一，在西方各个国家中：——如果一个国家的基督教信仰氛围更加纯正、广泛、根基坚实，那么，这样的国家中的民主制度也往往更加成熟、稳定、生机勃勃，并且，其中的人民更加勤勉敬虔地生活、工作，整个社会更加欣向荣、繁荣昌盛；反之，如果这个国家的基督教信仰氛围不是很纯正，并且，基督徒们所处的文化土壤与信仰状态常常是冷漠、冷淡的，那么，这样的国家中的民主制度发展也往往起伏跌宕，甚至常常有革命、暴力、政治动乱、甚至常常发动战争等等。

第二，在西方国家中，如果一个国家的基督教信仰氛围是纯正的、广泛的、

根基扎实的，那么，在这样的国家的民主制度中，往往会明确地申明“政教分离”制度，即申明，国家政府权力不应当干预基督教会具体事务。反之，如果整个国家的基督教信仰氛围不是很纯正，或是处于天主教、东正教等【天主教与东正教虽然也是属于以圣经为核心与基准的基督教信仰体系，但是，在它们两者中都有很多众所周知的弊端。例如，天主教错误地高举教皇的属灵地位，把教皇的话语看作是与圣经同等的属灵权威，从而在事实上矮化圣经，并使得信徒们没有认真严谨地、热忱地习读圣经。再例如，天主教与东正教中有许多偶像敬拜、以及对马利亚祷告、或是对圣徒们祷告等不好的教导内容，等等】的文化传统影响下，那么，就往往在历史上会实行专制制度，并且常常把基督教会与国家政权紧密联系起来。

第三，近现代以来，由于西方国家在政治文明、科学技术文明方面的迅速发展、兴旺繁荣，因此，民主政治与现代科学一样，也已经传播到了世界上很多国家和地区。今天，在非洲、亚洲、美洲等的许多国家，都已经在西方国家的引领或影响下，逐渐实现了民主政治制度。相对而言，在那些比较重视秩序、遵守法律精神、注重平等正义的文化中，民主制度就实行得比较顺利；反之，在那些比较蔑视秩序、没有良好的尊重法律精神、不注重平等正义的文化中，民主制度就实行得不顺利，甚至有些相关国家地区还仍然处于专制主义的黑暗领导之下。在一些实现了民主制度的国家中，并不一定是以基督教信仰为主的国家地区。

第四，基督教信仰，究其根本内容与核心教义而言，是倾向于所谓政教分离的【事实上，所谓“政教分离”这个政治性术语，正是发源于基督教改革、回归圣经运动时期、基督教信仰的国家里的民主诞生过程中】。圣经告诉我们，应当顺服在上掌权者。耶稣基督教导我们，凯撒的物（就是属世的税务等世

事）应当归给凯撒，上帝的物（就是人的心灵、生命与灵魂）应当归给上帝。耶稣基督说，他的国度不是属乎地上，而是属乎天上。

虽然，作为基督徒，我们深信，有一位神、且仅有一位神，就是那创造宇宙天地、创造世人生命的、无限全能而终极的、上帝、上天、造物主；他是万主之主、万王之王，除他以外，再无别神；耶稣基督是道路、真理和生命，若不借着祂，没有人能到父那里去；天下人间没有赐下别的名，可以靠着得救；我们应当单单敬拜事奉那宇宙天地之主，而不可敬拜别神，更不可敬拜事奉偶像（例如人手所作的金、银、石、木像等等）；——但是，这并不是说，作为基督徒，我们就应当像穆罕默德当年手下所率领的阿拉伯穆斯林军队那样，南征北战、征讨杀伐、荼毒杀戮、处处与人为敌；而是，恰恰相反，正如当年的谦卑朴实的基督使徒们和初代基督徒们一样，我们应当以谦卑、柔和、和平、圣洁、坚定的心，在这个世上真诚地、勤勉地向世人作出我们生命的见证；以温柔、忍耐、与爱，把基督的福音救恩传播给世上更多的人。在这个世界上，我们应当努力地生活、勤勉地工作，更应当尽心、尽力、尽意、尽性地爱主我们的上帝，并要爱人如己。我们应当以爱和劝服，来向世人分享我们在耶稣基督十字架救恩之中的信仰，——而不是以强迫、强力、或政治权力【政治权力所导致的所谓信仰，往往是虚伪的、形式主义的、口号主义的，并非是真的、真心的，而是充满了诡诈、玩世不恭、或是轻轻忽忽的态度】。我们的信仰的核心内容与目的，究其根本而言，不是为了政治权力、政治事务的繁荣与成功，而是为了那属天的财宝，就是天上的祝福，——而不是地上的财利。

路加福音12章

13群众中有一个人对耶稣说：“老师，请吩咐我的兄弟和我分家业。”14耶稣

说：“你这个人，[谁立我作你们的审判官和分家业的人呢？](#)”¹⁵于是他对众人说：“你们要谨慎，远离一切贪心，因为人的生命并不在于家道丰富。”¹⁶就对他们讲了一个比喻，说：“有一个富翁的田地丰收。¹⁷他自己心里说：‘怎么办呢？因为我没有足够的地方收藏出产了！’¹⁸又说：‘我要这样办：我要拆掉这些仓房，建造更大的，好在那里收藏我的一切粮食和货物。¹⁹然后，我要对我的灵魂说：灵魂啊，你拥有许多好东西，足够多年享用，只管安安逸逸地吃喝快乐吧！’²⁰ 神却对他说：‘无知的人哪，今天晚上，你的灵魂必被取去，你所预备的要归给谁呢？’²¹凡为自己积财，在 神面前却不富足的，也是这样。”

彼得后书1章

3 神以他神圣的能力，因着我们确实认识那位用自己的荣耀和美善呼召我们的，把一切有关生命和敬虔的事，都赐给了我们。⁴借着这些，他把又宝贵又极大的应许赐给了我们，好叫你们既然逃脱世上因私欲而来的败坏，就可以分享 神的本性。⁵正因这缘故，你们要多多努力：有了信心，又要增添美德；有了美德，又要增添知识；⁶有了知识，又要增添节制；有了节制，又要增添忍耐；有了忍耐，又要增添敬虔；⁷有了敬虔，又要增添弟兄的爱；有了弟兄的爱，还要增添神圣的爱。⁸因为你们有了这几样，并且继续增长，就必叫你们在确实认识我们的主耶稣基督上，不至于闲懒不结果子。⁹人若没有这几样，就是近视，简直是瞎眼的，忘记他过去的罪已经得了洁净。¹⁰所以弟兄们，要更加努力，使你们所蒙的呼召和拣选坚定不移；你们若实行这几样，就决不会跌倒。¹¹这样，你们就得着充分的装备，可以进入我们的主和救主耶稣基督永远的国。

第五，在这个世界上，在那些专制国家中，统治者常常为了一己之私，掌控

全国百姓、全社会人民的信息资源，垄断言论自由、思想自由和出版自由，蒙蔽人民的耳目，使人们看不见真理、听不见基督福音。从这个角度而言，在一个民主社会中，由于讯息与书籍的相对自由出版、流通，人们能够相对而言更自由地接触、了解到世事的真相，能够相对而言有更多的机会和资源接触、寻求、明晓真理；因此，一方面，基督教信仰是现代民主制度的重要发源原因和导致因素；另一方面，在那些还没有基督福音之广泛传播的国家和地区中，民主制度的实施，从长期而言，会有利于基督福音的传播，有利于人们寻求真理、真相、真知。

换言之，一方面，基督教信仰所带来的公平正义、敬虔圣洁的文化土壤，能够极大地有利于在社会中建立起尊重秩序、尊重法律精神、寻求公义与平等的氛围，从而极大地有利于民主制度的建立和长期稳定发展；另一方面，成熟稳定的民主制度，也会使人民能够有更多、更自由、不受压制的信息渠道，从而真正地认识基督教信仰真理、明晓真理，并真诚地相信基督救恩、倚靠上帝的启示、话语和旨意。

A 10x20 grid of small circles. The circles are arranged in 10 rows and 20 columns, forming a rectangular pattern. The circles are small and light gray, with a thin black outline. They are evenly spaced both horizontally and vertically. The grid is composed of 200 circles in total.

在一个社会中，有效的经济运行模式

在近现代西方政治经济文明大厦中，有三个人三本书，起到了重要的支柱性、启迪性作用，就是孟德斯鸠的《论法的精神》、卢梭的《社会契约论》与亚当斯密的《国富论》。这三本书，分别从法治、民主、经济三个角度，勾画出了一个关于现代社会架构的蓝图，并在近代以来的社会政治制度实践中，深刻地影响了西方、乃至全世界各国政治建制与运作，广泛地影响了许多现代人心中的人文政治经济思想。当然，在他们出版了那些相关著作以后，后人在他们的思想基础上又进行了许多细化、深化、系统化的思想理论建树。但他们三个人的著作都具有代表性、革命性、原创性、开启性的意义。

但是，我们想要在这里指出的是，在整个近现代西方政治经济文明大厦中，如果除去了圣经、除去了基督教信仰的重要影响与深刻的文化土壤，那么，所谓《论法的精神》《社会契约论》《国富论》等等思想所代表的现代法治、民主、经济架构中，就只剩下的是贪婪、争斗、战争、私利、一盘散沙、与慵懒、拖沓、低效。关于这一点，如果我们简单回顾第一次世界大战与第二次世界大战的起因、经过、结果，或是研究一下法国大革命的喧嚣混乱【在法国大革命时期，法国人曾经试图摆脱宗教信仰的“束缚”，但很快国家陷入无政府主义混乱之中，导致许多内战和屠戮；最后，法国领导人认识到宗教信仰对于国家社会稳定与道德状态的重要意义，才努力地重建曾经被短暂抛弃的基督教信仰】，以及今日法国、希腊、意大利等等政府的腐败与低效，或是环顾一下今天世界上的诸如华尔街、伦敦金融区的无休无止的贪婪与明枪暗箭，或是西方世界里民主政治中的剑拔弩张、互相吵骂，那么，我们就会深刻地认识到，《论法的精神》《社会契约论》《国富论》所表达和代表的法治、民主、经济制度固然是重要的，但是，更加重要的是，——世人生命与心灵之中的真实光景是什么，世人是否在内心中有敬虔、诚实、恩慈、寻求公义的立场。

在本章，我们简要地讨论现代社会中经济运作机制与民主以及基督教信仰之间的关系。

在英国崛起之前，欧洲曾经先后是葡萄牙、西班牙、荷兰等依次成为海上强国。在英国之前的海军大国西班牙，尤其看重世上的黄金，因此，西班牙的世界航海事业发展的一个重要动力之一，就是想要在世界各地寻找黄金等物质财宝、财富。

然而，亚当斯密的《国富论》的出版，对英国产生了重要的影响，并间接使得英国的崛起走上了一条与西班牙等海上大国之崛起非常不同的经济道路。

亚当斯密的最大的启迪性贡献，就是正确地指出，所谓物质性、经济性的财富，究竟是什么。

根据亚当斯密的定义，所谓经济性财富是指，社会或个人所拥有的、在单位时间内生产产品的劳动生产率与能力。

换言之，财富并非是有形的黄金或是土地等等，而是一个人、团体、社群、社会的劳动创造能力、生产率。

更进一步，根据亚当斯密的思想，真正地增进财富的途径，不是在于囤积物质性的东西，而是在于贸易；因为人们在贸易中通过彼此交换商品，从而达到“术业有专攻”，生产能力与技术精益求精；从而使得每一个人都可以做自己所最擅长的那一种工作。这样，在人与人之间的相互协调合作基础上，整个人类社会就能够走上不断进步、繁荣兴旺的道路。

在亚当斯密的贸易经济思想中的本质是，人类应当、也可以通过相互协作、分工合作、社会化大分工，来共同增进富裕程度。这种思想，正是现代资本主义经济思想的根本性基础和精髓，也正是现代资本主义经济思想在过去两百年内、尤其是在二战以后所取得巨大成功的根本原因所在。

然而，在自由贸易经济思想中，隐含着一个重要的假设性前提条件，那就是，在人类社会、各个国家、世人心中，人们愿意敞开心扉地、没有嫉恨地、彼此信任、通商贸易，彼此平等地互相对待、相互合作、共同富裕。

如果这个假设性前提条件不成立，那么，就无法建立起一个公平、平等、公正的贸易法规环境，人们彼此之间也无法互通有无、进行自由贸易和商品交换。

自由贸易必须需要一个公正、成熟、稳定、可预期的、透明化的国际国内政治环境。如果国际国内政治环境动荡，人与人之间、国与国之间彼此猜忌、甚至剑拔弩张、发动战争、互相好勇斗狠、争强好胜、一定要拼得你死我活，那么，从根本上说、从长期而言，自由贸易就不可能进行。

而显然，这种公平正义而稳定的政治法律环境，唯有建基于世人心中的公义、正义、平等、诚实、信实，以及对于法律、秩序、规则的遵守和敬畏。

在现代社会，这样的政治法律环境往往是在民主制度的政治框架下所提供的。

正如本书前文所述，一个公平正义、平等公义的法律规则秩序环境，从长期而言，唯有建基于整个国家社会中大多数人的道德境况、以及内心深处的真诚信仰。

如果人们在信仰中是虚伪的、轻轻忽忽的、玩世不恭的；如果人们彼此之间充满了尔虞我诈、坑蒙拐骗、羡慕嫉妒恨；如果人们藐视规则与秩序，既贪婪、又喜欢偷窃；如果人与人之间不但没有诚信，而且蔑视那些说话算数、老实巴交的人；如果人们凡事都用计策，不是三十六计，就是孙子兵法的“兵者，诡道也”；如果世人的心中没有道德底线，没有敬畏之心，没有敬虔的信仰，信奉“人至贱则无敌”；如果在人间道德世界中，真的是“卑鄙是卑鄙者的通行证，高尚是高尚者的墓志铭”；——那么，所谓的自由贸易，不但不会大规模地发生、并给人类社会带来巨大福祉，反而，会激起人与人之间、国与国之间的矛盾、仇恨甚至战争，进而导致生灵涂炭的灾难。

在现代经济学理念中，人常常被看作是自私的、为了谋求自己利益而努力工作的经济动物。

但是，从整个国家、社会、国际的层面而言，上述现代经济学理念却存在着一个重要的盲点，即，它看不到，个体的人为什么会心甘情愿地、选择待在秩序规则的笼子里面，以诚实守法的辛勤劳动、以宁可吃亏也不说谎的诚信态度，来获得自己应得的利益，而不是以狂野不羁的、投机取巧的、坑蒙拐骗的、见缝插针的方式，来取得财富。

在一个秩序规则法治体系运转良好的国家社会中，或许，那些狂野的、投机取巧的、坑蒙拐骗的行为，会很快受到惩罚；因而，这样的违规行为并不常见。

然而，随着人类的经济活动愈来愈复杂，随着秩序法规越来越疏于坚守，更重要的是，随着国家社会中许多人信仰越来越不敬虔，越来越虚伪、徒有其表，终有一日，秩序规则体系就会岌岌可危、甚至崩解，从而，自由贸易也会随之消失。

在一个国家社会中，或是在国际上的国与国之间的关系当中，如果大多数人都是没有敬虔信仰、没有对于法律规则秩序的遵守和敬畏、没有诚信与真挚的道德品格，那么，在这样的政治经济环境中，就不会有开放式的、自由竞争式的自由贸易机制。

在一个自由贸易体制环境中，从国家、社会、国际层面而言，人们必须认识到、并深刻地尊重两点。

第一点是，人们必须由衷地、从心底深处，真诚地尊重、遵守、敬畏秩序规则体系，而不是——处处喜欢耍小聪明，把别人的诚实和诚信，当作是愚蠢；把自己的诡诈，当作是智慧。

在国与国之间的关系上，也应当是如此。

在国际关系体系中，从根本层面、终极意义上而言，人们不应当把人类世界看作是弱肉强食、丛林法则所主宰的、枪杆子里面出政权的世界，而应当是彼此之间、人与人之间、国与国之间真诚相处、公义、正直、恩慈的世界。

第二点是，在国际关系之间、国家内部关系等等之中，大多数人们必须有一

颗诚实的、信实的、“爱人如己”的心灵。

所谓“爱人如己”是指，在人类中间，在人与人之间，应当彼此有博爱的心。这种博爱的情感是，每一个人在心灵中应当关爱他人，就像关爱自己一样。

请注意这里，并非是否定、放弃我们自己的正当、合理的利益，而是强调，我们应当关爱别人，正如同我们关爱自己。换言之，这正是我们在本书开始之处所引用的圣经话语：“我们应当行公义、好怜悯、存谦卑的心，与我们的上帝同行”。

弥迦书6章

6我朝见耶和华，

在至高的 神面前叩拜，当献上甚么呢？

我朝见他的时候，当献上燔祭，

当献上一岁的牛犊吗？

7耶和华喜悦千千的公羊，

或是万万的油河吗？

为我的过犯，我可以献上我的长子吗？

为我的罪恶，献上我亲生的孩子吗？

8世人哪！耶和华已经指示你甚么是善，

他向你所要的又是甚么；

无非是要你行公义，好怜悯，

谦虚谨慎与你的 神同行。

马太福音22章：

37他回答：“你要全心、全性、全意爱主你的 神。38这是最重要的第一条诫命。39第二条也和它相似，就是要爱人如己。40全部律法和先知书，都以这两条诫命作为根据。”

上述两点原则【即，第一，人们必须由衷地有一颗愿意谨守、敬畏、顺服的心灵；第二，人们必须有一颗爱人如己的心灵】都与基督教信仰内容有着深刻的联系。

在这个世上有很多宗教信仰，其中又有许多迷信【即，以占卜性质观念看待世事与自然世界，并试图从中操弄、筹划，以期得到自己的属世利益；例如，风水、算卦、趋吉避凶、生辰八字、占星术、炼金术、交鬼、画符、拜拜并给神灵烧金纸、等等】以及偶像恶俗【即，把神灵物化为人手所作的偶像，例如金、银、石、木、泥像等等；或是用雕像来代替上天、神鬼；或是把信仰的对象当作是人臆想出来的、属世性质的对象、或是人出于自义自傲而杜撰的、没有诚实完整事实根据的玄学深奥之理，例如拜金主义，物质主义，玄学主义，等等；即，人以属世之利或是自己的自义、自己的心思意念为偶像】。

在这个世上林林总总的宗教信仰中，只有三个宗教信仰体系，有着强大的历

史渊源背景、相对而言完整的理论支撑、比较完全的组织体系、以及正规宗教经典系统为核心内容。它们是，以圣经为核心的基督教信仰体系，以可兰经为核心的伊斯兰教信仰体系，以及以系列佛经为核心的佛教信仰体系。以下我们引述一些简单的比较和反思。

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

【【【引述 《从金刚经说起》前言】】】

前言

世上的宗教有很多。然而，在世上许许多多林林总总的、千差万别的宗教信仰、以及相应文化传统中，成体系的、有详尽而系统化的宗教经书与教义为支撑的，有强大理论背景支撑的，能够构成一个相对而言完整神学、信仰理论体系基础的，——在这个世界上只有三个宗教，或三个宗教体系，即，以圣经为中心的基督教信仰体系；以及，可兰经为中心的伊斯兰教信仰体系；

还有，一系列佛经为中心的佛教信仰体系。

在本书中，我们以佛教经典中的一本最重要的核心教义性书籍《金刚经》为聚焦点（以后，我们也会讨论佛教经典中的其它重要典籍、书籍），从中分析、评介、剖析佛教的教义与思想，以及它在社会中、世人生命之中产生的相应影响。

无论是世上哪一种宗教信仰体系，它们的重要内容之一，就是试图回答以下五个方面的问题：即，世界观、人生观、价值观、道德观、信仰观。

所以，如果，我们要分析、评介、剖析一个宗教的精髓与核心体系内容，那么，我们就应当来仔细地、认真地看一看，它们在关于上面五个方面的观念中，是如何阐述的。

正如《世界佛教共识宣言》中所说，也正如几乎每一本佛教经典中的思想核心所表达的，——在佛教信仰体系中，并没有那样一位全能的、创造宇宙天地的、终极的造物主。

由于在佛教中没有造物主、或不相信有造物主，因而，这一特征直接影响到佛教在世界观、人生观、道德观、价值观、信仰观等领域中的一系列深刻的理念与观点。这些理念与观点的特征往往是泛神主义哲学所共有的。

这些理念与观点的特征，就是：——在世界观上，它们往往把世界看作是无珍贵价值、无隽永意义的，而不是把世界看为瑰丽、奇妙、意义深刻的。它们往往强调，世事无常，人不应当被世事羁绊，而是应当醒悟，看清世界与世事的虚无等等。在人生观上，它们往往把人的生命、心灵、位格等等看作是并无深刻价值意义的。

这种泛神主义哲学体系，由于没有造物主为中心的世界观、人生观，所以总是会指出，物质世界的虚浮性、不可倚靠性。然而，即使，这样的论点在很大程度上并不错，并且是重要的；但是，它们却缺失了另一方面更加重要的内容；那就是，它们不能看见世界被造的奇妙性、美丽性、智慧性，也看不见世人生命的珍贵与独特、心灵的奇妙、思想的可贵。人的这种自我认知与自由意志是宇宙世界中一种最为独特、奇妙、珍贵的能力与品质，是来自于造物主、创造生命之主自己的无限能力与完美品质；这样的能力与品质，正是道德的基础，是爱的根源。

总而言之，它们把人生、世事、价值等等，往往都看为羁绊人的东西，提倡要离弃、舍得、放下，而不是要有满腔热忱的、执著的向往、盼望与信念。

究其原因，无论是人们在思考世界观、还是在思考人生观、价值观、道德观、信仰观的时候，如果离开了那创造宇宙天地、创造世人生命的全能之造物主，那么，世界就是冰冷、荒芜、混乱、无意义、虚浮的，而人生也就在本质上是苦的；因而，根据泛神主义哲学，这些就都应当被看破、看空、舍弃，放弃执著，无我、无人、无众生、无寿者相。

在本书评析《金刚经》的过程中，我们会清晰地看见上述特征。

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

【【【引述 关于伊斯兰教的综述】】】

《关于基督教信仰证据的反思》

世上存在的谎言，并不能证伪真理。许多人相信谎言，这恰恰证明了，世人生活在轻忽、自私、满了罪性与罪行的生命之中。世上存在许许多多的骗子，这并不表明，在这个世界上，就没有“诚实”这件事。

世上那些反对基督教信仰的人们，常常用伊斯兰教为例，以此说明——：“一个广泛传播、被许多人相信的宗教信仰，并非只有基督教信仰一个宗教；因而，人们就并不能说明，在这个世界上只有基督教信仰是真实的；伊斯兰教和基督教信仰或者都是真实的，或者就都是虚假的。”

所以，我们在本章这里，仔细分析，看一看伊斯兰教与基督教信仰之间究竟有什么本质的不同。

我们承认，伊斯兰教在历史上也是在一个相对短暂的时期内就迅速而广泛地传播到了世界上的很大一部分地区。我们也承认，穆罕默德的确是可兰经的著者（他或许有一两位助手帮助他写完此书）。我们也进一步承认，穆罕默德的确是一个非凡的人，以至于他能够以非同寻常的决心和毅力，把他的事业一直进行到底。我们也不否认，可兰经中讲述了很多关于上帝的完美性等内容，以及教导人应当道德高尚等。可兰经的语言看似优美，具有阿拉伯语的纯粹风格；这一点，许多伊斯兰教学者都同意，很多基督徒学者也都不反对。但是，穆罕默德声称自己得到了上天的特别启示；——关于这一点，却没有任何外在证据能够证实；并且，从可兰经的教义内容中，我们能够看见大量的证据，显明了，伊斯兰教绝非是来自上帝的启示。

为了让这一点能够得到更加清楚的说明，让我们公正无偏地考虑以下几项事实：

1. 关于穆罕默德的自我宣称，既没有任何神迹的支撑，也没有任何预言的证明。

事实上，穆罕默德经常性地被他的反对者要求提出确凿的证据，来显明他的身份与使命的真实性；但是，他总是以轻蔑的语气拒绝，并用一系列理由来推搪。可兰经里面写道：“真主对穆罕默德说：——完全可以差遣你，让到地上来行神迹；但是，以前的国家民族用谎言败坏了神迹，所以，你只是一个传道者。”“如果你行神迹，百姓不会相信你；因为从前摩西、耶稣、以及众先知行神迹的时候，百姓也弃绝了他们；所以，你不要行什么神迹。”

PALEY博士曾经列出了可兰经中至少十三处不同的地方，都以与上文相似的理由，来解释穆罕默德为什么没有行神迹的能力。的确，穆罕默德用很多华丽的辞藻，讲述了很多神奇的事情；但是，他本人却没有任何能力，来施行哪怕一点神迹。所以，他一生的传道都是空口无凭的。

在穆罕默德去世几百年以后，他的追随者们假意讲述了一些穆罕默德所行的神迹；但是，这些事情不但没有任何见证（即，在事情发生的当时，见证人的见证），更是与可兰经的内容直接违背的；因为可兰经多次重申，穆罕默德没有行神迹的能力。并且，那些几百年后追随者们所编造的神迹，本身也没有任何深刻或重大的价值与意义，而仅仅是一些虚浮的、博人眼球、哗众取宠的事情；这些类似的事情，世上有很多迷信的风俗与赝品；比如，树木可以行走，石头可以向他打招呼，水泉可以说话，骆驼可以抱怨，羊肉说自己里面有毒，等等。

综上所述，伊斯兰教的教义本身中，并没有任何神迹的内容，而仅仅是一个自我谎称者的、空口无凭的宣称。所以，基督教信仰的教义，与伊斯兰教的教义有着深刻而本质的区别，两者完全不可同日而语。前者建基于耶稣基督的复活的神迹（这是整本圣经内容的核心，是整个基督教信仰教义的中心与基础；此事有着深刻的价值和意义；有着斩钉截铁的、令人无可置疑的历史见证；基督使徒们为此而甘洒热血，走遍天涯海角传这和平的美好福音；整本圣经旧约，在跨越上千年的漫长历史中，以令人无可推诿的清晰预言，证明了这件事情的历史真实性）；后者则没有任何证据的痕迹和影子；没有任何人能够显明，伊斯兰教教义是来自天上的启示。

2. 我们也可以从道德教导与特征的角度，来比较基督教信仰与伊斯兰教两者之间的不同。对此，我们有充足的历史和文献证据，能够显明我们的比较结果。耶稣基督是圣洁的、无害的、毫无罪污、毫无瑕疵；在他里面，完全没有任何罪性与罪行。基督的生命是纯洁的；即使基督的敌人，也无法找到他的任何罪与错。基督的生命，向我们展示了完美生命的榜样；他有着热忱的信仰，纯洁的爱心，柔和谦卑；这些无限美好的品格，都是世人所未见过的。

穆罕默德的生命品格则与耶稣基督的生命品格完全不同，构成了鲜明的对比。穆罕默德的生命中，充满野心、淫欲、残忍、不公不义；他的生命中充斥着许多最血腥、最残暴的罪行。亵渎、撒谎、谋杀、通奸、淫欲、掠夺，等等这些事情，对于他来说，几乎都是每天发生的家常便饭之事。而为了给自己的行为辩护，避免其他人的效仿，他谎称自己的这些行为都是出于真主的直接启示、旨意。他无耻地宣称，是真主给了他那些特权，使他可以随意行那些丑恶的罪行。这些事情的数量如此大，如此令人震惊，以至于我不愿在这里过于详细地谈论它们的细节，免得它们玷污了本书的纸张，也免得玷污了读者的情感。

3. 对于一个公正不偏、心态诚实的人来说，可兰经本身的内容，与圣经新约的内容根本无法相比。可兰经的内容，基本就是一些所谓高尚情感、道德教导、宗法礼制的大杂烩、堆砌；其中也包含了许多匪夷所思、荒谬的故事；处处显出谎言与自相矛盾的特征。穆罕默德自己也承认其中的内容包含许多矛盾；他自己对此的解释是，他的真主就是这样告诉他的；所以上一章的内容，有时在下一章就被否决掉。这种矛盾的内容如此之多，以至于我们很难

向一个穆斯林证明可兰经的内容是错的；因为他常可以找到相反的内容来为自己辩护。

可兰经的内容，并非是超出人的想象；它巧计地融合了当时阿拉伯地区流行的宗教信仰观念；它激励人心中的最强烈的、最暴戾的情感；它鼓励人的野心、权力、复仇、战争；它打开淫欲的大门；它宣称人们在天国可以得到这方面的、属肉体的奖赏；这些，都是为了引发人心中不洁的动机。它不鼓励、拒绝、甚至禁止人们自由地发问；它禁止人们进行任何教义上的反思、思索、自由讨论。可兰经中的那些优秀的部分，都是由于抄袭、模仿了圣经；而可兰经中那些不同于圣经的部分，即，那些穆罕默德按着自己的判断或想象而添加的内容，则充斥着虚假、敬虔、荒谬。

4. 穆罕默德传教的方式，与福音传播的方式完全不同，天壤之别。

如果，在伊斯兰教与基督教信仰之间有任何相似之处；那么就是，这两者都在刚建立的短期时间内，迅速而广泛地传播开来，并且，两者都自从建立以后，就一直持续地存在下去，直到今日。

但是，当我们仔细认真地考察两者的传播方式的时候，就会更加惊讶地发现，两者之间不仅一点相似性都没有，而且甚至是完全相反，互相形成了鲜明对比。

穆罕默德在一开始传教的时候，的确想用劝服和计谋的方法；但是，他这样持续进行了十二年以后，收效甚微。前三年，他只有十四个门徒；七年中，他只有八十多门徒；十二年后，他从麦加逃走的时候，跟从的人数很少。

在这个时期的伊斯兰教的传播，与基督教信仰的早期传播根本没有可比性。基督教信仰的传播从一开始就是极其迅速的，如同闪电爆发一样，从天的一边照到另一边。在短短数年之内，没有什么属世的势力与权力的帮助，面对着重重阻力与反对的势力，基督教信仰却很快就传遍了罗马帝国的疆域，甚至传遍了当时已知世界的许多角落。但是，伊斯兰教却在十二年内没有任何实质性进展；而且，与基督教信仰所针对的、文化程度高度发达的罗马帝国内的各地百姓（即，公元一世纪的罗马人不会轻信一个外来的信仰）不同，伊斯兰教在公元六世纪，即，在其开始建立的时代，所针对的是无知、轻信、没有什么文化的阿拉伯地区人民。然而，在这个期间，伊斯兰教的拓展却极其缓慢。

事实上，若没有刀剑，这个宗教信仰根本就不可能在人类的社会与历史中泛起一点涟漪。当MEDINA的居民开始支持穆罕默德以后，穆罕默德改变了他的整个计划；他正式宣称，要用武力的方式开始传教。从这时起，穆罕默德就变成了一个军事战斗家。他开始频繁地袭击、劫掠商队；当武力增长以后，他开始征服阿拉伯地区的一些部落、国家。有时，他会大规模杀死战俘，或是把战俘卖为奴隶。起先，他的命令是杀死一切不皈依伊斯兰教的人；后来，随着他武力征服的区域越来越多，他的命令逐渐变为：“可兰经，或死亡，或上贡”。

不过，我们不要产生误解，不要错误地认为穆罕默德的征服区域极广；其实，在穆罕默德的有生之年，他的统治区域从未超出过阿拉伯地区，除了叙利亚的一两个省份之外。是他的后继者、哈里发们，用刀剑与火，把伊斯兰教的疆域扩展到亚洲以及埃及的部分区域。在这些拓展过程中，除了血腥的杀戮，还能有什么事情呢？

因此，虽然伊斯兰教的传播速度很快、范围很广，但是，这些都是通过刀剑、杀戮、血腥、征服而达到的；这与基督教信仰的和平温柔的传播过程完全不可同日而语；前者是凭靠野蛮的武力，后者是来自天上的祝福。

5. 伊斯兰教的教义内容，及其在人生命中所带来的影响，与基督教信仰内容和影响相比，完全不同、天壤之别。

不论基督教信仰传播到哪里，它都给所到之处带来祝福与温馨；那些真正贯彻实施基督教信仰教义原则的人，以及受到这些美好教义原则的影响的人们、国家、民族、或地区，都得到了极大的益处。如果我们放眼查看世界地图，就会清楚地看见，世界上的真正文明的国家、民族和地区，那些科学与文化发达、经济得到蓬勃发展的区域，都在哪里呢？什么地方，有真正的欣欣向荣的气象呢？相对而言，什么地方，有良好的道德风貌、和谐的社会秩序呢？穷人和受苦难的人，在哪里会得到最好的帮助、救济呢？人民在哪里能够得到生命财产安全的保护，享有自由呢？妇女在哪里受到尊重，在社会中享有应得的、受尊敬的地位呢？针对年轻人的普及教育事业，在哪里得到最好的发展呢？人们在哪里最仁慈、良善、幸福呢？

显然，我们能够清楚地看见以上问题的答案：——是在那些基督教信仰发扬光大、基督徒在社会文化生活中有相对而言的很大影响力的地区。并且，在那些以基督教信仰为主的国家和地区，当地人民生活的幸福、安全、自由、和平程度，与他们的基督教信仰的实质情况、敬虔的景况，有着直接的关系。

相反，我们如果仔细考察当今那些以伊斯兰教为主的地区，就能够清晰地看见，满目苍夷、民不聊生、极其荒凉的景况。在今天的中东地区，那曾经是艺术、文学、精致工艺都很繁荣的地区，现在早已凋零破败。许多古代的良好礼制都已经无影无踪。在中东各个国家中，到处是暴君与专制政权的铁腕统治；那曾经的安宁社会生活，已经变成了无知与奴役制度遍地的境况。

在伊斯兰教的统治下，各地禁止、或不鼓励教育、学识、做学问。人们不能自由地探索真理；国家的统治政权、伊斯兰教的统治，所要求于人民的，就是要像奴隶一样顺服。社会中没有正义；或是，正义常常被人们忽视。没有人享有生命与财产权的安全。伊斯兰教任何所及之处，人民就立刻失去了宝贵的自由。与此同时，整个伊斯兰教的传播运动就完全成为一个战争扩张的行为。根据可兰经，一个人最好的行为，就是为了伊斯兰教的扩张而投入战争；最高的荣誉，就是那些死于战争的人。无疑，可兰经的这些内容，直接导致了穆斯林的圣战士的战争原则，使他们在战争中不怕死亡；使他们期望在战场上战死，然后进入那个充满肉体血气满足之乐的天国”。穆罕默德在可兰经中说道：“刀剑是进入天国的钥匙。为了真主而流出的一滴血，在战场上睡的一晚上觉，超过两个月的禁食和祷告。死在战场的人，罪得赦免。审判日的时候，他的伤口将要铺满玫瑰，香气扑鼻；他的残臂断腿，将要换成天使的翅膀。”

然而，当穆斯林在各个地区的征服战争取得胜利、结束以后，他们的生活就成了慵懒、愚昧、昏昏欲睡的样子。当别的国家在艺术、文化、科技方面取得进步的时候，穆斯林各个国家始终陷入停顿的状态，停滞不前；甚至常常倒退。他们在文学、文化方面，在绘画、科学探索、文艺等方面，再也没有优势。他们的人民常常俯伏在暴君政权的统治之下，没有自由与个人的权利。

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

【【【引述 基督教信仰与伊斯兰教信仰的比较，以及基督教信仰对于社会生活与体制的影响】】】

《基督教的证据》

基督教信仰给人类社会提供了什么

本章的题目主要局限于基督教信仰在人类社会道德方面的巨大而深刻的影响力。关于福音对于个人能力全面发展的巨大作用，我们将在下一章讨论。另外，关于福音对于人生命更深层次问题的深刻作用，我们则将要在本书最后一章专门论述。在本章里我们主要讨论的是，福音对于人类社会的积极影响。这种影响主要表现在社会中人与人之间的纽带，以及社会整体的生机勃勃、自由而团结的状态。这个题目虽然是局限在一定范围内的讨论，但仍然是一个极大的广泛话题。而且，这个话题在很漫长的历史中都曾引起了许多人的深思。在这里，我只想进行一些言简意赅的、初浅的论述。我的这些论述其实相比于前人的相关著作并没有什么特别新颖的地方。如果说与前人的著作有什么稍微不同，那么我想，本章的文字大概更专门地针对我们这个时代所面临的许多问题、缺乏以及所经历的很多具体事情。

我想要论述的一个重点是，关于人与人之间、乃至整个社会之团结状态的概念，在一个敬畏上帝的人群，与一个不认识上帝、不敬畏上天的人群之间，存在着极其巨大的差别。在后者而言，这些不认识上帝、不敬畏上天的人群所能够在一起组成的最好的团结状态，就是一个无中心的、散漫邈远的“共和国”。在前者而言，那些认识上帝、敬畏上帝的人群在一起则会构建起一个“有坚固根基的城”、一个有良好核心、众志成城的“上帝的国度”。

在我们考察基督教信仰与人类社会之间关系的时候，我们可以先来注意看一下基督教信仰中一些重要的抽象原则，然后再看其在基督徒们的教导中、以及生命中的应用与体现。

当我们讨论基督福音中的抽象原则、及其与人类社会道德之间的关系的时候，会立刻想到两个问题。第一个问题是，对于人类社会的存在性与福祉而言，我们最缺乏的、最需要的是什么？第二个问题是，在福音的最根本层面的真理中，社会的存在性与福祉之所需，如何得到了满足？

人类社会的根本性需要，取决于构成社会的所有组成分子的需要。社会是由人组成的。每一个人都是一个单独的个体，每一个人都能够单独地站立，面对自我，面对上帝。然而这些个体性的人却生活在一个社会中，通过一个心灵的网络纽带，彼此连结在一起。因此，他们不可避免地会通过一些外在的言语行为来彼此影响生活习惯，而且他们在内心的许多观念上也会受到整个社会群体的相当程度的影响与改变。他们互相影响的程度和力量，取决于社会的团结程度，以及人与人之间的联系紧密程度。一个社会的良好而健康的状态，取决于社会中每一个人的自由程度与群体的团结程度之间的平衡。但是实际上，这个平衡点是非常难于达到的。即使在理论上，我们也很难判断，个人自由与群体团结之间的完美平衡点到底应该在哪里。如果个人自由太多，则社会的状态会变得道德堕落、生活散漫邈邈。如果群体团结程度太多，则每一个人在其中的生活可能会非常压抑、束手束脚，人的幸福与创造力也会大大下降。当社会无法达到个人自由与群体团结两方面之间的平衡的时候，社会就往往会陷入周期性的动荡。个人自由散漫现象如果普遍地在社会中发生，社会就会逐渐陷入无政府主义的混乱与堕落状态，并最终导致暴君专制主义的盛行，然后暴君专制又被新一代的无政府主义者推翻。这样，社会就会如此周而复始地陷入动乱之中。从某种意义上说，专制主义政府的统治机器是针对无政府主义混乱状态的手术刀。但是，这个手术刀总是在病人的伤口上刻下更深的伤痕，使病人付出惨重的代价。

对于正常的、健康的社会福祉而言，必须同时需要有两个原则得到满足：自由的原则，与团结的原则。这两个原则的建立，部分地取决于政府的官方治理，部分地取决于人民的自由意愿。

一方面，对于社会中的每一个个体来说，人们需要自由。自由的意思是，社会中每一个人都能够在一定的限度内、一定的范围内采取自由的选择和行动；以及，社会中的每一个由个体组成的社团、群体能够自由地行动和发展。

另一方面，社会的团结状态需要稳定的社会环境。社会稳定性是社会长久存在、持续发展的重要基石，是社会团结状态得以维护的重要原则。社会稳定性的原则独立于、或先于，组成社会的每一个个体的自由原则。

如果没有自由原则，就不可能有人的社会生活，因为人人都成了奴隶，自由思想也更无从谈起。如果没有稳定原则、或团结原则，社会就不可能延续下去。

一个完美的、或相对而言比较健康的社会形态，我们称之为“文明”。这个词本身就蕴涵着这方面的意思。在社会中，每一个个体都应当处事“文明”，享有自由、但要为集体做贡献，甚至在必要的时候，为了社会的团结而愿意牺牲自己。

现在我们来思考，基督福音与上述两个根本性社会原则有什么关系呢？或者

换句话说，福音向我们启示的社会生活之真正原则是什么？

无疑，基督教信仰的一个最重要内容就是，敬拜那位宇宙天地的造物主、圣父圣子圣灵三位一体的、独一的永生真神。圣经对我们的教导是：“你们要尽心、尽性、尽力、尽意地爱主你的上帝”。“我们的生命、动作、存留都在乎他”。“我们的生命隐藏在他那里”。上帝的圣洁道德律法，要刻在我们的心灵里面。人类的最好状态、最高理想、最大幸福，就应当是像上帝那样圣洁、公义、恩慈。显然，基督教信仰为上述社会两原则中的稳定性原则提供了重要的真理层面的支撑：社会中的每一个个体需要一个先于其自由意志之上的、社会成员所共有的道德基础。

有人会就此争辩说：“即使社会中的人们不认识上帝、不敬畏上帝，也没有关系。如果我们观察人类社会的历史，会看见我们自己的良心所起到的作用。我们每一个人只要随从自己的良知，就足以维护社会的基础了”。

但我们在这里所谈的，是社会“律法”的现实性。不论我们所说的律法是什么，总之，社会需要这样一系列的规章制度来治理，而这些律法、或规章制度总是要限制我们每一个人的个人自由意志。这种社会统治的权柄与社会个人自由意志之间总是存在这样一种张力，不论两者之间哪一个大，哪一个小。

对于无神论主义者或泛神论主义者而言，这种社会律法的来源是宇宙自然世界，或者基于人性自身的光景。事实上一般而言，无神论主义与泛神论主义

【译者注：泛神论主义是指，认为世界本身就是神；这个世界之上并没有那

样一位全能的、终极的、有着自由意志与自我认知的、自有永有的上帝、造物主。因而，在泛神主义者眼中，人在这个宇宙自然世界中，并没有什么终极层面的高贵性；人的自由意志、自我认知并没有什么本质层面的高贵源泉和永存价值】的理论家们，都往往是王权、专制政权的坚决推崇者、坚定拥护者、热烈鼓吹者，因为他们推崇社会的稳定要胜过社会的自由。在他们眼中，个人自由并没有那么珍贵，思想自由也没有什么特别的价值；甚至，这些个人自由都会被看作是放纵与放荡的代名词；这些都可以为了社会稳定的原因而被裁减、践踏。这是因为，在他们眼中，人生命的意义并没有本质上的终极高贵性、尊贵性；在人与自然界宇宙之间的关系上，个人并没有什么特殊性【译者注：人的尊严，按着圣经中所述，是来自于上帝自己的尊严与荣耀，因为人的生命是按照上帝的形象和样式所造的】。他们的所谓和平与稳定，是压制自由的结果。他们所推崇的统治常常导致社会中属灵状态的荒凉。他们的和平往往是一种扭曲的、徒有其表的外在和平。

对于社会大众而言，无疑，无论从历史来看、还是从理论上来分析，敬拜全能、全知、公义之上帝的信仰体系，能够给社会带来最坚固、最安全的稳定性环境因素。对于个人自由与意志的所划定的界限：“你只能走到这里，不能再向前逾越”这样的律法，必须是在终极层面意义上来自那位有位格的、能听能看的全能者上帝自己的话语。个人思想与生命就像是大海中匍匐向前的海浪潮水。对这潮水的限制力量，必须是来自天上的力量，来自那位创造和管理宇宙天地万物的上天、独一的真神。

然而一神主义本身却并不一定能够使社会在稳定原则与自由原则之间达成平衡。【译者注：一神主义是指，信仰这个世界是由一位独一的真神所创造和掌管的。在人类历史中，一神主义的宗教信仰有三个主要宗教形式：犹太教、

伊斯兰教、基督教。后两者的起源都与犹太教的圣经旧约经典有密切关系。伊斯兰教否定旧约圣经的主要部分，认为犹太人的祖先篡改了上帝的启示，于是穆罕默德就另起炉灶，另外创建出了伊斯兰教信仰】。这是因为，一神主义可能会导致人类社会生活中非常苛刻的管理，以至于达到完全排他主义的程度。比如，伊斯兰教的社会具有强烈的王权和专制政府的特点。在犹太教的社会中，这种专制倾向不那么严重，因为根据旧约圣经，“耶和华所膏的”人有君王、先知和祭司。君王负责国家政事，先知把上帝的启示向世人传讲，祭司则负责全国百姓与政府人员们的敬拜信仰和仪式。在以色列的所罗门王时代，这三个角色在某种程度上重合，结果导致百姓担负很重的轭。在地上的国家政权体系中，当君王、祭司、先知三个职事高度重合的时候，社会的统治权力就会很大，而社会中的个人自由就会受到很大挤压与压制。

而在穆罕默德的伊斯兰教、一神主义中，社会里面的每一个个人完全沦为绝对命运下的被动受体，因为所有人的自由意志都要无条件地完全服从于穆罕默德在国家政权中的统治权力。在伊斯兰教的一神主义下，“一神主义”的概念就成为完全的“真主凌驾世人”。在这样的统治下，每一个个人都是微小的、盲目的、软弱的、罪恶的。真主是至高无上的律法颁布者，是全能的法官。在每一个人的社会生活中，一切都要绝对服从真主的旨意。任何人都不能有任何质疑的权力。在这种一神主义统治的社会环境中，人们在外在言语行为上的服从与顺服，看起来是最重要的。人们不应当有，也不需要有任何自由。在这样的一神主义社会中，个人的自由生活无法在社会的纽带关系中立足。社会中的每一个个体在政府绝对统治权力之下往往失去了权利与自由的空间，不再有活力和创造力。整个社会变成了一种死气沉沉、万马齐喑的状态，直到下一次革命的浪潮席卷而来，政府权力与国王被推翻。然后社会进入下一个死气沉沉、万马齐喑的周期循环。

有时，上述弊病也成为一些现代人反对基督教信仰的原因。他们认为，如果基督教信仰在国家政权中占据主导地位，那么，国家社会也会像伊斯兰教社会那样，变得死气沉沉、没有活力、没有创造力，社会大众就会失去个人生活的自由以及思想上的自由。

但是，基督教信仰与简单的、伊斯兰教那样的一神主义有着本质的区别。在基督教信仰的核心教义中，上帝的启示表明了，上帝与世人的关系不是“上帝凌驾世人”，而是“上帝与人同在”，即，“以马内利”。上帝是圣父、圣子、圣灵三位一体的上帝。上帝是按照他自己的形象样式造人，使人有思想、有自由、有意志。正是在这样的基督教信仰核心教义中，人的自由才有了真正高贵的、终极的、本质性的根基。虽然人是软弱的，虽然人应当谦卑地承认和悔改己罪，虽然人不得不面对死亡的恐惧，但是，在人的生命本质当中，应当本有自由的属性。正是在这样的、与生命自由息息相关的、基督教信仰核心教义中，上帝才真正是世人的天父，人才真正是上帝的儿女。圣灵在人的心里面作工，不是把人当作无意识的机器，也不是把人当作被压制的奴隶，而是，圣灵净化我们的心灵与灵魂，使我们的灵魂苏醒，更使我们重生、得到崭新的生命，使我们由内而外地、由衷地、忠心地、自由地来到公义圣洁之上帝的面前。福音的奥秘在于耶稣基督的道成肉身与赎罪之祭。在福音中，包含着最令人震惊的事实与真理。保罗把这福音看作是上帝的奇妙大能，看作是基督教信仰最本质、最核心、最深刻的内容。人与上帝是朋友、是同工、是亲人、是至爱。这不是冷冰冰的、抽象的哲理，而是真实的、热忱的、生命的信仰。

这正是福音的奥秘与最迷人、最甜蜜的精髓，正如耶稣基督在圣经中所说的：

“你们必晓得真理，因为真理必使你们得到自由”。上帝在耶稣基督里面所赐给世人的救恩，是使人得到自由的恩典之约，而不是使人处于被奴役之境地的律法之约。恩典之约使人真正地、衷心地愿意来寻求上帝、来遵行上帝的旨意和圣洁的律法典章，因而真正成就了、完全了上帝的律法。这恩典之约使人因信称义，而不是因行为称义，因为人之所以能够来到上帝的面前，不是因为自己有任何优点，而是靠着耶稣基督白白地赐下的救恩。耶稣基督在十字架上为我们死，使我们每一个愿意相信和接受他救恩之人的罪债被偿清，使我们的罪得到上帝的赦免和饶恕，因而我们在耶稣基督的救恩之中得到真正的自由，得到永远的生命。在耶稣基督里面得到救恩的人是谦卑的，因为我们真心地承认自己本都是该死的罪人。这样的人是诚实的，因为我们必须要承认和悔改自己的罪。这样的人是真诚而热忱的，是自由的，因为不再有灵魂之中、罪恶权柄之下的奴役和羁绊。

正是在这样的基督教信仰的影响之下，我们能够认识到，个人在社会生活中所应当拥有之自由的价值。这自由是尊贵的，是高尚的，而不是放纵与放荡的代名词。正是在这样的基督教信仰的影响之下，在欧洲古代历史上，罗马帝国的奴隶制度被逐渐废除了，中世纪的农奴制度逐渐消失了，以及在我们当代，美洲境内的奴役制度也这样被最终取消了。

请注意，圣经本身并不是一个直接的、解放人类奴隶制的“解放神学”，而是指出世人普遍的罪的光景，指出世人对于上帝的背离，以及耶稣基督道成肉身的福音救恩与大能。人灵魂所处的被奴役光景，真正根源不是外在的奴隶制，而是内在的、人生命处于罪的奴役之中的光景。每一个世人在其生命的本质中都有着倾向于罪的性质。这也正是耶稣基督对我们的救恩所在。他使我们的生命脱离了罪的辖制和捆绑。我们的真正自由，其核心不是在于外面

的、肉体上的自由，而是在于里面的、灵魂之中的、脱离了罪恶捆绑的自由，是脱离了死亡恐惧、有永远生命、天国盼望的自由，是能够过一个圣洁公义之生活的、热忱地爱上帝、完全地归向上帝的自由。

但是，基督教信仰的核心教义、福音之中所包含着的这种最根本的关于人生命之真正自由的思想，的确对于社会学中的个人自由具有重大影响和价值意义。这以生命自由为中心实质的教义，这以自由为基础的信仰、思想、行为、规范，是对任何专制政权、暴君统治、强迫压制、寡头政治、强奸民意等等社会暴虐法权机制的本质性的反对。

基督教信仰的这种特点，正是导致世上的那些想要奴役人民的政权讨厌、排斥、压制基督教信仰的原因。比如，TRAJAN以及MARCUS AURELIUS等等专制政权，都极力想要反对和排挤基督教信仰。在基督教历史上，在历世历代中，在各个国家的历史里面，都曾经有许多基督徒殉道者。这些殉道的事情，尤其发生在福音刚刚传到一个国家的时候，或是那里正在经受信仰上的逼迫的时候。每一位基督徒殉道者，从本质上说，都是为了自由而死的殉道者。他们为了坚持自己的谦卑而和平的信仰，为了心中所敬畏的上帝，为了在耶稣基督里所得到的恩典，为了对于上帝的爱，而宁肯丧失性命，也不愿放弃这宝贵的信仰。他们愿意在一切世事上温和地、和平地、恩慈地、勤劳、谨守地生活，愿意在一切世事上遵从在上掌权者，尊重政府权力和法律，遵守社会中的一切法律典章制度。但是在信仰之事上、属灵之事上，他们却绝不愿意在任何属世的权力面前卑躬屈膝、苟延残喘，绝不愿意听从人而不听从上帝。他们知道，有一个属天的、终极的律法赐予者，要远远地高于世上一切立法者；上帝的典章，要远远地高于世上一切的规章制度与法律。

这种既谦卑温和、又坚毅稳定的信仰，不仅仅是历史上那些无数基督徒殉道者们的信仰，也更是历世历代以来的、日常生活中的、每一个普通平凡而真诚之基督徒的信仰。每一个真正基督徒的信仰都应是如此。这种信仰中包含着一种与世俗中的好勇斗狠的英勇主义完全不同的、谦卑温和的英雄主义精神。在这种英雄主义精神中，有着对于人灵魂自由的高尚本质的追求和尊重。在人的心灵土壤上，在人的信仰之中，只有上帝自己才能亲自来掌权。上帝以道成肉身的、舍命牺牲的、救赎性的爱，把我们从罪中拯救出来。因此，我们不能在这个世界上，以任何属世的人为我们灵魂之主。

在我们自己国家的历史上，曾经发生过几次革命；但至少在名义上，这些革命更多地是为了信仰的缘故，为了要真诚地、按着圣经所教导的、用心灵和诚实来敬拜上帝，为了信仰的自由，而不是完全为了属世的政治权利的自由。在一个国家的基督教信仰中，如果没有对于个人自由的尊重和重视，那么，这个国家可能就已经偏离了基督教信仰的基本真理。

所以，我在这里想要提出这个论述的结论和论点，即，基督教信仰是最适合人类社会健康蓬勃发展的宗教信仰，因为它不仅满足了一个正常健康社会所需要的团结稳定原则，也满足了这个正常健康社会所需要的个人自由原则。正是因着基督教信仰，社会才能够有真正的长治久安，因为人们在其中的生活可以生机勃勃、充满创造力、勤奋谨守、享有自由和尊严，但却不会滑入道德堕落、无政府主义、刁酸尖滑、彼此猜疑、毫无信任、好勇斗狠的混乱与败坏的深渊。当一个自由民主的社会渐渐失去基督教信仰、沉迷于饮酒宴乐、骄奢淫逸、彼此争斗不休的时候，就是他们逐渐走向败坏与崩塌的时候。

这里应当指出的是，基督教信仰本身并没有在社会团结稳定原则与个人自由原则两者之间试图进行某种调和，或是给出某种明确的界限和公式。圣经福音书中，当有人来问耶稣基督是否要纳税的时候，耶稣给出了一个在历世历代以来非常著名、人所熟知的回答。他并没有像许多人期望的那样，在什么是属世、什么是属天的事情上，划出一个明确的、楚河汉界一般的界限，而就是说：“凯撒的当归给凯撒，上帝的要归给上帝”。当然，耶稣对那个具体问题的回答意思是说，应当纳税。但是从更广泛的角度说，在这一点上、在这方面的本质性问题上，耶稣基督的有限度的沉默，以及有限度的澄清，给了我们一个极其重要的教导。

无疑，在历史上我们常常会看见，基督教的教会、团体、会众要起来，以和平的精神，为社会公义而发声；在政府权力与个人自由之间的冲突上，常常需要挺身而出、为弱者呼吁、秉公行义、抵挡罪恶，无论这罪恶是来自高举稳定大旗的政府权力、还是来自高举自由主义的社会个人、甚至暴民。然而，无论基督教信仰、福音针对社会具体问题所采取的具体立场是什么，我们都必须清醒地认识到，那种具体立场本身，并不是永恒的价值原则，而仅仅是此时此地的、福音之永恒价值与原则的一个具体应用。只有福音原则本身才是永恒的。在福音中，既包括了对于自由主义的强调，也包括了对于集体主义、团结主义的强调。这两者虽然看似矛盾，但却都是重要的、高尚的，因为都是来自上帝的律法：“你们要尽心、尽性、尽力、尽意地爱主你们的上帝，并要爱人如己”。

更进一步说，究其本质，基督徒们的真正终极的归宿和盼望，不在于这个地上的繁荣与富强、或是公义与和平，而是在于天上的永远国度，那不能朽坏、

不能衰残、不能玷污的盼望，那没有死亡和眼泪、没有痛苦与别离的属天国度，那个与上帝同在的、永远的、真实的家园。所以，无论是贫是富、是显赫还是卑微，基督徒们都能在这个世上和平地、谦卑地、忍耐地度日。基督教信仰不是遁世的信仰，而是积极入世的信仰；基督徒们要在这个世上作光和盐，发光发热，竭尽全力、毕其一生爱上帝、爱世人。然而同时，基督教信仰也不是以这个世界为归宿、倚靠、终极价值的思想体系。

所以，无论是在什么样的社会形态中，基督教信仰都会把真正的福祉带给那个社会，并渐渐地也把个人自由和长治久安带到那里。无论是在稳定不动的东方，还是在活泼变化的西方；无论是在早期的、以家庭为单位与核心的、简单社会中，还是在现代的、复杂社会纽带所连接的、庞杂社会环境中；基督教都能够把人心灵所饥渴的、渴慕的信仰与精神支柱带给人。并且，因着基督教信仰的广传与普及，社会道德风貌得到大大提高，社会更加稳定和谐，人民同时享有更多丰富美好的自由。

如果，在历史中的某一个特定阶段，基督教只强调稳定原则或是自由原则中的一方，而不强调另外一方，那么很可能是因为，在当时的某种特定社会形态中，稳定与自由这两个原则因素之间不平衡，一方太大太多、而另一方太小太少。

在人类近现代历史上，我们常常看到的现象是，许多国家的社会随着个人主义的解放而导致道德失序、社会混乱。但是，当那些国家的社会从无政府主义混乱状态中经过重整、进入法律秩序状态中的时候，结果往往是，专制主义政权上台，公民自由被一扫而光。当今，在许多没有基督教信仰的国家中，

或是许多明确反对基督教信仰的国家中，专制极权主义常常被当成针对社会淫乱放荡、混乱、失序、道德败坏的解药。他们的国家社会形态如同钟摆一样，在极权与放荡之间摆来摆去，总是不能停歇、不能有真正的长治久安。在他们的社会中，或是没有自由，或是没有稳定，二者总是不能兼得。

综上所述，基督教信仰对于人类社会有着极其重大的益处。从久远的历史层面来说，从漫长的时间见证来说，在人类历史中，只有真正的、以圣经为唯一根基的基督教信仰，才能给人类带来一个这样的社会：——既是生机勃勃、充满活力和自由、充满温馨博爱、同情弱者、鼓励强者、彼此平等、满怀热忱情感的社会；又是稳定繁荣、长治久安、和平安宁、不断奋进地进取的社会。

在这里，我想强调的是，如此独具特点的基督教信仰，居然成为了千古以来无数哲人志士所苦苦思索的、一直找不到答案的、社会问题的解决方案，这实在是一件令人极其惊奇诧异的事情。关于人类究竟应当怎样才能彼此和谐相处，历史上无数哲学家、思想家、教育家、政治家、军事家都曾经对此思索不已。许许多多的人都在这方面有汗牛充栋的著述。世上也有许多流派和学院，不断在探讨这些事情。但是，他们或是流于一些象牙塔内的文字游戏、而对真实的社会影响微乎其微；或是导致一些说得比唱得还好听、但做出来却尽是假冒为善的虚伪之辈所组成的社会。而基督教从诞生到发展，从卑微的开始到逐渐的增长，看似平淡无奇、和平温柔，却如此深刻地改变了无数世人的生命，改变了许许多多的国家、民族、与文化，这在我看来，简直是不可思议的神迹。没有什么，比这些历史更加坚固我们在耶稣基督里面的信心。耶稣基督的道成肉身，十字架救恩，我们永生与天国的盼望，等等这些教义，即使是最没有文化的文盲，最简朴的公众也都能够理解。我们如果否

[illegible]

Page | 611

有着深刻的联系。

以圣经为核心基础的基督教信仰，对我们的教导是：——应当尽心、尽力、尽意、尽性地爱主，就是那创造宇宙天地、创造世人生命的、无限全能、公义圣洁、慈爱恩典、无限智慧的、上天、上帝、造物主。并且，我们应当爱人如己。

人与人之间的爱，唯有是建基于我们与上帝之间的爱。我们爱，因为神先爱我们。爱的根基与源泉，是来自于神。

我们生活在这个世界上，在我们的爱里面，既应当包含着，对于良善、公平、正义、公义的追求和秉持，也应当包含着，对于罪恶的憎恶和离弃。我们的爱的本质，应当是憎恨罪，爱罪人。

哥林多前书13章：

现在我要把更高的道路指示你们。1我若能说世人和天使的方言，却没有爱，我就成了鸣的锣、响的钹一样。2我若有先知讲道的恩赐，也明白各样的奥秘，各样的知识；并且有全备的信，叫我能够移山，却没有爱，我就算不得甚么。3我若把一切所有的分给人，又舍己身被人焚烧，却没有爱，对我仍然毫无益处。

4爱是恒久忍耐，又有恩慈。爱是不嫉妒，不自夸，不张狂；5不作失礼的事，不求自己的益处，不轻易动怒，不计较人的过犯；6不喜欢不义，只喜欢真理。7爱是凡事包容，凡事相信，凡事盼望，凡事忍耐。

8爱是永存不息的。先知的讲道终必过去，方言终必停止，知识终必消失。9因为我们现在所知道的，只是一部分；所讲的道也只是一部分；10等那完全的来到，这部分的就要过去了。11我作孩子的时候，说话像孩子，心思像孩子，想法像孩子，既然长大了，就把孩子的事都丢弃了。12我们现在是对着镜子观看，模糊不清，到那时就要面对面了。我现在所知道的只是一部分，到那时就完全知道了，好象主完全知道我一样。13现在常存的有信、望、爱这三样，其中最大的是爱。

马太福音5章：

43“你们听过有这样的吩咐：‘当爱你的邻舍，恨你的仇敌。’44可是我告诉你们，当爱你们的仇敌，为迫害你们的祈祷，45好叫你们成为你们天父的儿子；因为他使太阳照恶人，也照好人；降雨给义人，也给不义的人。46如果你们只爱那些爱你们的人，有甚么赏赐呢？税吏不也是这样作吗？47如果你们单问候你们的弟兄，有甚么特别呢？教外人不也是这样作吗？48所以你们要完全，正如你们的天父是完全的。”

什么是良善？遵从那永生之神、上天、上帝、造物主就是良善。

什么是罪恶？悖逆那永生之神、上天、上帝、造物主就是罪恶。

上帝自己是分别良善与罪恶的根基与基准。分别善恶的终极权柄，唯有是属于神。他是道德律法的终极颁布者，更是道德律法的终极审判者。

人在内心中，若没有在上帝面前的真诚信仰、谦卑顺服，就也不会在他人的面前诚实、信实【宁肯吃亏也不愿说谎；宁肯吃亏也不愿违反规则与承诺】，也不会秩序、法律、规则、法规面前由衷地顺服、敬畏、谨守。【许多世人在这个世上之所以暂时表面上遵纪守法，仅仅是因为他们害怕受到世上法律的惩罚。如果有法律的空子，或是如果人们意识到，违反法律规则、撒谎、占便宜、玩弄规则等等不会受到立刻的、严重的惩罚，——那么，我们就会看见这世上许许多多人的内心真实光景如何；看见他们以欺谎、虚伪度日；看见他们肆无忌惮地破坏规则、玩弄秩序，毫无真诚敬畏之心。】

人在内心中，若没有在上帝面前的真诚信仰、倚靠、热忱，就也不会真正地爱人如己。在这个世界上，在一切被造的世人中间，没有一个人是完美无缺、没有瑕疵、没有罪污的。在我们的生命与心灵深处，充满着深刻的、本质性的罪性与罪行。我们对于他人的真诚之爱，唯有是建基于我们首先的、对于上帝的爱中。这正如，在一个大家庭中，弟兄姐妹（每一个弟兄姐妹身上都有着许多的缺点）之间的爱，首先是建基于他们对父母的爱。只有在我们心里对于上帝的热忱真挚之爱，才使我们有力量去真诚地饶恕别人、接纳别人。

在现代的世界，自由贸易是经济的基础与根本支撑。自由贸易的本质是整个人类进行社会化大分工、大生产；在人类社会中间，各样不同的人群各司其职、各专其长、各尽其事，从而每一个人都能够为整个社会做出最大的、最

高效的贡献。

在各种不同的、五花八门的劳动生产活动中，都往往有着一个共同的特点，那就是，熟能生巧；即，如果我们大批量地专门做同一件事情，那么，我们（人类）就能够便于发明出极其快捷甚至高度自动化的生产模式，从而使得商品的成本变得极低、价格变得非常便宜。例如，今天的大规模汽车生产线工厂，可以平均不到一秒钟就能够生产组装完成一辆汽车，其背后的深刻原因正是在此。

在过去五百年来，近现代化工业文明，除了得益于现代科学技术体系的诞生与爆炸性发展以外，其巨大成功的奥秘就是在于，自由贸易所导致的人类整体化的社会化大生产、大分工模式。

但是，上述的人类整体化的社会化大生产、大分工模式，必须依赖于良好运行的经济秩序与规则体系。否则，从长期而言，所谓自由贸易体系就是不可能的。

现代经济学中所常常忽视、甚至无视的，就是我们在本章前文中所阐述的重要前提性假设。那就是，在整个自由贸易体制系统内，所涉及到的人们、社会、各个国家，必须应当有着谨守和敬畏秩序规则法律法规体系的心灵，以

及，必须应当有着爱人如己的心灵【在这些背后，就是公平、正义、公义、顺服、谦卑、敬畏与敬虔的信仰】。否则，所谓自由贸易，不但不会给人类带来福祉，反而会引发巨大的冲突甚至战争。第一次世界大战与第二次世界大战，虽然有着很复杂的原因和许许多多的直接间接因素，但是，其中一个主要的方面，就是德国体系与英法体系等等之间因贸易冲突而逐渐激化所导致的深刻结构性矛盾。今天，在二十一世纪，中国与美国之间的贸易冲突，随着中国得益于世界贸易组织框架而得到飞跃性发展、但却不愿意遵守许多承诺和世界贸易规则秩序，很可能会愈演愈烈，甚至导致战争。这种冲突，与第一次世界大战或是第二次世界大战之前的政治经济背景环境，在某些角度，有着一定程度的相似性。

社会主义与资本主义

社会主义的经济思想，源自于一个半世纪以前的马克思恩格斯的共产主义经济理论与思想，以及辩证唯物主义哲学与唯物主义历史观。它在一百年前开始在俄国付诸实践，并直接导致了世上许多的专政暴政，导致了数以千万计、甚至数以亿计的人类的非正常死亡【因专制统治者人为谬误国家政策而引致的大规模饥荒，以及数以百万计人被关进劳改营、集中营、监狱、强迫下放劳动、甚至被直接屠杀等等】，给人类社会带来了巨大的灾难。甚至直到今天，在中国、北朝鲜、以及南美等国家地区，这样的思想仍然还很有市场、很有号召力，仍然得到许多人在内心的真诚信从。

那么，社会主义的错误根源在于什么呢？为什么它这样具有迷惑性，以至于在二战以后、在二十世纪下半叶的鼎盛时期，曾经席卷了世界上俄罗斯、中国、东欧各国、越南、北朝鲜、柬埔寨、古巴、南美洲【当然，许多东欧等国家往往都是在苏联的武力逼迫之下；但不可否认的是，这些国家内部、包括曾经的东德内部，都有很多真心拥护社会主义思想的人们】、等等许多国家和地区呢？甚至，直到今天，社会主义的思想，在西方高等学校的文科院系中，在西方左派政治势力中，甚至在西方（包括美国）的选举政治中，仍然很有市场呢？社会主义与资本主义的本质区别，究竟在于什么呢？社会主义思想中，包含着真理吗？为什么？社会主义思想的致命性错误是什么？

有人说，在马克思主义与希特勒纳粹主义之间，有以下两个共同点。

第一个共同点是，它们都否认、或远离对于上天、上帝、造物主的信仰；它们都推崇人自身的伟大性、光辉性。在马克思主义中，劳动人民是最伟大、最光荣、最正确、最光辉的。在纳粹主义中，日耳曼人民是最伟大、最光荣、最正确、最光辉的。然而在实际的政治实践上，由于它们所推崇的劳动人民或是日耳曼人民需要一个具体的、看得见、摸得着的代表、反映者，于是，它们就必然推举出一位伟人，来真实地体现它们的推崇对象。因而，它们的

思想体系和政治实践都聚焦于对领袖的个人崇拜、以及不可避免的专制暴政。在马克思主义思想体系和政治实践中，从而不可避免地导致了列宁、斯大林、毛泽东、波尔布特、卡斯特罗、金日成等领袖独裁人物。在纳粹主义思想体系和政治实践中，从而不可避免地导致了希特勒这样的领袖独裁人物。

它们所诞生的文化土壤，都与其文化思想氛围中的无神主义影响有着深刻的、千丝万缕的关系。在德国，二十世纪上半叶的纳粹主义思想的兴起，是德国十九世纪无神主义哲学兴起的直接结果。在十九世纪，当年在德国最优秀的大学中，盛行着社会达尔文主义思想【物竞天择、适者生存】、种族优越论思想、无神主义思想；以至于著名哲学家尼采在著作中写道：“上帝死了”。从黑格尔到费尔巴哈的德国主流哲学界，盛行着自然神主义、泛神主义思想【即，否定上帝的位格性，否定上帝是能听、能看、能言的，否定上帝的自由意志，或是把上帝与世界本身看为同等，或是把上帝看作是无知无觉、没有意志的一种超自然之理、意识流、规律、因果逻辑、等等；或者，认为——上帝在创造了世界以后就撒手不管了；除了用自然规律管理世界以外，上帝并不干预和涉入这个世界中的事务和自然现象；等等】。这些思潮【也包括德国以外、诸如法国思想界许多学者、英国学术界的一些教授，等等】，终于导致了十九世纪下半叶以及二十世纪上半叶突然流行起来的马克思主义者与纳粹主义者。

正是因为他们在内心中离弃了那创造宇宙天地以及其中万有、创造世人生命的上天、上帝、造物主、那生命之主，那无限全能、全知、全在、全备，那能听、能看、能言的，那公义圣洁、恩典慈爱的上帝，那圣经中所启示的救贖主；——所以，他们才把心灵的眼目转向地上的被造之人，把对于政治领袖的个人崇拜，当作是自己的生命的倚靠、心灵之锚、心灵的归依。

在世人的心灵中有一个空洞，只有上帝自己才能填满。然而可叹的是，世人却常常离弃和悖逆那创造天地、创造我们生命的主，那道德律法的根源与终极颁布者，那对于世人生命之道德价值的终极鉴察者、终极审判者。这正是世人生命与心灵深处所充满的、本质性的、普遍性的罪性。圣经告诉我们，世人都犯了罪，亏缺了上帝的荣耀。

罗马书1章

1基督耶稣的仆人保罗，蒙召作使徒，奉派传 神的福音。2这福音是 神借着众先知在圣经上预先所应许的，3就是论到他的儿子我们的主耶稣基督：按肉身说，他是从大卫的后裔生的；4按圣洁的灵说，因为从死人中复活，显明他是大有能力的、 神的儿子。5我们从他领受了恩典和使徒的职分，在万族中使人因他的名相信而顺服，6其中也有你们这蒙耶稣基督所召的人。7我写信给各位住在罗马，为 神所爱，蒙召为圣徒的人。愿恩惠平安从我们的父神和主耶稣基督临到你们。

8首先，我靠着耶稣基督，为你们大家感谢我的 神，因为你们的信心传遍天下。9我在传扬他儿子福音的事上，用心灵事奉的 神，可以作证我是怎样不断地记念你们，10常常在祷告中恳切祈求，也许我可以照着他的旨意，终于能够顺利地到你们那里去。11因为我很想见你们，好把一些属灵的恩赐分给你们，使你们可以坚定；12也使我在你们中间，借着你我彼此的信心，大家一同得到安慰。13弟兄们，我不愿意你们不知道，我好几次预先定好了要到你们那里去，为了要在你们中间也得一些果子，像在其他民族中间一样，可是直到现在还有阻碍。14无论是希腊人或是未开化的人，聪明的人或是愚笨的人，我都欠他们的债。15所以，对我来说，我随时都愿意把福音也传给

你们在罗马的人。

16我不以福音为耻；这福音是 神的大能，要救所有相信的，先是犹太人，后是希腊人。17 神的义就是借着这福音显明出来，本于信而归于信，正如经上所记：“义人必因信得生。”

18 神的震怒，从天上向所有不虔不义的人显露出来，就是向那些以不义压制真理的人显露出来。19 神的事情，人所能知道的，在他们里面原是明显的，因为 神已经向他们显明了。20其实自从创世以来， 神那看不见的事，就如他永恒的大能和神性，都是看得见的，就是从他所造的万物中可以领悟，叫人没有办法推诿。21因为他们虽然知道 神，却不尊他为 神，也不感谢他，反而心思变为虚妄，愚顽的心就迷糊了。22他们自以为是聪明的，却成了愚蠢的。23他们用必朽坏的人、飞禽、走兽和昆虫的形象，取代了永不朽坏的 神的荣耀。

24因此， 神就任凭他们顺着心中的私欲去作污秽的事，以致羞辱自己的身体。25他们用虚谎取代了 神的真理，敬拜事奉受造之物，却不敬拜事奉造物的主。他是永远可称颂的，阿们。26因此， 神就任凭他们放纵可耻的情欲：他们的女人把原来的性的功能，变成违反自然的功能；27同样地，男人也舍弃了女人原来的性功能，彼此欲火攻心，男人与男人作出可耻的事。他们这样妄为，就在自己身上受到应该受的报应。28他们既然故意不认识 神，神就任凭他们存着败坏的心，去作那些不正当的事。29这些人充满了各样的不义、邪恶、贪心、阴险；满怀嫉妒、凶杀、好斗、欺诈、幸灾乐祸；又是好说谰言的、30毁谤人的、憎恨 神的、凌辱人的、傲慢的、自夸的、制造恶事的、忤逆父母的、31冥顽不灵的、不守信用的、冷酷无情的、没有恻隐之心的。32他们虽然明明知道行这些事的人， 神判定他们是该死的，然而他们不单自己去行，也喜欢别人去行。

无论是马克思主义所推崇的伟大劳动人民，还是纳粹主义所推崇的伟大日耳曼人民，都显明了，世人在内心深处的自以为义、自高、自傲。

我们绝不是在这里说，劳动人民就不好，或是日耳曼人民就不好。固然，在劳动人民的身上，在日耳曼人民的身上，从世事的角而言，有着许多美好的优点、品格、道德素养、聪明、富有才干、智慧、勤劳、等等。但是，我们必须清醒而谦卑地认识到，从根本的本质层面而言，在这个世界上的任何人、任何人群、任何团体、任何阶级、任何民族，都不可能是完美至善的，都不可能是没有瑕疵与本质性罪污的；也都不应该被当作是一种心灵的偶像，供世人来顶礼膜拜。恰恰相反，在人类中间，我们彼此之间在本质上应当是平等的，应当彼此是兄弟姐妹，应当一同地把我们的的心灵归向那公义圣洁、慈爱恩典的天父，应当单单地仰望和敬拜事奉他。

凡自高的，必降卑

马太福音23章

1那时，耶稣对群众和他的门徒说：2“经学家和法利赛人坐在摩西的座位上，3所以凡他们吩咐你们的，你们都要遵行和谨守，但不可效法他们的行为，因为他们只会说而不去作。4他们把重担捆起来，压在人的肩头上，但自己连一个指头也不肯动。5他们所作的一切，都是要作给人看：他们把经文的匣子做

大了，衣服的縫子做长了；6他们喜欢筵席上的首位、会堂里的高位；7又喜欢人在市中心向他们问安，称呼他们‘拉比’。8然而你们不要被人称为‘拉比’，因为只有一位是你们的老师，你们都是弟兄。9不要称呼地上的人为父，因为只有一位是你们的父，就是天父。10你们也不要被人称为师傅，因为只有一位是你们的师傅，就是基督。11你们中间最大的，必作你们的仆人。12凡高抬自己的，必被降卑；凡自己谦卑的，必被升高。”

第二个共同点是，关于人类社会事务层面上的、人与人之间的矛盾之事，马克思主义与纳粹主义都认为，人类中的、人与人之间的矛盾，存在着一种深刻的、不可调和的、不可原谅的矛盾；这些矛盾，只能通过一方彻底地消灭另一方，来得到解决。

在马克思主义中，这种深刻不可调和的矛盾，就是阶级斗争的矛盾。在纳粹主义中，这种深刻不可调和的矛盾，就是种族斗争的矛盾。因而，马克思主义主张，全世界无产阶级要团结联合起来，进行本质性的、暴力性的社会政治革命，彻底地、暴力性地消灭资产阶级，建立无产阶级专政政权。正如毛泽东先生说：“革命不是请客吃饭，不是画画绣花，是一个阶级推翻另一个阶级的暴力行动。”而纳粹主义的种族灭绝行动以及专制暴政就更加令人震惊、举世皆知、臭名昭著，我们就不在此赘言。

除了马克思主义之外，在世上其它思想体系、伦理系统或是宗教信仰体系（例

如伊斯兰教等）中，我们也常会见到，——这种推崇人与人之间的仇恨、消灭敌人、打倒敌人的思想文化。这种思想文化，就像是在中国共产党员中有一段著名的话，说道：“对待同志要像春天般温暖，对待工作要像夏天一样火热，对待个人主义要像秋风扫落叶一样，对待敌人要像严冬一样残酷无情。”

上述思想文化的背后，包含着一种根深蒂固的特征，即，在世上的许多道德伦理体系或是宗教信仰体系中，往往是“因行为称义”、而不是“因信称义”的。

所谓“因行为称义”是指，这样的思想体系认为，——人的道德价值，从终极性、根本性而言，是通过他的外在的、言语行为等等来决定的。

所谓“因信称义”是指，这样的思想体系认为，——人的道德价值，从终极性、根本性而言，不是因他外在的言语行为而决定的，而是因他在心灵与灵魂深处、对于上帝之救赎恩典的信靠，而决定的。

因行为称义与因信称义两者之间的本质区别就是在于，人究竟是自以为义，还是以上帝（以及他的救赎恩典）为义。如果人自以为义，即，人自己认为自己是正义的，自己认为可以凭着自己的力量、能力、道德、品格，而得到正义，甚至成为正义的化身，——那么，在这样人的内心深处，就必然是骄傲自高的。当人信奉因行为称义的思想文化、伦理体系的时候，人就会在行为上互相攀比、比较，并进而俾倪他人、藐视他人、甚至憎恨他人、互相争斗不息。

相比之下，因信称义的思想，不是以人自己的义为中心，而是恰恰相反，从谦卑承认和悔改人自己的罪性为基点，寻求和倚靠上帝的救赎恩典，完完全全地信靠上帝的救赎、饶恕与赦免。

罗马书3章

9那又怎么样呢？我们比他们强吗？绝不是的。因为我们已经控诉过，无论是犹太人或是希腊人，都在罪恶之下，10正如经上所说：

“没有义人，连一个也没有，

11没有明白的，没有寻求 神的；

12人人都偏离了正道，一同变成污秽；

没有行善的，连一个也没有。

13他们的喉咙是敞开的坟墓，

他们用舌头弄诡诈，

他们嘴里有虺蛇的毒，

14满口是咒骂和恶毒；

15为了杀人流血，他们的脚步飞快，

16在经过的路上留下毁灭和悲惨。

17和睦之道，他们不晓得，

18他们的眼中也不怕 神。”

19然而我们晓得，凡律法所说的，都是对在律法之下的人说的，好让每一个人都没有话可讲，使全世界的人都伏在 神的审判之下。20没有一个人可以靠行律法，在 神面前得称为义，因为借着律法，人对于罪才有充分的认识。

21现在，有律法和先知的話可以证明： 神的义在律法之外已经显明出来，

22就是 神的义，因着信耶稣基督，毫无区别地临到所有信的人。23因为人

人都犯了罪，亏缺了 神的荣耀，²⁴但他们却因着 神的恩典，借着在基督耶稣里的救赎，就白白地称义。²⁵ 神设立了耶稣为赎罪祭，是凭着他的血，借着人的信，为的是要显明 神的义；因为 神用忍耐的心宽恕了人从前所犯的罪，²⁶好在现今显明他的义，使人知道他自己为义，又称信耶稣的人为义。

²⁷这样，有甚么可夸的呢？没有可夸的了。凭甚么准则说没有的呢？凭行为吗？不是的，而是以信心为准则说的。²⁸因为我们认定，人称义是由于信，并不是靠行律法。²⁹难道 神只是犹太人的 神吗？不也是外族人的 神吗？是的，他也是外族人的 神。³⁰ 神既然只有一位，他就以信为准则称受割礼的为义，也要以信为准则称没有受割礼的为义。³¹这样说来，我们以信废掉了律法吗？绝对不是，倒是巩固了律法。

请注意，因信称义的教义思想体系并不是说，我们的行为就不重要。恰恰相反，我们外在的言语行为，正是我们内在真实信心的写照与表现。然而从根本上、终极角度说，我们的义并不是出于我们自己，更不是由我们的外在行为所决定和体现【否则人就在心中自以为义，自高自傲，倨傲、藐视他人，甚至憎恨他人、争斗不息】。我们的义，唯有是建基于上帝自己所赐的救恩，就是耶稣基督为我们死在十字架上、第三日复活、为我们所成就的、所赐给我们每一个信靠他之人的永生恩典。

雅各书2章

¹⁴我的弟兄们，人若说他有信心，却没有行为，有甚么益处呢？这信心能救

他吗？15如果有弟兄或姊妹缺衣少食，16而你们中间有人对他们说：“平平安安地去吧！愿你们穿得暖，吃得饱。”却不给他们身体所需用的，那有甚么用处呢？17**照样，如果只有信心，没有行为，这信心就是死的。**

18也许有人要说，你有信心，我有行为；请把你没有行为的信心指给我看，我就借着我的行为，把我的信心指给你看。19你信 神只有一位，你信的不错；就连鬼魔也信，却是战兢。20愚昧的人哪，你愿意知道没有行为的信心是没有用的吗？21我们的祖先亚伯拉罕，把他的儿子以撒献在祭坛上，不是因行为称义吗？22你看，他的信心与行为是一致的，信心就因着行为得到完全了；23这正应验了经上所说的：“亚伯拉罕信 神，这就算为他的义。”他也被称为 神的朋友。24可见人称义是因着行为，不仅是因着信心。25照样，妓女喇合接待了探子，又从另一条路把他们送走，不也是因行为称义吗？26身体没有灵魂是死的，照样，信心没有行为也是死的。

正是由于在耶稣基督里面的、因信称义的信仰，我们才深刻地认识到，我们的义，不是在于我们自己，不是出于我们自己，而是完完全全地在于我们救主耶稣基督的身上，完完全全地是出于他的圣洁无罪，出于他为我们而死、承担了我们所本应承受的罪债与刑罚、所成就的赦罪之恩典。因着上帝在耶稣基督里面的、对我们的饶恕，所以，我们这些罪人的罪才得到赦免，才能够来到上帝的面前、与他和好。因此，我们在任何世人面前，就无以自夸，更无法自以为义。因而，我们才深刻地知道，从根本上说，我们也应当以饶恕的心，去对待他人。

马太福音18章

21那时，彼得前来问耶稣：“主啊，如果我的弟兄得罪我，我要饶恕他多少次？七次吗？”22耶稣对他说：“我告诉你，不是七次，而是七十个七次。23因此，天国好象一个王，要和他的仆人算帐，24刚算的时候，有人带了一个欠下六千万银币的人来。25他没有钱偿还，主人就下令叫人把他和他的妻子儿女，以及一切所有的都卖掉，用来偿还。26那仆人就跪下拜他，说：‘请宽容我，我会把一切还给你的。’27主人动了慈心，把那仆人放了，并且免了他的债。28那仆人出来，遇见一个欠了他一百个银币的仆人，就抓住他，扼着他的喉咙，说：‘把你欠我的钱还给我。’29那和他一同作仆人的就跪下求他，说：‘请宽容我，我会还给你的。’30他却不肯，反而把他带走，关在监里，等他把所欠的还清。31其他的仆人看见这事，非常难过，就去向主人报告这一切事情。32于是主人叫他来，对他说：‘你这个恶仆，你求我，我就免了你欠我的一切。33难道你不应该怜悯你的同伴，好象我怜悯你一样吗？’34于是主人大怒，把他送去服刑，等他把所欠的一切还清。35如果你们各人不从心里饶恕你的弟兄，我的天父也必这样待你们。”

从上述马克思主义与纳粹主义的两点共同点的比较中，我们能够看见，其根本性的、本质性的症结就是在于，人在心灵与灵魂深处，背离、离弃了那创造宇宙天地、创造世人生命的上天、上帝、造物主，背离了那道德法则的终极基准与颁布者、那道德律法的终极审判者；因而，人在内心中自以为义；从而，人在面对世上他人的时候，——（1）或是以之为自己心灵生命的归依【即，对于领袖、对于权力的无限个人崇拜】，从而不可避免地导致专制独裁；（2）或是以之为自己的敌人、死敌，甚至像严冬一样残酷无情地对

待敌人，直至彻底消灭对方，而心中没有本质性的谦卑、饶恕与恩慈的态度。

请注意，这并不是说，基督徒在这个世界上的生活，就应当逆来顺受、与世无争、消极遁世。恰恰相反，我们每一个信靠耶稣基督、倚靠那天地之主、我们生命救主的人，应当以热忱而勤勉的人生态度，在这个世上努力地生活、去做好一切当作之事，而不应当慵慵懒怠、更不应当唯唯诺诺、胆小懦弱。我们应当努力地秉公行义，寻求正义，行公义、好怜悯、存谦卑的心、与我们的神同行。

我们应当憎恨罪，但是要爱罪人。我们所争战的对象，不是世人，而是罪。在这个世上，我们所爱的对象，不应当是罪，而是罪人。

以弗所书6章

10最后，你们要靠主的大能大力，在他里面刚强。11要穿戴 神所赐的全副军装，使你们能抵挡魔鬼的诡计。12因为我们的争战，对抗的不是有血有肉的人，而是执政的、掌权的、管辖这黑暗世界的和天上的邪灵。13所以要穿起 神所赐的全副军装，使你们在这邪恶的时代里可以抵挡得住，并且在作完了一切之后，还能站立得稳。14因此，你们要站稳，用真理当带子束腰，披上公义的胸甲，15把和平的福音预备好了，当作鞋子，穿在脚上，16拿起信心的盾牌，用来扑灭那恶者所有的火箭；17并且要戴上救恩的头盔，拿起圣灵的宝剑，就是 神的道，18借着各样的祷告和祈求，随时在圣灵里祈祷，

并且要在这事上恒久警醒，为众圣徒祈求。

马太福音5章

43“你们听过有这样的吩咐：‘当爱你的邻舍，恨你的仇敌。’44可是我告诉你们，当爱你们的仇敌，为迫害你们的祈祷，45好叫你们成为你们天父的儿子；因为他使太阳照恶人，也照好人；降雨给义人，也给不义的人。46如果你们只爱那些爱你们的人，有甚么赏赐呢？税吏不也是这样作吗？47如果你们单问候你们的弟兄，有甚么特别呢？教外人不也是这样作吗？48所以你们要完全，正如你们的天父是完全的。”

现在，让我们继续思考，社会主义思想的本质与精髓，及其与资本主义之间的比较。

马克思主义所代表的，是一种建基于无神主义思想基础之上的、关于人类社会的无产阶级暴力革命、以及人类共同享有和均分财富的乌托邦社会思想。

【从根本上说，马克思主义是以地上的财富和国度为世人生命与心灵的终极归依；关于这一点，我们将在本书最后一章中讨论、阐述上帝之国与地上之国之间的异同与关系。】

社会主义思想作为马克思共产主义思想的一个重要子集，所强调的是：——

社会经济财产分配原则，倾向于公有制、计划经济、平均分配、劫富济贫等特征。

我们应当指出的是，社会主义思想并非是完全彻底错误的。其所重视的关于社会财产尽量平均分配、避免贫富分化过于严重、等等，是有其道理与价值的。事实上，西方近现代经济发展的历史，尤其是二战以后西方世界的经济发展，就正是在很大程度上已经极其强调了避免社会贫富分化严重、社会福利政策等。

值得强调指出的是，西方近现代经济发展的历史中，直到今天，一直有着强烈的造福于大众的主旨和内涵，这并非是受到什么马克思共产主义或社会主义思想的影响，而是受到自古以来基督教信仰思想的巨大推动和深刻影响。

公道地说，社会主义思想中的避免社会贫富分化严重的内容，并非是错误的。

但是，社会主义思想与体制的致命错误在于，（1）过于强调集体主义、否定人的生命独特价值与人的生命自由；（2）思想控制与言论控制；（3）专制主义思想，邪恶与欺骗；（4）社会经济发展上的乌托邦主义，以及国家经济道路的荒谬性；（5）无神主义内核；否定公平竞争；平均主义、大锅饭；丑恶的社会管理机制与控制；思想层面、理念层面的空洞、荒芜、荒谬、谎言；统治者的自私、腐败、欺骗。

所谓资本主义是指，在一个经济体制中，通过经济资本的置配、自由流动、分配管理、自由竞争、自由贸易等等机制，促进社会经济整体的发展与高效化，从而为人类社会整体创造更大的物质性财富。

相对而言，社会主义是一个更大一些范畴的政治经济词汇，因为它不仅包含了经济运作思想与原则，也包含了政治思想理念、社会思想理念体系等。在社会主义框架下，由于其对于集体主义的强调、对于个体主义的践踏和压制，因此，其政治思想理念与社会思想体系往往是专制独裁的，因而往往是邪恶、欺骗的；并且，它会千方百计地控制人们的思想，消灭个体的生命与思想自由，试图把所有人都变成国家机器上的某一个无知无觉的零件与螺丝钉。所以，社会主义往往与专制主义有着强烈的姻亲关系。

资本主义则往往具有民主主义的色彩，尽管两者之间并不一定严格划等号。资本主义往往是一个比较狭义的术语，仅仅包含经济运作范畴的含义，而不像社会主义这个术语那样，既包含了经济、又包含了政治性意涵。尽管如此，资本主义由于其对于自由竞争、公平竞争、市场经济公开竞争的鼓励，因此，资本主义往往最终会强烈地倾向于民主主义制度，倾向于社会整体的公开化、自由化、民主化、去中心化、平民化。

然而请注意，正如民主主义政治制度本身一样，资本主义本身并不一定具有道德好坏、善恶的意涵。

正如本书所开宗明义地指出的，民主制度本身并不一定适用于任何人民。譬如，在圣经创世纪中所记述的所多玛、俄摩拉，虽然看似是由主流民意所驱动的社会结构，但是，他们所行的事情却是恶事；他们所作的，在耶和华永生之神的眼中是罪大恶极。严格地说，从长远、长期的稳定状态而言【而不是从短暂的、短期不稳定的状态来看】，民主制度是圣洁自由之民所进行自我管理的政治组织形式。换言之，如果人民、百姓不是自由而圣洁的，如果人民中的大多数不愿意寻求真相、渴望真理，没有行公义、好怜悯的心灵，那么，在这样的人民中，所谓民主制度并不能长期地存在；在这样的人民社会中，即使短暂地出现民主政治制度形式，也会是昙花一现、很快会陷入无政府主义混乱喧嚣状态、并很快会因此被专制主义野心家政治集团和政治势力革命、篡权、推翻。这就是十九世纪法国革命中混乱喧嚣的历史，也是二十世纪中国革命中混乱喧嚣的历史。

资本主义作为一种鼓励自由竞争、自由贸易、公平竞争、资本自由流动的经济机制和经济制度，与民主主义政治制度一样，严格地说，从长远、长期的稳定状态而言【而不是从短暂的、短期不稳定的状态来看】，也应当是建基于自由圣洁之民所组成的社会体系之上。

这是因为，如果，在一个国家社会中，人民大多数成员在社会事务上、公共世事上都没有正直之心，不愿意行公义、好怜悯，——那么，若在这样的文化土壤中实行资本主义制度，就必然会导致人与人之间的剥削、利用、欺压、坑蒙拐骗、尔虞我诈、贫富严重不均。在这样的国家社会中，资本主义经济制度就不能长久而稳定地运行；饥饿之民就会常常起来造反、打家劫舍，或

是像马克思主义所煽动的那样，——政治集团利用所谓无产阶级来推翻资产阶级。

这正如，马克思在著名的《资本论》中的名言：“资本来到世间，每个毛孔都滴着血和肮脏的东西。”【马克思的这句话，虽然是夸张的、偏颇的、别有用心的；但是，却也并非完全是捕风捉影、毫无根据。】

在这里，我们且不说马克思本人的不道德的私生活，也不说马克思理论体系中所推崇的狂风暴雨般暴力革命中的不义、不公、欺骗、罪恶、甚至邪恶，及其给人类带来的巨大灾难和所引致的数以亿计人口的非正常死亡与苦难。而是，我们在这里指出，仅仅作为一个在整整一个多世纪中影响【这种影响在很大程度上是通过暴力征服与谎言欺骗的形式达到的；但也在一定程度上具有思想意义上的影响性】了人类几乎四分之一人口的思想家，马克思【以及他所代表的、启发的无数后世思想家、知识分子们】的思想中的致命性漏洞和谬误。

的确，马克思正确地指出了，资本主义制度中的缺陷与弊病；但是，他却无视、甚至故意忽视了，从十七世纪以来，一直到他所生活的十九世纪，资本

主义经济体制所带来的巨大益处和福祉。

马克思的思想既是浅薄的【因为它没有看到资本主义制度中的缺陷与弊病的真正病根与医治之法】，也是偏颇的【因为它忽视、无视了资本主义经济体制带来的巨大益处；更重要的是，它没有看到，也并不深刻理解，这种巨大益处是来自于何处、以及为什么，其本质原因和机理究竟是在于什么。换言之，它并不真正理解自由贸易、自由竞争、公平竞争体制的本质精髓与益处所在】。

马克思主义思想的本质性谬误，也正是它邪恶所在之处，就是在于，它完全地误解了、谬解了、错待了，人的生命的价值和意义究竟是在于什么。

马克思主义思想，就像是一个庸医，看见战场上一个战士的胳膊上中了箭伤，箭杆露在皮肤外面，箭头插在肉里面；于是，这个庸医拿出剪刀，剪断箭杆，并用一个锤子在那受伤的胳膊上狠狠地砸下去，让箭头在肌肉里面陷得更深；然后，庸医自豪地大声宣布说，这个人的箭伤被治好了，因为露在皮肤外面的箭杆已经看不见了。

马克思主义思想正确地看见了资本主义制度中的某些弊病和缺陷，但是，马克思主义思想却彻底地扭曲了、玷污了、糟蹋了文明的真正价值，彻底地毁坏了人的生命的价值和意义。在马克思主义看来，人的个体生命价值本身是没有终极意义的；人的个体生命和价值，唯有能够在集体中体现和实现【这正是马克思主义与专制主义、国家集权主义、独裁主义、甚至纳粹主义异曲

同工的本质原因】。

马克思主义决绝地宣称，这个世界上并没有什么救赎主、也没有什么神仙皇帝。它公然地、厚颜无耻地宣告，无神主义思想是伟大的、光辉的。它欺谎地、诡诈地对世人说，这世上并没有什么救赎主、没有神仙皇帝，一切都只能靠自己；然而在政治现实主张中，它却剥夺人的自由与生命的高贵价值，把人置于思想奴役、身体奴役、经济奴役的铁链之下。

请注意，我们并没有在这里说，集体主义、爱国主义是不好的。事实上，集体主义、爱国主义，是人类所能拥有的最重要优秀道德品质之一。但是，集体主义精神、爱国主义精神，必须建基于公平、正义、平等、公义、良善的基础之上，必须建基于公义圣洁的道德法则基础之上，必须建基于我们对于那无限全能、公义圣洁、恩典慈爱的上天、上帝、造物主的信仰的基础之上。

当人在内心中离弃了那创造宇宙天地、创造世人生命的上天、造物主、上帝的时候，人就会迷失在世事的喧嚣之中，就会看不清人自己的生命的价值和意义究竟在于何处，看不见人的心灵与灵魂的隽永价值和意义。

当人在内心中离弃了那创造宇宙天地、创造世人生命的永生之神的时候，世人良心中的道德法则也就失去了隽永的价值和意义，真理就成为了强权的丫鬟，政权就成为了枪杆子的机器，国家就在本质上与黑社会无异。在死亡面前，任何以属世之事为根基和归依的道德说教，都是苍白的，甚至是滑稽的。

只有当我们看见上帝的全能与无限智慧，看见他的公义圣洁与恩典慈爱，我们才能够明白生命的真正意义和价值是在于什么。

我们都不仅是被上帝所造的，而且是被上帝按照他自己的形象和样式所造的。——因此，在人的里面，有自我认知、自由意志的能力，有心灵和灵魂，有思想、智慧、意识、理性、情感、爱、等等的美好能力。

正是因此，人的生命与自由才是高贵的。

人的生命与自由是珍贵的，因为那本是能够指向永远的、圣洁属神的生命。

在这个被罪所充满的世界上，在世人生存的里面，都普遍性地、本质性地充满了罪。在每一个世人的心中，都是背离神、不愿意寻求公义的；都是自以为义的，是自高而自傲的；都是在为了属世之利而活着，以属世之事为自己生命与心灵的归依。但是，那内心谦卑、看见己罪、承认己罪、并真诚愿意悔改己罪的人是有福的，因为“上帝爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生。”

马太福音5章

1耶稣看见群众，就上了山；他坐下之后，门徒来到他跟前，2他就开口教训他们：

3“心灵贫乏的人有福了，
因为天国是他们的。
4哀痛的人有福了，
因为他们必得安慰。
5温柔的人有福了，
因为他们必承受地土。
6爱慕公义如饥如渴的人有福了，
因为他们必得饱足。
7怜悯人的人有福了，
因为他们必蒙怜悯。
8内心清洁的人有福了，
因为他们必看见 神。
9使人和平的人有福了，
因为他们必称为 神的儿子。
10为义遭受迫害的人有福了，
因为天国是他们的。
11人若因我的缘故辱骂你们，迫害你们，并且捏造各样坏话毁谤你们，你们就有福了。12你们应该欢喜快乐，因为你们在天上的赏赐是大的；在你们以前的先知，他们也曾这样迫害。”

在一个国家社会中，如果人们都是敬虔而真诚地信靠上帝，倚靠他的救赎与恩典，饥渴慕义，勤勉而公义圣洁地生活与工作，——那么，这样的国家中就根本不会出现马克思主义眼中所看见的那些资本主义的弊病和缺陷。

然而，在这个地上的世界是复杂的；我们在许许多多的世事中，常常看见好坏参杂的因素、泥沙俱下的局面。在西方资本主义世界中，也是如此。

一方面，在两千年的历史中，基督教信仰在思想与文化上，对于西方各个国家产生的深刻影响，早已经在许许多多历史记忆与文化土壤里，刻下了深深的印记；整个西方近现代科学技术、与西方资本主义经济、自由贸易经济的蓬勃发展，包含着深刻广泛的博爱之心，包含着对于社会全体大众、乃至全人类的巨大福祉。任何看不见这一点、或是故意无视、忽视、蔑视、否认这一点的——人、思想、主义，就像是马克思主义一样，——不但是浅薄的、虚伪的、撒谎的、自私的，而且是罪恶的、邪恶的。

另一方面，虽然，西方近现代科学技术、西方资本主义经济、自由贸易经济的蓬勃发展，给人类带来了巨大的物质性利益与许多精神文化方面的福祉，但是，我们必须清晰地认识到，这些近现代科学技术、资本主义经济、自由贸易经济、乃至现代民主主义制度，并非是终极的真理，并非是我们心灵的归依和倚靠。我们必须清晰地认识到，无论是近现代科学技术、还是资本主义经济、或是自由贸易经济，当被应用于一个没有信仰、没有敬虔、没有敬畏的社会大众文化土壤中的时候，那么，它们所带来的，就很可能不是福祉，而是灾难，甚至是巨大的灾祸。

在满清末年、民国初年，中国的知识分子们曾经喊出“德先生”【即民主】“赛先生”【即科学】的口号。他们以为，用民主和科学，就能拯救中国脱离愚昧、

落后、黑暗、败坏的社会政治、经济、文化、思想局面。但是，他们却没有看到，——民主与科学本身，并不能向我们指明，人生命与自由的真正价值和意义；它们本身，也不能带给我们敬虔的信仰、良善的道德、仁慈的心灵、公义的信念。固然，现代民主主义的诞生，正如现代科学的起源一样【有兴趣的读者请参阅《现代科学的起源与意义》一书】，与基督教信仰的文化土壤以及相应的世界观、人生观、价值观、道德观等等有着深刻的、千丝万缕的联系，但是，它们本身却不能代替：——那真正的、诚实的、真挚热忱的，对于创造宇宙天地、创造世人生命之上帝的敬拜与信仰。

单从经济制度角度而言，资本主义经济制度、自由贸易制度是好的，但它们必须应当被置于公平正义的社会秩序、法律、规则、体系之下。

这样的社会秩序、法律、规则、体系，应当是保障和重视人的生命与自由的。这样的资本主义制度，应当是鼓励公平竞争、自由竞争、自由贸易、资本自由流动的。但同时，它不仅是应当“行公义”的，而且更应当是“好怜悯”的；应当是注重避免社会贫富严重分化，避免贫穷百姓得不到照顾。

当年，在十六世纪下半叶、以及十七世纪，那些伟大的现代科学开启者们、

基督徒思想家们，正是认识到了科学【即他们当时所说的自然哲学，或第二哲学】的内在局限性【即，科学本身，应当是人以谦卑的心态对于自然规律与现象本身的、基于客观事实的、实事求是的研究，而不应当是：——（1）人凭着自己的骄傲自义之心所进行的主观臆想、（2）或是牵强附会的关于人生意义与自然现象之间关系的生搬硬套、生拉硬扯、人为地进行瞎联系，（3）或是占卜性质、“万物有灵”性质的臆测；——就像是占星术、炼金术、星座性格属相、或是亚里斯多德的主观臆想之宇宙论，或是中国的风水、算卦等等。————因为，关于人生命的终极价值和意义，是在于上帝自己的话语、启示和旨意之中，是在于圣经所启示的上帝之救赎恩典之中，是在于上帝所放置在世人良知之中的圣洁公义的道德律法之中】，从而深刻地批驳了罗马天主教廷所秉持的、与圣经本身没有关系的、古希腊罗马的亚里斯多德与托勒密等人的主观臆想、玄学主义等等试图在自然世界中赋予臆测性、占卜性、万物有灵涵义【就像占星术、炼金术、星座属相、或是中国的风水与算卦那样】之系列思想的根深蒂固的谬误，进而导致了现代科学思想体系与方法论的诞生和爆炸性发展。【详情请见《现代科学的起源与意义》一书。】

简言之，现代科学之开启的重要原因，正是在于那些现代科学开启者们、基督徒思想家们认识到了科学本身的内在局限性，才纠正了从前人们思想观念中的根本性错误与方向性偏差，从而导致了现代科学思想体系与方法论的起源、诞生与成功发展。这个重要原因，正是来自于、建基于以圣经为核心的基督教信仰中的世界观、人生观、道德观、价值观、信仰观。正是由于基督教信仰的巨大而深刻广泛的影响，才使许许多多的世人认识到，人生的终极价值和意义，应当到哪里去寻求；同时，我们应当怎样看待和研究自然世界，应当到自然世界中去寻找什么，——更重要的是，不应当到自然世界中去寻找什么。

正是由于上述原因，才导致了现代科学体系的诞生、成功与发展。

与此类似地，现代民主主义制度，以及现代经济制度、资本主义经济制度、自由贸易制度，它们的诞生、成功与发展，也是如此。**它们的成功原因，正在于它们首先认识到了它们自己的局限之处的本质在于什么。**

现代民主主义制度的成功，正是因为它在制度体系化设计中，不是假设人是有罪的、无辜的，而是恰恰相反，它清醒地看到，在世人的心中，普遍地存在着罪性。因而，它在体系设计与规划中，处处尽量实现和体现权力分散化、制衡化、去中心化的原则，同时尽量从实际出发、实事求是、尽量保障政府行政部门的有效性、有力性。

请注意，这并不与我们在本书的主旨中所反复申明的内容——“民主是圣洁自由之民在这个世界上进行自我管理的政治组织形式”——相矛盾。

一方面，一个成功的民主主义制度，必须清醒地认识到世人心中普遍的罪性，并从而在制度体系设计上不好高骛远、不好大喜功、而是从实际出发、实事求是地进行权力制衡的规则化设计。

另一方面，一个成功的民主主义制度，必须建基于人民诚实的心态基础之上；在这样的政治环境体系中，虽然，在每一个人的心灵深处被罪所羁绊，但是，

在人民大多数成员心中，必须愿意寻求真理和公义，必须愿意看见己罪、承认己罪、悔改己罪，必须有饥渴慕义的心，有真诚与敬畏的情感。

现代经济制度、资本主义制度、自由贸易制度、自由公平竞争制度，也是这样。

一方面，它们应当在公平正义的规则秩序体系的约束与制衡框架之下。另一方面，它们应当建基于人民普遍诚实的心态基础之上。

一方面，它们应当清醒地认识到，在世人心中所普遍存在的、本质性的罪【所以，从实际出发、实事求是，采取规则秩序体系与制衡机制框架】。另一方面，它们应当认识到，人生命与自由的高贵价值和意义【所以，尊重和推崇人思想与生命的珍贵价值和自由】。

马克思主义、社会主义等等思想体系的致命性症结根源，就是在于，它们没有看到上述两个方面的精髓本质，因而望文生义地、彻底地误解了、扭曲了、歪曲了现代民主主义政治、现代经济制度、资本主义制度、自由贸易制度、自由竞争经济制度。

更进一步说，马克思主义、社会主义等等思想体系的致命性症结根源，就是在于，它们的出发点是完全错误的；它们的出发点，与现代民主主义政治、现代经济制度、资本主义制度、自由贸易制度、自由竞争经济制度的出发点，

是完全相反的。在上述两个方面，马克思主义、社会主义思想体系与现代民主等政治经济制度完全南辕北辙。马克思主义等思想的出发点在于，假设人性是无罪的、无辜的，劳动人民是伟大光荣的；它们看见资本主义与民主政治的不完美，于是提出，彻底砸烂那些制度，重新建立一种建基于集体主义、共产主义理想的所谓完美制度；然而，在这样的所谓完美制度中，却既不尊重人的生命与自由的高贵价值意义，也不明白，人生命与自由的真正珍贵意义，究竟来自何处。

上文所述，现代民主制度、资本主义制度、自由贸易制度、自由平等竞争的经济制度之中，所包含的两个方面【即，一方面，它们应当在公平正义的规则秩序体系的约束与制衡框架之下（换言之，它们清醒地认识到人心中普遍存在的罪性）；另一方面，它们应当建基于人民普遍诚实、愿意寻求公义的心态基础之上（换言之，它们清醒地认识到人生命与自由所本来应有的高贵价值和意义）】，实际上是同一个硬币的两面。

这同一个硬币的两面，都与基督教信仰有着深刻的关系，是直接地来自于以圣经为核心的基督教信仰的世界观、人生观、道德观。

这同一个硬币的两面就是，在这个世界上，我们既应当认识到，在世人生命与心灵深处所普遍存在的本质性的罪；也应当认识到，人生命与心灵本所应有的高贵价值和隽永意义。

圣经告诉我们，上帝是我们的天父，是创造我们的生命之主。我们都是上帝

按着他自己的形象和样式所造的。因此，人的生命在这个宇宙天地之中，是最高贵的、最奇妙的。

圣经也告诉我们，世人都犯了罪，亏缺了上帝的荣耀。

正是因为我们认识到，人的生命本所应有的圣洁与高贵价值意义，所以，我们才认识到，在现实生活中，世人常常说谎、占便宜、自私自利、冷漠无情、没有信仰与敬虔人生态度、等等，从本质而言，是多么地污秽鄙陋、罪恶不堪。

正是因为我们每一个人在良心之中都无可置疑地知道自己在本质上的罪污、撒谎、不义，所以我们才珍视那来自于上帝所启示的救赎恩典、圣洁信仰，更在内心深处为罪而忧伤痛悔、饥渴慕义，真心真意地愿意悔改己罪，完全归向我们的生命之主、救赎之主，得着那真正圣洁没有瑕疵的、能够直到永远的属神生命。

因此，我们在这里清晰地指出，现代民主制度、资本主义制度、自由贸易制度、自由平等竞争的经济制度，正如现代科学的起源与意义一样，——它们之所以诞生，正是由于直接地受到了以圣经为核心的基督教信仰文化土壤的深刻影响而导致的。它们是来自于上帝所启示的、那真实的、指出世人生命

之罪、并赐下救赎恩典的信仰。

然而，我们却不应当把它们当作是我们思想的偶像，而是恰恰相反，应当深刻地、清醒地认识到，它们本身并不具有终极的价值和隽永的意义。它们绝不应当是我们的心灵所期盼、归依和倚靠的终极真理。它们绝不应当是我们所信靠的对象。

我们的生命、心灵与灵魂所期盼、归依、倚靠的对象，应当是那创造宇宙天地、创造世人生命之主，就是那全能、全知、全在、全备的、至善至美的、公义圣洁、恩典慈爱的上帝。他是我们的救赎主，是我们的生命之主；只有在他那里，我们才能得到真正的自由。只有在他那里，我们才能够找到真正的良善与公义。他是我们的永生之神，是那属天国度的君王，是把饶恕与赦罪恩典赐给我们的伟大救赎者。他就是圣经里所启示的那位伟大上帝，圣父、圣子、圣灵三位一体的永生真神。圣经是他的完全而全备的话语、启示和旨意。上帝爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生。那谦卑诚实地看见己罪、承认己罪、悔改己罪，真挚地相信和接受耶稣基督十字架救赎恩典的人，是有福的，因为他们是上帝的子民，是属乎天国的百姓，必将进入那无限幸福美好的永生国度之中。

自由贸易与社会分工

自由贸易经济的本质，是在人类社会，人与人之间的精诚协作、共同生产、共同致富。自由贸易经济成功正在于，它不可避免地导致了社会化的大分工、大生产。在今天的经济产业链中，有数以亿计的、甚至更多的不同产品、零件、食品、用具、硬件、软件、服务。在整个人类社会，一般性而言，每一个人都勤勉地工作，并专注于各自擅长的事项，从而在国家社会整体上，乃至在整个人类世界的国际合作中间，人们互相帮助、取长补短、精细分工、深度协作。

这种大规模的、大分工的社会机制所必需的，正是公平、正义、平等、公义的政治制度、秩序、法律、规则体系框架。固然，在这个世界上，没有哪一个国家是完美的，也没有什么政治制度、秩序、法律、规则体系框架是完美的，但是，一般性而言，就主流性质来说，整个国家社会、乃至整个国际秩序，应当是基本上公平正义的，是互助互利的；一般性而言，人们应当基本上彼此诚信、信任、以善相待；人们应当以宽容良善的心、而不是仇恨的心态看待彼此；——否则，从长期性、根本性来说，自由贸易制度就不会真的成功。

财富的定义

在人类经济体制中，如果人们在心底以此世的物质性财富为心灵的终极性归

依，那么，人们就往往会为自己积聚财物、金钱、房屋等等；而不愿意走出去与人交换商品、或是消费商品、促进商品经济流通。从而，繁荣发达的自由贸易经济就往往不会发生。如果人们的心灵沉浸于积聚此世的物质性财富与黄金等等，如果人们在自然经济、小农经济中自满自足、裹足不前，以之为自己的心灵的归依、生命的归宿，而不思进取，那么，除非迫不得已，人们就往往不会愿意主动地去与他人进行分工合作，更不会想到去与异国他乡的人进行大规模产业协作。

因而，亚当斯密所开创的现代经济理论所作出的划时代贡献，正是让世人看到，财富的定义，不是在于有形的、物质性的东西，而是在于生产物质商品的能力、生产率、知识技巧。换言之，财富不仅是一件关乎身体的事情，更是一件关乎心灵的事情。

正如本书上文所言，现代经济制度本身并不应当被我们看作是终极真理，因为它是有所局限的。如果说，目前在一定程度上，它对人类社会有益，那么，它之所以有益，其益处正是因为它来自于基督教信仰的文化土壤，并深刻地受到了基督教信仰世界观、人生观、道德观的某些正面性的、积极性的影响。正是因此，现代经济制度虽然是讲述自由贸易与自由竞争，但是，从一般性、整体性、主流性而言，它迄今为止并没有把西方世界拖入自私自利的彻底混战局面之中，而是相反，通过国家社会的大规模协作，使数量巨大的世人脱离贫困之境。

然而如果有一天，当人们忘记了上述这一点的时候，当人们离弃了敬虔真挚的信仰的时候，当人们心中的罪愈来愈泛滥，而不是谦卑真诚地悔改己罪、

寻求公义、行公义、好怜悯，——那么，自由贸易等等现代经济制度，就会
显明其深刻内在局限性，显明人心中之罪的丑恶，甚至给许多国家地区带来
更深的冲突、混战与灾祸。

圣经告诉我们，什么是真正的财富：——不是那地上的财宝、那些必朽坏的
东西；而是我们生命、心灵、灵魂中的那属天的品质，是我们在天上的基业
与幸福，是天父上帝对我们的恩典、悦纳与恩赐。

++++
++++
++++
++++
++++
++++
++++
++++
++++

【引述圣经 主耶稣基督所说的话语】

马太福音6章

19不可为自己在地上积聚财宝，因为地上有虫蛀，有锈侵蚀，也有贼挖洞来偷。20要为自己积聚财宝在天上，那里没有虫蛀锈蚀，也没有贼挖洞来偷。21你的财宝在哪里，你的心也在哪里。22眼睛就是身体的灯。如果你的眼睛健全，全身就都明亮；23如果你的眼睛有毛病，全身就都黑暗。如果你里面的光变成黑暗，这是多么的黑暗！24一个人不能服事两个主人；他若不是恨这个爱那个，就是忠于这个轻视那个。你们不能服事 神，又服事金钱。

【马太亨利圣经注释】

19-24节

除了虚伪之外，另一个常常在人的灵魂中得逞的撒旦试探、诡计是——贪恋世界。没有什么其它事情，比“虚伪”和“贪恋世界”这两件事情，更能够经常地掩藏在表面敬虔信仰的面纱之下。所以，基督在上文中警告了我们关于信仰虚伪之人的事情以后，在这里继续警告我们，不可贪恋世界。我们必须不可像那些信仰虚伪之人一样；他们的根本性错误，其实就是：——他们把这个世界当作是他们的奖赏；他们所看重的，就是世人的称赞，就是属世的利益和好处。在我们选择财富、目标、主人的时候，我们必须要注意这里的这两个罪——虚伪的信仰，以及贪恋世界的心。

I。我们应当以什么为我们真正的财富。一个人，总会在生命中、在心底深处，把一些东西当作是他的财富、他的份、他的倚靠。他会尽力地去积累这些财富，并把这些财富积累当作是为未来所需而进行的预备。传道书2章3节：“我

心里察究，如何用酒使我肉体舒畅，我心却仍以智慧引导我。又如何持住愚昧，等我看明世人，在天下一生当行何事为美”。在我们的灵魂中，总会把一些事情当作是最好的事情；总会把那些事情当作是我们的喜乐、满足和倚靠。基督在这里所说的话，并不是要剥夺我们的财富，而是要指教我们，应当选择什么为我们真正的财富。

1. 这里警告我们，不要把那些可见的、暂时的东西，当作是我们最珍贵的东西；不要把那些东西，当作是我们幸福的所在。不要为你们自己在地上积攒财宝。基督的门徒们已经抛弃所有、来跟随他；他们应当一直持守着这样的心态。财宝，是那些丰富的、在我们眼中极其有价值的东西。我们必须不能为自己在地上积攒财宝，就是说，——（1）我们必须不能把这些东西当成是我们生命中最宝贵的东西、最有价值的东西、最有用处的东西：——我们不能称这些东西为“荣耀”——就像拉班的儿子们那样。而是，我们要把它们看成是没有荣耀的东西。那真正的荣耀，远远超乎它们之上。（2）我们必须不能贪图这些东西的丰富，不能无止境地、没完没了地搜刮这些东西、加添这些东西。一个人如果把那些东西当成是心里的财宝，就会这样贪婪地去做。

（3）我们必须不能信靠、倚靠这些东西，把它们当成是为我们的未来遮风挡雨、给我们带来安慰与安全感的東西。我们必须不能对黄金说：——你是我的盼望，是我的心系所在。（4）我们必须不能在这些东西中得到满足；必须不能把它们当成是我们的渴望与祈盼。我们应当安于简朴，但不以这个世界为我们的分。这些东西不能是我们的慰藉（路加福音6章24节），不能是我们的喜笑和饱足（路加福音6章25节）。我们真正需要积攒的，不是这个世界中的繁华与财富，而是在另一个世界中的东西。在我们的面前，面临着抉择；我们努力积攒的东西，就是我们看为至宝的东西。我们应当智慧地作出选择；因为无论你为自己选择了什么样的东西，你自己也就成为了什么样的人。如

果我们知道、明白、思想，在我们的里面是何等大，我们的生命是何等长久，那么，我们会看见，在地上积攒财宝是一件多么愚妄的事情。

2. 这里告诉我们，为什么不应当在地上积攒财宝：——因为这些都是将要丢失和朽坏的东西。（1）这些地上的财宝，会从里面败坏。世上的财宝总是这样，被虫子咬，从里面锈坏。那些我们以为储藏得最稳妥的属世财宝，最后都会变得破败不堪。路加福音12章16、17节：“就用比喻对他们说，有一个财主，田产丰盛。自己心里思想说，我的出产没有地方收藏，怎么办呢？” 传道书5章10-12节：“贪爱银子的，不因得银子知足。贪爱丰富的，也不因得利益知足。这也是虚空。货物增添，吃的人也增添。物主得什么益处呢？不过眼看而已。劳碌的人，不拘吃多吃少，睡得香甜。富足人的丰满，却不容他睡觉。” 雅各书5章2、3节：“你们的财物坏了，衣服也被虫子咬了。你们的金银都长了锈。那锈要证明你们的不是，又要吃你们的肉，如同火烧。你们在这末世，只知积攒钱财”。注意——世上的财物，在它们之中，有一个朽坏与败坏的律——它们总是逐渐枯萎凋残。（2）这地上的财宝，也会面临暴力的抢夺而失去。贼进来，会把财宝偷走、抢走。强盗、小偷的眼睛，总是会盯着那些积攒财宝的房屋和家庭；在这世上的任何属世的财宝之中，没有什么真正能够安全稳妥的。我不应当把我的信心和倚靠放在属世的财宝上，即使它们看起来华丽炫目；不论这世上的财宝、虚荣、繁华，似乎能够给我们带来多少属世的暂时好处，我都应当轻看这一切——因为它们都是必将朽坏、轻易失去的东西。如果我们把这个世界上那些属世的、轻易会失去的、随时被抢夺的东西，当成是我们的财宝，那么，我们就真是太愚妄了。

3. 我们应当把那些永恒的、属天的、不可见的东西，当成是我们的真正财宝，当成是我们最美好的东西，当成是我们的幸福、喜乐与荣耀。你们要在天上积攒财宝。（1）是的，在天上的的确确有财宝，是比地上的财宝更真实、更美好、更久远的。我们在天上的拥有，才是我们真正的财宝、富足、荣耀、与喜乐。我们的财宝，在神的右手中；神使我们成为圣洁与完美，也使我们的财宝成为圣洁与完美。（2）只有真正智慧的人，才知道应当在天上积攒财宝；勤勉地为天上的财宝而努力地劳作；我们应当在主耶稣基督里面，得到永生的确据，并把我们的幸福完全地倚靠在他的身上，仰望他的名；用圣洁的心，轻看这世上的一切——因为，这世上的一切，没有任何东西能够与基督美好的救恩相比。我们必须坚定地相信，在天上我们有永远的幸福和盼望；并且，以那里的一切为我们的满足；不以这世上的任何事物为我们的满足和慰藉。如果我们是以那天上的东西为我们的财宝，并且勤勉地为我们自己积攒那天上的财宝，那么，我们就必须要信靠神，相信他会安全稳妥地保守着我们的财宝。我们的一切心思、意念、渴望、情感、努力、勤勉，都应当是以那里为目标。我们不要被世界的钱财所缠累；那些东西只会欺骗我们、压垮我们；而是应当积攒那真正稳妥的财富。这是神对我们的应许；每一个真诚信从基督之人，在天上都有丰富的财宝；这是关乎我们的未来的永久归宿。（3）这是对我们的极大鼓励——我们在天上的财宝，是安全的。只有我们天上的财宝才是安全的。在那里，没有虫子咬；财宝不会朽坏；我们不会被欺诈；也没有人来偷盗或是抢夺。这是那天上的幸福，是超越时间的限制的；是不能朽坏的基业。

4. 你的财宝在哪里，心就在哪里。因此，我们对财宝的抉择，必须是正确而智慧的。我们的心意，生命的意义，都是取决于此的——或是属世的，或是属灵的；或是属地的，或是属天的。心总是跟随着财宝，正如向日葵总是跟随着太阳。财宝，是我们的价值和眼目的归宿，是我们的恋慕和情感的归宿

（歌罗西书3章2节），是我们的渴盼与追求的归宿，是我们的目的与意图的方向，是我们的心所属的地方。我们的财宝在哪里，我们的关切和顾虑也在哪里——是我们急切恳求、期望、相信、喜悦、朝思暮想的；是我们心里牵挂、割舍不下、得着慰藉、专注凝思、常常挂念的事情。箴言18章10、11节：“耶和 华 的 名 ， 是 坚 固 台 。 义 人 奔 入 ， 便 得 安 稳 。 富 足 人 的 财 物 ， 是 他 的 坚 城 ， 在 他 心 想 ， 犹 如 高 墙”。诗篇119篇111节：“我 以 你 的 法 度 为 永 远 的 产 业 。 因 这 是 我 心 中 所 喜 爱 的 。” 箴言23章26节：“ 我 儿 ， 要 将 你 的 心 归 我 。 你 的 眼 目 ， 也 要 喜 悦 我 的 道 路 。” 我们的心，应当是属于神的；我们的财宝，必须是在神那里；这样，我们的灵魂才能归向他。

这里所教导的关于财宝的事情，是与前面的警告教诲紧密相连的。我们的信仰，必须是真正的、真诚的；必须是寻求真神的，而不是寻求人的赞誉以及属世的好处。我们的财宝，就是施舍奉献、祷告、禁食，以及这些事情给我们所带来的赏赐。如果我们做奉献、祷告、禁食这些事情，仅仅是为了人的赞誉和称许，那么，我们就是在积攒地上的财宝，因为我们只看重这个世界中的利益与好处。这样做的人是愚妄的，因为，我们所贪图的别人的赞誉，就像是那些地上的财宝，很快就会朽坏，被虫子咬，（传道书10章1节），被别人偷走、夺去。诋毁和谤渎就是像小偷强盗一样，偷走我们为自己积攒的财宝——我们在别人眼里的名誉地位。若我们把心放在这个世界上，那么，我们的努力就终将是徒劳的。虚伪的人，在天上没有任何财宝（以赛亚书58章3节：“他 们 说 ， 我 们 禁 食 ， 你 为 何 不 看 见 呢 ？ 我 们 刻 苦 己 心 ， 你 为 何 不 理 会 呢 ？ 看 哪 ， 你 们 禁 食 的 日 子 ， 仍 求 利 益 ， 勒 逼 人 为 你 们 作 苦 工 ”）；当他们的灵魂被收去的时候，他们没有任何资财能够带走，没有任何价值能够存到永远。（约伯记27章8节：“不 敬 虔 的 人 虽 然 得 利 ， 神 夺 取 其 命 的 时 候 ， 还

有什么指望呢？”）但是，如果我们以真诚而正直的心，来奉献、祷告、禁食，并仰望神、渴盼他的悦纳，那么，我们就是在天上积攒财宝；在神那里，有纪念册记录我们的一切（玛拉基书3章16节）；而且，将要有我们的赏赐。当我们来到死亡与坟墓的另外一面的时候，我们就必会得到安慰。虚伪之人的分，是在这个世界上（耶利米书17章13节）；然而属神的信实百姓，他们的名要记录在天上（路加福音10章20节）。神对我们的悦纳，就是我们在天上的财宝；这财宝是不会朽坏、不会被偷抢的。我们的财宝如果是积攒在神那里，我们的心如果是系在神的身上，那么，还有什么其它地方能更好呢？我们必将在神那里永远站立。

II。在我们的信仰中，必须警惕虚伪之罪，以及贪恋世界之罪。这里有两种人的眼睛，一种是好的，一种是不好的（22、23节）。眼睛是身体的灯——因为眼睛寻找、发现对象，并引领着身体的行动。如果没有身体的灯，那么，外面世界的光就对我们没什么用处。箴言15章30节：眼 有 光 使 心 喜 乐 。
好 信 息 使 骨 滋 润 。

1. 你的眼睛若亮了，全身就光明。如果我们的眼目看重的，是良善之事，那么，我们的心就趋向于那些事情，我们的生命，就会在基督里有完全的光、确据和真诚；我们就会有良善的行为，如同光一样照在人前；我们的信仰在天父的面前，就是纯洁、没有玷污的。但是，如果心里面是罪恶、贪婪、苦毒、嫉妒、怨恨——这些东西常被描述为罪恶的眼目（马太福音20章15节）（马可福音7章22节）（箴言7章22节）——那么，我们的身体和生命就会是黑暗而昏花不明的；我们的言语行为中就会充满罪恶。以赛亚书32章6-8节：“因为愚顽人，必说愚顽话，心里想作罪孽，惯行亵渎的事，说错谬的话，攻击耶和华，使饥饿的人，无食可吃，使口渴的人，无水可喝。吝啬人所用

的法子是恶的。他图谋恶计，用谎言毁灭谦卑人。穷乏人讲公理的时候，他也是这样行。高明人却谋高明事，在高明事上，也必永存”。如果我们里头的光黑暗了，那黑暗是何等地大呢——如果，在我们里面的、本应该引领我们的那些良知、情感完全败坏了、丧失了，那么，我们的生命该是多么黑暗而可怕！

2. 我们的眼睛，对应的也是我们对事物的理解和明白——我们的认知、判断、引导，等等。如果我们的眼睛亮了，如果我们有真诚而正确的判断，如果我们能够明辨是非——尤其是能够辩明，我们真正的财宝应该是在哪里——那么，我们的情感、行动就会得到正确的引领；我们就会有完全的、恩典的、安慰的光。但是，如果我们的眼目是邪恶的、败坏的、被世俗所羁绊的，那么，我们的世界观就会是错误的、昏花不明的；我们的心与生命就会充满了黑暗；我们的整个生命就会是败坏的。诗篇82篇5节：“你们仍不知道，也不明白，在黑暗中走来走去。地的根基都摇动了。”人的灵本应是为祂燃亮的蜡烛；但是，生命如果昏花了，将是多么可怕。以赛亚书5章20节：“祸哉，那些称恶为善，称善为恶，以暗为光，以光为暗，以苦为甜，以甜为苦的人。”

3. 我们的眼目，也对应了我们人生的目的与目标。我们用眼睛来为自己设定当前目标、寻找前进方向；并专注地朝着那个方向努力。我们的眼目，引领着我们在信仰中所作的每一件事情。我们所追求的，总是我们眼睛所瞩目的什么东西或是事情。如果我们的眼睛是单纯而明亮的，那么，我们就能诚实地设定正确的目标，并正确地向着那个目标努力——我们会纯洁地、单单地仰望神的荣耀，寻求神的名、神的恩惠，在一切事情上都单单地倚靠祂。这样，我们的眼目就是纯洁的。保罗说，我活着，是为基督而活。这样，我

们的整个身体就是在完全的光中；我们所有的言语行为就会充满了恩典，讨神的喜悦，也令我们自己得到安慰。但是，如果我们的眼目は邪恶的，那么，我们就不会单单注目于神的荣耀，我们也不会得到神的悦纳；我们会看重人的称许与掌声——甚至，即使在我们的信仰当中，当我们表现得想要荣耀神、寻求基督之事的时候，我们的内心深处，却也仍然是寻求我们自己的荣耀和属世利益。我们的整个生命就会是败坏的、不安稳的；我们的根基就摇曳不定。在我们的心里，就会充满了迷乱和罪恶的心思意念。如果你里面的光昏暗了，那黑暗是何等地大呢。在你的生命中，会有根本性的错误；你所作的一切，都会被这根本性的错误毁掉。目标，决定了行动。在我们信仰中最重要的事，就是确定正确的目标——哥林多后书4章18节：“原来我们不是顾念所见的，乃是顾念所不见的。因为所见的是暂时的，所不见的是永远的”。信仰虚伪之人，就像是风筝，虽然飞了上去，但是却被地上牵着，随时要落到地面。真诚的基督徒，就像是美丽而自由的云雀，在天空中飞翔得越来越高，把地上的事情放在脑后。

III。我们必须要小心警惕虚伪之罪、以及贪恋世界之罪；我们要谨慎地选择自己的主（24节）。没有人能事奉两个主。服事两个主的人，眼目不是单纯的。一个信仰真诚的人，会像诗篇123篇1、2节所讲述的那样——“坐在天上的主阿，我向你举目。看哪，仆人的眼睛怎样望主人的手，使女的眼睛怎样望主母的手，我们的眼睛也照样望耶和华我们的神，直到他怜悯我们”。我们的主耶稣基督在这里严厉而又一针见血地指出，那些虚伪之人的欺谎。他们以为，可以在神与世界之间骑墙——既有地上的财宝，也有天上的财宝；既讨人的喜欢，又讨神的喜欢。这些虚伪之人说：为什么不呢？一石两鸟总是好的。他们期望，他们的信仰既可以给他们带来属世的利益，又给他们带来天国的利益。正如那个伪装的母亲，愿意把孩子分成两半；或是，像那个撒玛利亚女

子，在偶像与真神之间踌躇。但是，基督说，不，这样绝对不行。提摩太前书6章5节：“他们以敬虔为得利的门路。”

1. 这里，有一个非常一般性的、根本性的原则：一个人不能事奉两个主。假如一个仆人有两个主人，那么，当这两个主人彼此一致的时候，仆人会高高兴兴地跟随着他们；但是，当这两个主人彼此分开的时候，我们就能看出来，这个仆人到底是属于谁的。他不可能同时爱两个主人、遵从两个主人、忠诚于两个主人。不是恶这个爱那个，就是重这个轻那个。——这就是真实而实际的局面。

2. 你们不能又事奉神，又事奉玛门。玛门代表的是财利等一切属世的利益。腓立比书3章7节：“只是我先前以为与我有益的，我现在因基督都当作有损的。” 在这个世界中，肉体的情欲，眼目的情欲，生命的骄傲，等等，都是玛门。对有些人来说，他们的玛门就是肚腹；这就是他们服事的对象（腓立比书3章19节）。对另外一些人来说，他们的玛门则是安逸、睡眠、运动、消遣（箴言6章9节）。有的人把世上的财富当作玛门（雅各书4章13节）；有的人把荣誉和进阶当作玛门；有的人把别人的赞扬和掌声当作是玛门，就像法利赛人那样。总之，自我、感官、世俗、等等，就是这个世界的玛门。我们不能同时又事奉这些，又事奉神。否则的话，世界的利益一定会与神相冲突、相争竞。基督没有说，我们必须不要，或是不应该事奉神和玛门。而是，基督说，我们根本就没有能力可以事奉这两个主；我们不可能两者都爱。约翰一书2章15节：“不要爱世界，和世界上的事。人若爱世界，爱父的心就不在他里面了。” 雅各书4章4节：“你们这些淫乱的人哪，（淫乱的人原文作淫妇）岂不知与世俗为友，就是与神为敌吗？所以凡想要与世俗为友的，就是与神为敌了。” 我们

不可能两者都遵从、都服事、都信靠、都事奉。因为他们二者是彼此矛盾的。神说：“把你的心给我”。玛门说：“不，把你的心给我”。神说：“你要满足于你现在已有的东西”。玛门说：“你要利用一切机会去抓取。钱，钱，你要不择手段地去获取财富”。神说：“不要欺谎，不要欺诈，不要说谎言。在你所说所作的一切事情中，都要诚实”。玛门说：“如果你能够得着什么利益，那么，连你自己的父母都可以欺骗”。神说：“要有慈善、慷慨的心”。玛门说：“你要抓紧自己的东西，不要给别人”。神说：“不要为各样事情而忧虑”。玛门说：“你要为每一件事情忧虑”。神说：“要谨守主日、安息日”。玛门说：“你要利用每一天来为自己赚取利益”。在神与玛门之间，是有着本质性矛盾的，因此，我们不可能两个主都事奉。让我们不要在神与巴力之间骑墙，而是要作出选择；你要单单地遵从神，并事奉他。

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

经济贸易与民主社会

在自由贸易经济体系中，往往需要的是自由、开放、平等、公平竞争的政治经济环境；这样，世上的人们才不会被人为的、逼迫性的政治权力所羁绊，而是各自发挥主动积极性，把自己所擅长的生产劳动、工作技能、服务技能做到最好。因此，自由贸易经济体制常常是与民主社会制度紧密相关、相辅相成的。

信仰，政治与经济

如本书前文所反复重申指明的，在一个公平、公正、平等、公义的政治经济体系背后，——对于那创造宇宙天地与世人生命之主的上帝的敬虔信仰，起着重要的决定性作用。

上文所引用的圣经经文和马太亨利圣经注释告诉我们，我们虽然生活在这个世界上，虽然处于某种政治、经济制度中，但是，我们的心灵的真正归依，应当是上帝，而不是这个世界以及其中的属世之利。我们所真正服事的对象，应当是神，而不是玛门。我们所应当事奉的，不应当是自己的财物，而应当是我们的生命之主。我们真正的财宝，不是在这个地上，而是在那永远的天上。我们的生命，应当是尽心、尽力、尽意、尽性地爱主我们的神，并要爱

人如己。

基督教会是上帝百姓子民的集合体。社会是世上人群的集合体。在这两者之间，一个是上帝之国度，一个是地上的国度。在地上可见教会中，有时，也常会有虚伪之徒。在世上万国之中，有神所呼召的、必将要属他的人。那全知的永生之神，知道每一个属他的百姓子民。

教会是神的百姓、上帝子民在地上的见证。在人类历史上，基督教会对于无数的国家社会、对于我们今天每一个人的生活的方方面面，都起到了重要的影响和塑造作用。在这方面，有无数的事例。比如，一些简单的例子包括，今天，在我们生活中的一夫一妻制法律【不到一个世纪以前，在中国、以及世上许多其他国家，一夫多妻制还是一件合法的事情，而且还是一件让很多男人感到羡慕和荣耀的事情。直到今天，在中东、非洲等许多信奉伊斯兰教的国家地区，一夫多妻制还仍然非常流行，因为伊斯兰教的《可兰经》明文允许人可以同时娶四个妻子。一百年前，在中国古代的许多个世纪历史中，中国妇女还裹小脚；直到西方传教士在一个半世纪以前进入中国，并大声呼吁阻止这样的事情，情况才发生了根本改变】、公共医院体系【现代医学的诞生本身，以及公共医院的建立、医护院校的建立、等等，都是在基督教会的推动下而导致产生的。在中国，所有的医院门上都有红十字的标记，因为中国的公共医院系统的建立是始于西方传教士来华所建立的】、公共教育体系【一百多年前，在中国还没有公共教育体系，没有今天人们所熟悉的小学、中学、大学。中国的小学、中学、大学教育体系，一开始都是来自于一百多年前西方来华传教士所首先创立的诸多学校。在西方国家历史上，小学、中学、大学的建立，也都是由于基督教会的直接推动而导致的】，等等，都是来自于基督教会的大力推动和影响。

事实上，现代民主制度的建立，也是从基督教会开始的。自从十六世纪初马丁路德所代表的基督教改革、回归圣经运动以来，在基督教会内部组织结构上发生了深刻的变化革新。基督教会的组织形式从天主教体系内的各级主教与神职人员所组成的金字塔式组织治理结构，逐渐演变为基督徒弟兄姐妹之间彼此平等的会众主义组织结构。在今天的基督教会中，例如浸信会、卫理公会、长老教会等体系内，教会的执事、长老等组织结构人员基本上都是由教会的会众选举产生的。这种教会组织结构的变革，最终深刻影响了社会政治组织形式，导致了现代民主主义制度的建立。【例如，读者可以参考《五月花号之天路者的故事》一书，从中可以看见美国的最初起源。】

以弗所书5章

22你们作妻子的，要顺服自己的丈夫，好象顺服主一样，23因为丈夫是妻子的头，好象基督是教会的头；基督又是教会全体的救主。24教会怎样顺服基督，妻子也要照样凡事顺服丈夫。25你们作丈夫的，要爱妻子，好象基督爱教会，为教会舍己，26为的是要用水借着道把教会洗净，成为圣洁，27可以作荣耀的教会归给自己，甚么污点皱纹等也没有，而是圣洁没有瑕疵的。28丈夫也应当这样爱妻子，好象爱自己的身体一样。爱妻子的，就是爱自己了。29从来没有人恨恶自己的身体，总是保养顾惜，好象基督对教会一样，30因为我们是他身上的肢体。31为了这缘故，人要离开父母，与妻子结合，二人成为一体。32这是极大的奥秘，但我是指着基督和教会说的。33无论怎样，你们各人都要爱自己的妻子，好象爱自己一样。妻子也应当敬重丈夫。

契约与联合

在一个社会中，人们彼此相处在一起，就像是互相以契约的形式，共同处于一个政治经济法律制度之下。这种社会契约，是建基于彼此信任、诚信、公平正义的基础之上。从根本上说，社会契约的根基，是在于人与人之间的仁爱，更首先是在于人对于上帝的敬畏与热爱。我们人生的目的与终极价值，不是在于地上的荣华，而是在于得到上帝的悦纳，进入那无限幸福美好与永生的国度之中。耶稣基督是道路、真理和生命，若不借着祂，没有人能到父那里去。只有当人与上帝和好的时候，人与人之间才可能真正地和好。只有当人的心中对上帝的敬畏的时候，人与人之间才可能有真正的诚信。只有当人得到了上帝的饶恕恩典的时候，人与人之间才能够真正地彼此饶恕、包容与原谅。

社会契约论

当我们认识到信仰的真正价值与意义的时候，当我们明白——应当怎样生活在这个世界上、怎样持守和见证我们的信仰、怎样面对世事、怎样与人相处、怎样思考社会与人生的时候，——我们就可以来认真地思考，社会政治组织形式与制度中的一些重要而基本的原则是什么，并在社会制度层面上，进行科学而仔细的设计与规划。

卢梭所著的《社会契约论》描述了现代民主政治制度的一些基本运作原理和原则。但是我们必须认识到，究其根本而言，人与人之间的关系的真正根基，应当是爱。只有在爱的基础上，人们才能彼此包容、饶恕、接纳、信任、合作、协调。人与人之间，本应当是兄弟姐妹。这样的弟兄之爱，唯有是来自于上帝的恩典慈爱、圣洁公义。

人怎样活在这个世界

我们生活在这个世界上，应当以热忱的信仰与生命，荣神益人。我们应当尽心、尽力、尽意、尽性地爱主我们的神，并爱人如己。我们应当在一切事情以及言语行为中，仰望我们的造物主、救赎主。我们所作的一切事情，都应当是为了归荣耀于神。因此，我们应当爱人如己，应当尽一切力量与生命，见证上帝在我们生命之中的恩典与大能。

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

马太福音5-7章

1耶稣看见群众，就上了山；他坐下之后，门徒来到他跟前，2他就开口教训他们：

3“心灵贫乏的人有福了，

因为天国是他们的。

4哀痛的人有福了，

因为他们必得安慰。

5温柔的人有福了，

因为他们必承受地土。

6爱慕公义如饥如渴的人有福了，

因为他们必得饱足。

7怜悯人的人有福了，

因为他们必蒙怜悯。

8内心清洁的人有福了，

因为他们必看见 神。

9使人和平的人有福了，

因为他们必称为 神的儿子。

10为义遭受迫害的人有福了，

因为天国是他们的。

11人若因我的缘故辱骂你们，迫害你们，并且捏造各样坏话毁谤你们，你们

就有福了。12你们应该欢喜快乐，因为你们在天上的赏赐是大的；在你们以前的先知，他们也曾这样迫害。

门徒作盐作光（可9:50；路14:34~35）

13“你们是地上的盐；如果盐失了味，怎能使它再咸呢？结果毫无用处，唯有丢在外面任人践踏。14你们是世上的光。建在山上的城是无法隐藏的；15人点了灯，不会放在量器底下，而是放在灯台上，就照亮一家人。16照样，你们的光也应当照在人前，让他们看见你们的好行为，又颂赞你们在天上的父。

论律法

17“你们不要以为我来是要废除律法和先知；我来不是要废除，而是要完成。18我实在告诉你们，就算天地过去，律法的一点一画也不会废去，全部都要成就。19因此，无论谁废除诫命中最小的一条，又这样教导人，他在天国中必称为最小的；但若有人遵行这些诫命，并且教导人遵行，他在天国中必称为大。20我告诉你们，你们的义若不胜过经学家和法利赛人的义，就必不能进天国。

不可恨人（路12:58~59）

21“你们听过有这样吩咐古人的话：‘不可杀人，杀人的必被判罪。’22可是我告诉你们，凡是向弟兄发怒的，必被判罪。人若说弟兄是‘拉加’，必被公会审判；人若说弟兄是‘摩利’，必难逃地狱的火。23所以你在祭坛上献供物的时候，如果在那里想起你的弟兄对你不满，24就当在坛前放下供物，先去与弟兄和好，然后才来献你的供物。25趁着你和你的对头还在路上的时候，要赶快与他和解，免得他抓你去见法官，法官把你交给狱警，关在监里。26我实在告诉你，除非你还清最后一分钱，否则决不能从那里出来。

不可动淫念

27“你们听过有这样的吩咐：‘不可奸淫。’28可是我告诉你们，凡是看见妇女就动淫念的，心里已经犯了奸淫。29如果你的右眼使你犯罪，就把它挖出来丢掉；宁可失去身体的一部分，胜过全身被丢进地狱里。30如果你的右手使你犯罪，就把它砍下来丢掉；宁可失去身体的一部分，胜过全身进进地狱里

去。

不可休妻（太19:9；可10:11~12；路16:18）

31“又有这样的吩咐：‘人若休妻，就应当给她休书。’32可是我告诉你们，凡休妻的，如果不是因她不贞，就是促使她犯奸淫；无论谁娶了被休的妇人，也就是犯奸淫了。

不可发誓

33“你们又听过有这样吩咐古人的话：‘不可背约，向主许的愿都要偿还。’34可是我告诉你们，总不可发誓，不可指着天发誓，因为天是 神的宝座；35不可指着地发誓，因为地是 神的脚凳；不可指着耶路撒冷发誓，因为它是大君王的京城；36也不可指着自己的头发誓，因为你不能使一根头发变白或变黑。37你们的话，是就说‘是’，不是就说‘不是’；如果再多说，就是出于那恶者。

不可报复（路6:29~30）

38“你们听过有这样的吩咐：‘以眼还眼，以牙还牙。’39可是我告诉你们，不要与恶人对抗，有人打你的右脸，把另一边也转过来让他打；40有人要告你，想拿你的衬衫，就连外套也让他拿去。41有人要强迫你走一里路，就陪他走两里。42有求你的，就给他；想借贷的，也不可拒绝。

当爱仇敌（路6:27~28、32~36）

43“你们听过有这样的吩咐：‘当爱你的邻舍，恨你的仇敌。’44可是我告诉你们，当爱你们的仇敌，为迫害你们的祈祷，45好叫你们成为你们天父的儿子；因为他使太阳照恶人，也照好人；降雨给义人，也给不义的人。46如果你们只爱那些爱你们的人，有甚么赏赐呢？税吏不也是这样作吗？47如果你们单问候你们的弟兄，有甚么特别呢？教外人不也是这样作吗？48所以你们要完全，正如你们的天父是完全的。”

1“你们小心，不要在众人面前行你们的义，让他们看见；如果这样，就得不得

到你们天父的赏赐。2因此你施舍的时候，不可到处张扬，好象伪君子在会堂和街上所作的一样，以博取众人的称赞。我实在告诉你们，他们已经得了他们的赏赐。3你施舍的时候，不要让左手知道右手所作的，4好使你的施舍是在隐密中行的。你父在隐密中察看，必定报答你。

如何祷告（路11:2~4）

5“你们祈祷的时候，不可像伪君子；他们喜欢在会堂和路口站着祈祷，好让人看见。我实在告诉你们，他们已经得了他们的赏赐。6但你祈祷的时候，要进到密室里去，关上门，向在隐密中的父祈祷。你父在隐密中察看，必定报答你。7你们祈祷的时候，不可重复无意义的话，像教外人一样，他们以为话多了就蒙垂听。8你们不可像他们，因为在你们祈求以先，你们的父已经知道你们的需要了。9所以你们要这样祈祷：

‘我们在天上的父，

愿你的名被尊为圣，

10愿你的国降临，

愿你的旨意成就在地上，

如同在天上一样。

11我们每天所需的食物，

求你今天赐给我们；

12赦免我们的罪债，

好象我们饶恕了得罪我们的人；

13不要让我们陷入试探，

救我们脱离那恶者。’

14如果你们饶恕别人的过犯，你们的天父也必饶恕你们。15如果你们不饶恕别人，你们的父也必不饶恕你们的过犯。

禁食不让人知

16“你们禁食的时候，不可像伪君子那样愁眉苦脸，他们装成难看的样子，叫人看出他们在禁食。我实在告诉你们，他们已经得了他们的赏赐。17可是你

禁食的时候，要梳头洗脸，18不要叫人看出你在禁食，只让在隐密中的父看见。你父在隐密中察看，必定报答你。

积财于天（路12:32~34）

19“不可为自己在地上积聚财宝，因为地上有虫蛀，有锈侵蚀，也有贼挖洞来偷。20要为自己积聚财宝在天上，那里没有虫蛀锈蚀，也没有贼挖洞来偷。

21你的财宝在哪里，你的心也在哪里。

里面的光（路11:34~36）

22“眼睛就是身体的灯。如果你的眼睛健全，全身就都明亮；23如果你的眼睛有毛病，全身就都黑暗。如果你里面的光变成黑暗，这是多么的黑暗！

不要为明天忧虑（路12:22~31）

24“一个人不能服事两个主人；他若不是恨这个爱那个，就是忠于这个轻视那个。你们不能服事 神，又服事金钱。25所以我告诉你们，不要为生命忧虑吃甚么喝甚么，也不要为身体忧虑穿甚么。难道生命不比食物重要吗？身体不比衣服重要吗？26你们看天空的飞鸟：牠们不撒种，不收割，也不收进仓里，你们的天父尚且养活牠们；难道你们不比牠们更宝贵吗？27你们中间谁能用忧虑使自己的寿命延长一刻呢？28何必为衣服忧虑呢？试想田野的百合花怎样生长，它们不劳苦，也不纺织。29但我告诉你们，就是所罗门最威荣的时候所穿的，也比不上这花中的一朵。30田野的草，今天还在，明天就投进炉里， 神尚且这样妆扮它们；小信的人哪，何况你们呢？31所以不要忧虑，说：‘我们该吃甚么？喝甚么？穿甚么？’32这些都是教外人所寻求的，你们的天父原知道你们需要这一切。33你们要先求他的国和他的义，这一切都必加给你们。34所以不要为明天忧虑，因为明天自有明天的忧虑，一天的难处一天当就够了。”

1“不可判断人，免得你们被判断。2你们怎样判断人，也必怎样被判断；你们用甚么标准衡量人，也必照样被衡量。3为甚么看见你弟兄眼中的木屑，却不

理会自己眼中的梁木呢？4你自己眼中有梁木，怎能对弟兄说：‘让我除掉你眼中的木屑’呢？5伪君子啊！先除掉你眼中的梁木，才可以看得清楚，去除掉弟兄眼中的木屑。6不要把圣物给狗，也不要你们的珍珠丢在猪前，免得牠们用脚把珍珠践踏，又转过来猛噬你们。

祈求就必得着

7“你们祈求，就给你们；寻找，就寻见；叩门，就给你们开门。8因为凡祈求的就得着，寻找的就寻见，叩门的就给他开门。9你们中间哪一个人，儿子向他要饼，反给他石头；10要鱼，反给他蛇呢？11你们虽然邪恶，尚且知道把好东西给儿女，何况你们在天上的父，难道不更把好东西赐给求他的人吗？12所以，你们愿意人怎样待你们，你们也要怎样待人，这是律法和先知的总纲。

13“你们当进窄门，因为引到灭亡的门是宽的，路是大的，进去的人也多；14但引到生命的门是窄的，路是小的，找着的人也少。

坏树不能结好果子（路6:43~44）

15“提防假先知！他们披着羊皮到你们当中，里面却是残暴的狼。16凭着他们的果子就可以认出他们来：荆棘里怎能摘到葡萄？蒺藜里怎能摘到无花果呢？17照样，好树结好果子，坏树结坏果子；18好树不能结坏果子，坏树也不能结好果子。19凡是不结好果子的树，就被砍下来，丢在火中。20因此你们凭着他们的果子就可以认出他们来。

21“不是每一个对我说：‘主啊，主啊！’的人，都能进入天国，唯有遵行我天父旨意的人，才能进去。22到那日，必有许多人对我说：‘主啊，主啊！难道我们没有奉你的名讲道，奉你的名赶鬼，奉你的名行过许多神迹吗？’23但我必向他们声明：‘我从来不认识你们；你们这些作恶的人，离开我去吧！’

听道要行道（路6:47~49）

24“所以，凡听见我这些话又遵行的，就像聪明的人，把自己的房子盖在盘石上。25雨淋、水冲、风吹，摇撼那房子，房子却不倒塌，因为建基在盘石上。26凡听见我这些话却不遵行的，就像愚蠢的人，把自己的房子盖在沙土上。

27雨淋、水冲、风吹，摇撼那房子，房子就倒塌了，并且倒塌得很厉害。”
28耶稣讲完了这些话，群众都惊奇他的教训。29因为耶稣教导他们，像一个
有权柄的人，不像他们的经学家。

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

+++++

人生的价值与目的

【引述：马太亨利圣经注释序言】

信仰是真正有价值的事情；认识、热爱、敬畏我们的造物主、神，并在我们
一切的事情、行动和交谈中以热忱的情感仰望他，遵守他的诫命（传12：13）；
无疑地，这才是一个人的全部意义；这是一个人的全部价值所在。在《传道

书》中的许多讲述之后，得出的最后结论，就在于此；所以，我也把这个原则当作是整件事情的根本基础。一般性地，这是对一切人类所必需的；这世上如果没有信仰，那么，人的荣耀也就无处得以保守；人类社会的秩序也根本无法得以保持。具体地，对我们每一个人来说，我们也必需要有敬虔的信仰；否则，我们就无以回应我们受造的目的所在，无以回应我们造物主对我们的恩惠，我们的内心也不会安稳轻省，更永远也不会有幸福。一个人，被造物主赐予了心灵和理解的能力，能够明晓、服事、享受自己的造物主；但是，如果他在这个世界上活着，眼目和心中却全然忘记了神，那么，他就是日光之下的一只最可鄙、最可悲的动物。

上帝之国与地上之国

约翰福音18章36-38节：

36耶稣回答：“我的国不属于这世界；如果我的国属于这世界，我的臣仆就要作战，使我不至被交给犹太人。不过，我的国不是这世上的。”37于是彼拉多问他：“那么，你是王吗？”耶稣说：“我是王，你已经说了。我要为真理作见证，我为此而生，也为此来到世上。凡是属于真理的人，都听我的声音。”38彼拉多问他：“真理是甚么？”

【马太亨利圣经注释】

基督在接下来的回答中，对彼拉多的前一个问题，即“你是王吗”作了更完全和直接的回答，解释在什么意义上他是王，但不是在任何方面危及罗马政府的王，不是一位世俗的王，因为他的利益不是用世俗的方法支持，约18:36。请留意，

[1.] 对基督的国的本质与构成的叙述：它不属这世界。这是用否定的说法纠正当前人对它的错误看法；但这隐含了肯定的事，它是天国，属于另外一个世界。基督是一位君王，有一个国，但这国它不属这世界。第一，它不是从这世界兴起；人的国从海里从地中上来（但7:3；启13:1, 11）；但圣城由神那里从天而降，启21:2。他的国不是通过继承，选举或征服而立，而是藉着神旨意和计划直接和特别任命。第二，它的本质不是属世界的；它是在一个在人心里的国（路17:21），建立在他们心里和良心里（罗14:17），它的财富是属灵的，它的能力是属灵的，它一切的荣耀在于内。基督国中的国务大臣领受的不是世上的灵，林前2:12。第三，守卫和支持它的不是这世上的；它的兵器是属灵的，它不需要、也不使用世俗的势力来维持和扩展，也不是用与列王和各省有害的方法治国；它丝毫不干预君王的特权或他们臣民的财产；它不是为了改变在世俗之事方面任何国家的建制，除了罪和撒但的国以外，不与任何国作对。第四，它的趋势和目的不是这世上的。基督不追求，也不容他的门徒追求地上的尊贵人的排场和权柄。第五，它的臣民虽然在这世上，却不属世界；他们从世界中蒙召被拣选，从另一个世界生，往另一个世界去；他们既不是这世界的学生，也不是它的宠儿，既不受这世界智慧的规管，也不因这世界的财富致富。

[2.] 提出基督的国属灵本质的一个证据。如果他要反抗政府，他就会用他们自己的武器反对他们，就会按同样性质以暴制暴；但是他没有走这条路：“我的国不属这世界；我的国若属这世界，我的臣仆必要争战，使我不至于被交给犹太人，我的国被他们败坏。”但是，第一，跟从他的人没有提出要争战；

没有暴动，没有拯救他的企图，虽然此时城里满了加利利人，他的朋友和同乡，一般他们都有武装；但在这重大时刻他们徒和平的表现足以堵住那糊涂无知人的口。第二，他没有命令他们争战；并且他禁止他们争战，这证明他既不依靠世界的帮助（因他本可以传召十二营天使为他服务，这表明他的国是从上头来的），也不惧怕世界的拦阻，因为他非常愿意被交给犹太人，因为他知道，他的国要是推进和建立，任何世上的国就会如何被毁；所以他正当地得出结论，现在你可以看到我的国不属这世界；在这世界，但不属这世界。

(5.) 他回答彼拉多进一步的提问，就更直接加以回答，约18:37，我们在当中看到，[1.] 彼拉多直截了当的问题：“这样，你是王吗？你说你有一个国；到底你是谁，你是王吗？对这样的宣告，你有什么说法？你自己解释吧。”[2.] 作为对此的回答，我们的主耶稣在本丢彼拉多面前作美好见证（提前6:13）：“你说我是王，就是，按你说的，我是王；因为我来给真理作见证。”第一，他承认自己是王，但不是按照彼拉多所指的意思。弥赛亚是按照王，弥赛亚王的身份受人期待；所以，他向该亚法承认了他是基督，就不会面对彼拉多，不承认他是王，免得他似乎自己前后不一。请注意，虽然基督取了奴仆的形象，但即使这样，他仍有充分根据宣告拥有王的尊荣与权柄。第二，他解释自己的话，表明他如何是王，就是他来给真理作见证；他通过真理的大能在人心中作王。如果他要宣告自己是世上的王，他就会说，“我为此而生，也为此来到世间，特为作万民的王，征服诸王，占有诸国；”不是的，他来作见证，见证创造世界的神，见证反对败坏世界的罪，通过他见证的道，他建立并维护他的国。圣经预言他要作万民的见证，并且作为这样的见证，为万民的君王和司令，赛 55:4。基督的国不属这个世界，这世界诚实少见（赛59:15，*Qui nescit dissimulare, nescit regnare* — 人不能作假，就不知如何作王），而是属于真理永远作王的那世界。基督到世上来的使命，他在世上的工作，就是给真理作见证。 1. 启示真理，向世人显明关于神、他的旨意和他对人的美意，约1:18；约17:26，而没有他给真理见证，人是不可能认识这

一切的。2. 证实真理，罗15:8。通过他行的神迹，他为信仰的真理，神的启示、神的完全和护理的真理，以及他的应许和约的真理作见证，叫众人因他可以信。通过如此行、他是王，建立起一个国度。(1.) 基督的国的根基和权柄，精义和特征，是真理，属神的真理。当他说，“我是真理”，他实际上是在说，我是王。他用真理那说服人的证据征服；他用真理命令的权柄统治，为真理，赫然坐车前往，无不得胜，诗 45:4。他要用他的真理信实审判万民，诗96:13。真理是他国的权杖；他以慈绳吸引人，以向我们启示，因对他的爱被我们接受的真理吸引人；就这样他将人心意夺回顺服。他到世上来乃是光，就像日头用光线作王一样作王。(2.) 这国的臣民是属真理的人。被神的恩典从说谎人的父的权势下拯救出来，所有被改变来领受真理，服从真理的权柄和影响的人，都要听基督的声音，要成为他的臣民，要相信他，真正忠心于他。每一个对真信仰有任何真认识的人，都要接受基督教信仰，他们属于他的国度；使用真理的大能，他要使他们甘心，诗90:3。所有爱真理的人，都要听基督的声音，因为除了在基督里，哪里都找不到更伟大、更美好、更确实和更甜美的诸般真理，真理和恩典由他而来，因着听基督的声音，我们知道我们是属真理的，约壹 3:19。

(6.) 彼拉多为此向他提了一个好问题，但不等回答，约18:38。他说，“真理是什么呢？”说了这话，又出来。

[1.] 肯定这是一个好问题，是向一位无人比他更能回答这个问题的人发问。真理是那颗重价的珠子，人的悟性愿意并追求要得到它；因为不得到它，或至少那被认为是真理的，悟性就不能歇息。当我们查考圣经，领受神话语的事奉，这查考一定要这样询问，真理是什么呢？并带着这祈求，求你带领我进入你的真理，进入一切的真理。但是很多提出这个问题的人，并没有足够的耐心和坚持，在他们对真理的追求中坚忍到底，或者没有足够的谦卑和真诚，在找到真理的时候领受，提后3:7。就这样，许多人面对他们自己的良心，问良心这些不可缺的问题，“我是谁？”“我做了什么？”但却不花时间寻求答

案。

[2.] 不肯定彼拉多问这个问题有何目的。第一，也许他说这话，就像一个开始对基督有好感，带着某种敬意看他的人那样，为要学习，希望了解在信仰和学问方面他可以进一步有的新观念，自称可以有怎样的进步。但虽然他希望从他那里听到一些新的道理，就像希律希望从他那里看见一些神迹一样，但在他们门口祭司们的暴徒的喧嚷和大怒，让他不得不突然中止这谈话。第二，一些人认为他是作为一名审判官说这话，进一步查问现在被带到他面前的这案情：“让我看看这神秘的事，告诉我它有什么真理在其中，这件事真实的情况。”第三，其他人认为他是讥笑着说这番话，是一个嘲笑的人：“你说到真理；你能说什么是真理吗，或者给我一个真理的定义？”就这样他取笑永远的福音，大祭司仇恨和逼迫，基督现在为此作见证和受苦的那伟大真理；他就好像喜欢讥笑所有信仰的无信仰之人那样，对双方发出嘲笑；所以基督不回答他。不要照愚昧人的愚妄话回答他；不要把珍珠丢在猪前。但是，虽然基督不愿告诉彼拉多真理是什么，他却已经告诉了他的门徒，并且通过他们告诉了我们，约14：6耶稣对他说：“我就是道路、真理、生命，如果不是借着 我，没有人能到父那里去。7如果你们认识我，就必认识我的父；从今以后，你们认识他，并且看见了他。”

